

فَالْحَقُّ مَرَّةً وَفِيهِ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ النَّارِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَأَنَّ الْقَائِلَ كَمَا يَشْرَعُ عَجِيبٌ وَفِيهِ سُرُيَاتٌ بِرَأْسِهَا مَشَائِلُ

موسوم به

# الشمس المشرقة

۱۳۳۱ هجری

بأستقام حق الامام سيد محمد عبد السلام بن مولانا سيد محمد معظم صامرحم و محفوظ

مطبعة دار الفکر و النشر و التوزيع  
درمیان افق و آفاق و انوار و انوار





# فہرست مضامین حسن المسائل کامل

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	جلد اول
	فصل		مضمون ابواب
۳۱	و تراور نوافل کا بیان -	۲	کتاب الطہارت
۳۱	فضل تراویح کے بیان میں	۲	وضو کا بیان
۳۴	فرض نماز میں شامل ہونے کا بیان	۴	فضل غسل کے بیان میں -
۳۴	وقت شدہ نمازوں کو قضا کرنے کا بیان -	۵	پانی کے مسئلے -
۳۶	بجو و سہو کا بیان -	۶	کنوئیں کے مسئلے -
۳۶	بیاض کی نماز کا بیان	۸	یتیم کا بیان
۳۸	سجدہ ملاوت کا بیان	۹	دونوں موزوں پر سج کرنے کا بیان
۳۸	مسافر کی نماز کا بیان	۱۰	حیض کا بیان
۴۰	جمعہ کی نماز کا بیان -	۱۳	باب پنجستوں کا
۴۲	دونوں عیدوں کی نماز کا بیان -	۱۵	کتاب الصلوٰۃ
۴۴	سونچ گریں اور چاند گریں کی نماز کا بیان	۱۶	نماز کے وقتوں کا بیان -
۴۵	باہرین مانگنے کی نماز کا بیان	۱۷	اذان کا بیان
۴۶	خون کے وقت کی نماز کا بیان	۱۹	شدائد نماز کے بیان میں
۴۶	جنازہ کی نماز کا بیان	۲۰	نماز کی صفت کا بیان
۴۷	فضل امام جنازہ رکون بہتر ہے -	۲۱	اضل نماز پڑھنے کی کیفیت -
۵۱	شہد کے احکام کا بیان	۲۶	امامت کے بیان میں
۵۱	نعیہ میں نماز پڑھنے کا بیان	۲۸	نماز میں وضو ٹپنے کا بیان
		۳۰	اُن امور کا بیان جو نماز کو ناسد کرتے ہیں اور جو نماز میں مکروہ ہیں -

# مختصر فہرست کتب مطبع فاروقی دہلی بازار بلیماران بابت ماہ ربیع الثانی ۱۳۳۱ھ

اشراق لوری ترجمہ اردو	حاشی جدیدہ و مفیدہ از بیخ	غالب مرحوم دہلوی - ہر دو حصہ	سے ہزاروں آدمی نہیں سمجھ سکتے
قدوری یہ ترجمہ اردو میں با عاود	زادہ شہاب شاہی رحمدل حکیم	مخازن التعلیم - فارسی علم	کیا بیان ہوا ہو اس لئے مولوی
بہ مستحکم نے کم استفادہ کروا	سیالکوٹی - ملا عصام چلی	طہیں لاجواب کتاب پر - از	صاحب مروج نے چند خطے اردو
کے لئے عام فہم کیا جو تمام اردو	دلا سعد صبح خوشنما کاغذ دلائی	عالیجناب حکیم صادق علیخان	ترجمہ کے ساتھ لکھے اور ہر مسئلہ
دان اصحاب باسانی فہم کے	مطبوعہ فاروقی دہلی - ج	صاحب دہلوی مداح محمد حازق	کا یہ اندازہ لکھا کہ ہر ایک مسئلہ
مسائل سے گھر بیٹھے معلوم	شرح مائتہ عامل ترجمہ اردو	الملك حکم اجل خان صاحب	کا ایک ایک خطبہ الگ الگ ہو
حاصل کر سکتے ہیں اور عربی کے	اکل الکامل مع ترکیب اردو	دہلوی مطبوعہ فاروقی علم	مثلاً کسی خطبہ میں شرک کی بڑائی
شیان طلبہ ترجمہ کی مطابقت	فرج اند عامل نہایت خوشخط	دارمی شریف مترجم	کسی میں بدعت کی مذمت کسی میں
بخوبی کر کے اپنی عربی کی کیفیت	بخط نسخ میں اعراب دیئے ہیں	اردو کمال - یہ کتاب بحاری	تو جہد و سنت کی تعریف ہو کسی میں
کو بخوبی پڑھا سکتے ہیں	نیچے اس کے اردو ترجمہ جو حاشیہ	شریف سے پہلے ترتیب دی	نماز کی تاکید کسی میں نہ کرنا
جہاں ترجمہ لکھا لفظ ترجمہ لکھا	پر اردو زبان میں ہر صفحہ کی پوری	گئی تھی حضرت شاہ ولی اللہ	بیاں لکھا اور سارے روزہ حج کرکے
ہے اور جہاں فوٹو کا اضافہ کیا	ترکیب کی ہونا کہ مبتدی کو ابتدا	صاحب نے اپنی تصانیف میں	و قرآنی و حقیقہ اور و کیمہ صدقہ
و ان خط فائدہ و بامعرفت حوت	میں ترکیب کرنے میں جو وقت	زیادہ تر اس کتاب کی واپس	سحری و انظار کی تاریخ عیدین
فک لکھی جو شرح و حاشیہ عربی	معلوم ہوتی ہو وہ سب اس سے	سے حصہ لیا ہے - یہ کتاب ناباب	نماز کسوف و خسوف نماز مسنقا
سے افسوس کے ہیں تاکہ ترجمہ	رفع ہو جائے اور طریقہ ترکیب کا	بلکہ کیا باقی - با عاودہ اردو	و غیرہ کی ترکیب اور ضروری مسائل
اصفا نہ چڑھا چکا معلوم ہو جائے	بہت جلد آسانی کے ساتھ بھی	میں ترجمہ کر کے طبع کی گئی ہے	جسکی اکثر لوگوں کو ضرورت ہو کر تھی
بڑی محنت اور اخلاقیاتی سے یہ	طرح ہو جائے مطبوعہ فاروقی دہلی	فی جلد کمال سے سر	ہے اور بہت لوگ اکی تھیں
ترجمہ ہوا اس سے بہتر ترجمہ	مرقاہ - منطق میں ہے -	خطبات التوحید	حران بھر کرتے ہیں معتبر اور مستند
نہ ہو گا نہایت صحیح کاغذ دلائی	محشی فاروقی ۱۲	مترجم اردو و مؤلفہ عارفہ بانند	کتابوں سے ترجمہ کر کے لکھے ہیں
مطبوعہ فاروقی دہلی عاودہ	زنجانی محشی فاروقی ۱۳	مولانا مولوی حافظ حبیب اللہ	اور اس کا حوالہ بھی لکھا دیا کہ یہ
چراغ اخیرین از محشی مولانا	تحریر مطبوعہ مدحہ	صاحب زینیں سراوہ دمیرٹھ	روایت فلاں کتاب کے فلاں صفحہ
عبدالحی صاحب مرحوم نمبر بھی	خادمہ و طبیعات المفیدہ نہایت	رحمہ اللہ تعالیٰ جمعہ در عیدین	میں ہونا کہ کوئی شخص اصل کتاب
خوشخط - فاروقی دہلی - ۱۴	صحیح خوشخط کاغذ دلائی نابھ	میں جو خطبہ پڑھے جاتے ہیں	سے مطابقت کرنی چاہیے - تو
تفسیر رضی صوفی مدحہ	قطبی - معنی نہایت صحیح	اور ان میں کتر لکھا کہ مدحہ ضروری	و نظار مدحہ اور افضلہ لغالی اس
التخلیق اللغوی تا سورہ البقرہ	خوشخط فاروقی - ۱۵	مسائل کا بیان ہونا تاہو لیکن	کتاب میں کوئی ایسی حدیث نہیں
یعنی تمام کچھ نہایت بجا آید	اردو سے معنی مرزا	عربی زبان میں ہونے کی وجہ	جو سند کے قابل نہ ہو - غرض کہ

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۱۳۴	ام ولد کے بیان میں	۱۰۳	فصل وطلاق قبل صحبت
۱۳۶	کتاب الایمان	۱۰۴	کنایات و اشاروں سے طلاق ہونیکا بیان
۱۳۷	دخول و خروج و عینہ پر قسم -	۱۰۵	عورت کو طلاق کے سیر کرنے میں -
۱۳۹	اکل و شرب پر قسم -	۱۰۸	طلاق کو کسی شرط پر حلق کر دینے کا بیان
۱۴۳	طلاق و آزادی کی قسمیں	۱۰۹	بیمار کی طلاق کا بیان
۱۴۴	خرید و فروخت و نکاح و روزہ و نماز کی قسمیں -	۱۱۲	رجعت کے بیان میں
۱۴۶	مارنے یا جانے مار لانے وغیرہ پر قسم کھانیکا بیان	۱۱۴	ایمار کا بیان
۱۴۸	کتاب الحدود	۱۱۶	خلع کا بیان
۱۴۹	صحبت کون کو لسنی موجب حد ہے -	۱۱۸	ظہار کا بیان
۱۵۰	شہادت زنا اور اس سے بچھڑنا -	۱۲۰	لعان کا بیان
۱۵۲	شرب پینے کی حد -	۱۲۲	عتن بنے نامرد کا بیان
۱۵۲	تہمت زنا کی حد کا بیان	۱۲۳	عہد کا بیان -
۱۵۴	تغذیر کا بیان -	۱۲۴	فصل سوگ کے بیان میں -
۱۵۵	کتاب السرقة	۱۲۵	ثبوت نسب کا بیان
۱۵۵	فصل محفوظ جگہ کے بیان میں - تفصیل	۱۲۶	بچے کی پرورش کے بیان میں -
۱۵۶	فصل مائدہ کاٹنے کی کیفیت اسکے ثبوت کی	۱۲۷	نفقہ کے بیان میں -
۱۵۷	زہرنی اور زہرن کی سزا کا بیان -	۱۲۹	کتاب العتاق
۱۵۸	کتاب المصیر	۱۳۰	اس غلام کا ذکر جس کا کچھ حصہ آزاد ہو جائے
۱۵۹	مال غنیمت کا بیان -	۱۳۳	آزاد کرنے پر قسم کھانے کا بیان
		۱۳۳	لوٹڈی غلام کو مال پر آزاد کرنے کا بیان
		۱۳۴	مدبر کرنے کے بیان میں

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۷۶	فصل محرم کے شکار کرنے کے بیان میں	۵۲	کتاب الزکوٰۃ
۷۹	میتعات پر سے بدون احرام کے آگے گزرنے کا بیان -	۵۳	چرے والے جانوروں کی زکوٰۃ کا بیان
۷۹	ابک احرام پر دوسرا احرام باندھنے کا بیان	۵۳	اونٹوں کی زکوٰۃ میں
۸۱	حج و عمرے سے رکنے کے بیان میں -	۵۳	فصل گائے بیلوں و بھینسوں کی زکوٰۃ کا بیان
۸۱	حج نہ ملنے کا بیان	۵۴	فصل بھیروں کی زکوٰۃ کی تفصیل
۸۲	دوسرے کی طرف سے حج کرنے کا بیان	۵۵	مال نقد کا بیان
۸۳	پڑی کا بیان مسائل متفرقہ -	۵۶	زکوٰۃ وصول کرنے والے کا بیان -
۸۴	کتاب النکاح	۵۸	زمین کی پیداوار میں سے دسواں حصہ لینے کا بیان +
۸۵	فصل کن عورتوں کے بیان میں جس کا کچا حرام	۵۹	مال زکوٰۃ کے مصرف کے بیان میں
۸۸	عورتوں کو لیون کفووں کے بیان میں	۶۰	صدقہ نظر کے بیان میں
۸۹	فصل جو عورت غیر کفو سے نکاح کر لے	۶۱	کتاب الصوم
۹۰	فصل چچا کے بیٹے کو رخت یار ہے	۶۲	مفسدات روزہ کا بیان -
۹۰	مہر کے بیان میں	۶۳	فصل درمیان روزہ مریض
۹۴	غلام اور لونڈی کے نکاح کے بیان میں	۶۷	فصل روزہ میت کے بیان میں
۹۶	کافر کے نکاح کا بیان	۶۵	اعتکاف کے بیان میں -
۹۷		۱۵	کتاب الحج
۹۷	کتاب الرضاع	۶۷	احرام باندھنے کا بیان -
۹۹	کتاب الطلاق	۷۱	فصل طواف قدم کے سقوط میں -
۱۰۰	طلاق صریح کا بیان	۷۱	قرآن کا بیان -
۱۰۲	طلاق کو اضافت کرنے کے بیان میں -	۷۳	تمتع کا بیان
	طلاق زملے کی طعن منسوب کرنے کے بیان میں	۷۴	احرام اور حج کے اعمال میں قصور کرنے کے بیان میں
			بھلا تھول کا بیان -

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۲۳۳	فصل دعا علیہ اور مدعی کے جواب میں۔	۲۰۹	کتاب القضاء
۲۳۳	ایک چیر پر دو شخصوں کا دعویٰ کرنے کا بیان	۲۱۰	فصل جب مدعی کا حق ثابت نہ ہو۔
۲۳۵	دعویٰ نسب کا بیان	۲۱۰	ایک قاضی کا دوسرے قاضی کو خط لکھنا یا
۲۳۶	کتاب الاقرار	۲۱۳	اور یک خط لکھنے کا بیان
۲۳۸	افرار میں استنثار کرنا۔	۲۱۲	بیچ پرے کا بیان
۲۴۰	بیچارے کے اقرار کا بیان	۲۱۵	کتاب الشہادۃ
۲۴۱	کتاب الصلح	۲۱۷	اکن لوگوں کی گواہی مقبول ہوتی ہے
۲۴۲	فصل دعویٰ صلح کے بیان میں	۲۱۸	گواہی میں اخلاف ہونے پر بیان میں
۲۴۳	فرنس کی بابت صلح کرنے کا بیان	۲۲۰	گواہی پر گواہی دینے کا بیان
۲۴۳	دو فرسخوہوں میں سے ایک کی صلح کے	۲۲۱	گواہی سے پھر جانے کا بیان
	بیان میں	۲۲۳	کتاب الوکالۃ
۲۴۴	کتاب المضاربة	۲۲۳	خرید و فروخت کی واسطے وکیل کرنے کا بیان
۲۴۵	مضارب کے مضارب کرنے کے بیان میں	۲۲۳	فصل وکیل بیع و شرا کو کن لوگوں سے
۲۴۷	کون سی باتوں سے مضاربت نہیں جاتی	۲۲۴	معاملہ نہ ہونا چاہیے
	کتاب الوصیۃ	۲۲۷	جھگڑا کرنے اور روپیہ وصول کر لینے کے وکیل کر دینا یا
	امانت رکھنے کا بیان	۲۲۸	وکیل کے برطرف کرنے کے بیان میں۔
	کتاب العاریۃ	۲۲۸	کتاب الدعوی
	مانگے چیز دینے کا بیان		دعویٰ کا بیان
	کتاب الہبۃ	۲۳۱	آپس میں قسم کھانے کا بیان
	ہبہ کا بیان		

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۱۴۰	کتاب اللفظہ	۱۴۰	ال غنیت کی تقسیم کا بیان
۱۴۱	کتاب الابی	۱۴۱	کفار کے غالب آنے کا بیان -
۱۴۱	کتاب المفقود	۱۴۲	مستامن کے بیان میں -
۱۴۲	کتاب الشراکۃ	۱۴۳	فضل مستامن کو برس سے زیادہ نہ رہتے دیں
		۱۴۴	عشر و حشر جارج و جزیہ کا بیان
۱۴۵	کتاب الوقت	۱۴۶	اسلام سے پھر جانے والوں کا بیان
		۱۴۸	باغیوں کا بیان میں
۱۴۵	فصل مسجد کے احکام میں	۱۴۹	کتاب اللقیط
<b>جلد دوم</b>			
۱۴۶	بیع میں جو حقوق داخل ہونے ہیں -	۱۴۶	کتاب البیوع
۱۴۳	بیع کا ہذا رنجل آنے کا بیان		فصل بیع میں کیا چیز بدون ذکر کے داخل
۱۴۴	فصل اجنبی کی بیع میں	۱۴۸	ہوتی ہے ؟
۱۴۵	برصی کے بیان میں	۱۴۸	بیع کی وقت اختیار شرط کر لینے کا بیان
۱۴۸	بیع کے متفرق مسائل -	۱۵۰	بیع کے دیکھنے کا اختیار
۱۴۹	نقد کو نقد کے عوض بیچنے کا بیان	۱۵۱	عیب کے سبب واپسی کا اختیار
۲۰۳	کتاب الکفالة	۱۵۲	بیع فاسد کے بیان میں ؟
		۱۵۷	فصل جب مشتری بقصد کرنے
	دو آدمیوں کے ضمانت ہونے یا غلام کے	۱۵۷	اقار کے بیان میں -
۲۰۶	ضامن ہونے یا غلام کی طرف سے ضمانت ہونے کا بیان	۱۵۸	تولیہ و مراحمیت کے بیان میں -
۲۰۸	کتاب الحوالہ	۱۶۰	غیر منقول کی بیع کے بیان میں
		۱۶۰	سود کے بیان میں

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۳۰۸	مرہون کے متغیر ہو جانے میں	۲۸۸	فصل کوکج جانوروں کا کھانا درست ہے۔
۳۰۹	کِتَابُ الْجِنَايَاتِ	۲۸۹	کِتَابُ اِصْحِيَةِ
۳۱۰	صور پھلنے وجوب قضا ص۔	۲۹۰	کِتَابُ الْكَرَاهِيَةِ
۳۱۳	نہن کر ڈالنے سے نیچے کے قصودوں کا بیان۔	۲۹۰	فصل کھانے پینے کا بیان
۳۱۴	فصل	۲۹۱	فصل لباس کی تفصیل
۳۱۵	فصل	۲۹۲	فصل عورت کو چھونے کی تفصیل۔
۳۱۷	خون کے مقدمہ میں۔	۲۹۳	فصل عورت کے رحم کے صاف کرنے میں
۳۱۹	اعتبار حالت قتل۔	۲۹۳	فصل مکروہات بیع اور غلہ جمع کرنے میں
۳۲۰	کِتَابُ الدِّيَّاتِ	۲۹۵	کِتَابُ اِحْيَاءِ الْمَوْتِ
۳۲۱	فصل پوری ویت میں۔	۲۹۶	پانی لینے میں باری ہونے کی تفصیل۔
۳۲۴	فصل زخموں کے خونہا کی تفصیل	۲۹۷	کِتَابُ الْأَشْرِبَةِ
۳۲۵	فصل جل کے نیچے کے قتل میں	۲۹۸	کِتَابُ الصَّيْدِ
۳۲۶	فصل راہ میں نئی بات کوئے کا بیان	۳۰۰	کِتَابُ الرِّهْنِ
۳۲۷	فصل جھکی ہوئی دیوار کا بیان	۳۰۲	کوئی چیزوں کا رہن کرنا درست ہے۔
۳۲۸	اگر جانور کسی کا نقصان کر دے	۳۰۴	مرہون کو دوسرے کے پاس رهن رکھنا۔
۳۲۹	ہر وہ کے نقصان میں	۳۰۵	نصف مرہونہ و نقصان کے بیان میں
۳۳۰	فصل		
۳۳۱	غلام مدبر وغیرہ کے غضب کرے میں۔		
۳۳۲	کِتَابُ الْقِسَامَةِ		

صفحہ	مضمون کتاب	صفحہ	مضمون کتاب
۲۶۷	کِتَابُ الْاِکْلَاءِ	۲۵۱	بیمہ بھیر لینے کا بیان
۲۶۹	کِتَابُ الْحَجَرِ	۲۵۳	فصل - شروط بیمہ -
۲۷۰	فصل فی صد البکوع	۲۵۳	کِتَابُ الْاِجَارَةِ
۲۷۰	کِتَابُ الْمَاذُونِ	۲۵۴	کرایہ دینے کا بیان
۲۷۲	کِتَابُ الْغَصَبِ	۲۵۶	ان چیزوں کا بیان کہ جنکو کرایہ پر دینا جائز اور غلط ہے
۲۷۴	فصل	۲۵۷	اجارہ خاسد کے بیان میں -
۲۷۵	کِتَابُ الشُّفَعَةِ	۲۵۷	مزدور کی ذمہ داری -
۲۷۶	حق شفیعہ کا مطالبہ کرنے اور اس میں جھگڑا کرنا کیا ہے	۲۵۸	دو شرطوں میں سے ایک پر مزدوری دینے کا
۲۷۸	استیاءے شفیعہ میں -	۲۵۸	بیان
۲۷۹	کن کن امور سے شفیعہ جائز ہوتا ہے	۲۵۹	غلام کو نوکر رکھنے کا بیان
۲۸۱	کِتَابُ الْقِسْمَةِ	۲۶۰	اجارہ ٹوڑ دینے کے بیان میں -
۲۸۵	کِتَابُ الْمَصَارِعَةِ	۲۶۰	مسائل متفرقہ -
۲۸۶	کِتَابُ الْمَسَافَاتِ	۲۶۱	کِتَابُ الْمَكَاتِبِ
۲۸۷	کِتَابُ لَذْبَاحِ	۲۶۲	مکاتب کو کیا کرنا جائز ہے اور کیا کرنا ناجائز ہے
		۲۶۳	فصل مکاتبہ لونڈ کو اپنے آقا سے اولاد پر کب کرے
		۲۶۴	مشترک غلام کے مکاتب کرنے کے بیان میں
		۲۶۴	مکاتب کے مرنے و کتابت کے عاجز ہونے کے بیان میں -
		۲۶۶	کِتَابُ الْوَلَاءِ
		۲۶۷	غلام کے ہاتھ پر مسلمان ہونے اور یوں کہے کہ وہ مرے
			میرا وارث ہونے کے سبب دینا میں ....



# کتاب اللہ علیہ السلام

ترجمہ

## دیباچہ مولانا شاہ اہل اللہ قدس اللہ سرہ

حمد ہی ہنر اور بارگاہ رب العزت کے ہی جو تمام جہان اور اہل جہان کا پروردگار ہی اور درود نامہ محمد  
 اُس پیغمبر پر ہو کہ آدم اور تمام نبی آدم سے افضل ہے۔ اور اُس کا نام پاک محمد مختار صلی اللہ علیہ آرو  
 اصحاب بارگاہ وسلم بعد جو صلوات کے بعد بارگاہ کریم اہل اللہ بن شیخ عہد الرحیم بخشے اللہ اس کو اور  
 اُس کے ماں باپ کو اور عہدہ سلوک کرے اُس کے اور اُن کے ساتھ یہ کتاب ہے کہ عفا یا اسلام کے درست  
 کر لینے کے بعد سب زیادہ ضروری سیکھنا سنا اہل فقہ کا ہے اور اس باب میں سب کتابوں اور قیوس  
 مشہور و معروف تر کثر الہ فائق مولفہ امام بیام ابوالبرکات عہد اللہ بن احمد محمود لسنفی کی ہے کہ  
 چونکہ اس کی عبارت مشکل ہے اور مبتدیوں کو مسائل کا لکنا اس سے دشوار ہے اس لیے اس کا ترجمہ  
 زبان فارسی میں بعض فوائد ضروری کے ساتھ کیا جاتا ہے کہ طلباء کو اس کا پڑھنا آسانی ہو اور  
 سہولیت سے میسر ہو توفیق اللہ ہی سے ہے اور وہی ہر ایک امر میں رفیق اور رہنما ہے۔

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۳۵۴	مسائل متفرقہ سب طرح کے	۳۳۷	کِتَابُ الْمُعَاقِلِ
۳۶۲	کِتَابُ لِقَاءِ الرِّجَالِ	۳۳۸	کِتَابُ الْوَصَايَا
۳۶۲	فرض والوں کا بیان	۳۴۰	ثانی مال کی وصیت میں -
۳۶۵	عصبوں کا بیان	۳۴۵	مرض الموت میں آزاد کرنے کا بیان
۳۶۸	ذوی الارحام کے بیان میں	۳۴۷	رشتہ داروں وغیرہ کے لئے وصیت
۳۶۹	عصبہ اور مخرجوں کا بیان -	۳۴۸	خدمت و سکونت و بیوہ وغیرہ کی وصیت
۳۶۹	عول کا بیان	۳۴۹	ادی کی وصیت کے بیان میں
۳۷۰	کسر پورا کرنے کا بیان	۳۴۹	وصی کو نکاح کا بیان -
۳۷۱	رذ کا بیان	۳۵۲	بھیوں کی گواہی دینے کا بیان
۳۷۱	مناسخہ	۳۵۳	کِتَابُ الْحَنْتِی
۳۷۲	دو ثار پر ترکہ کی تقسیم کی ترکیب +		

نور الہدایہ (ترجمہ روشنی و قیام) احکام و فرائض دین سے واقف ہونا ہر مسلمان کا فرض ہے۔ اس کتاب کو علامہ فریدوں مولانا مولوی محمد وحید الزمان صاحب نے با محاورہ سلیس اردو میں ترجمہ کیا ہے تاکہ ہر شخص مسائل دین سے واقف ہو سکے ترجمہ کے اسمیں ایک بڑی خوبی یہ پیدا کی ہے کہ جو مسائل بیان ہوئے ہیں ان کی تطبیق آیت و حدیث سے کر دی ہے مسلمانوں کو سیکھو اور دین پر عمل کرو کا غدو لاہی دہ یہ صرف ہے۔

دیوان حافظ مترجم اردو کو ان ایسا شخص ہے جو حافظہ بشر ازلی رحمہ اللہ کو نہیں جانتا اور ان کے کلام سے مذاق نہیں رکھتا۔ عجیب مقبول کتاب ہے ہر تاروں کی لاکھوں کی تعداد میں چھپ چکا ہے جسے اسکا با محاورہ اردو ترجمہ طبع کیا ہے ہر ایک شعر کے تحت میں اسکا فصیح اردو ترجمہ ہے حاشیہ پر پڑھنے سے یہ ترجمہ دیکھنے سے تعلق رکھتا ہے۔ قیمت ۵۰ (نقٹ) دہی پی پائلنگ کاغذ والوں کو اطلاع ہے حصول ہی بی اور منی اور تمام ہندوستان سے طلب کرنے پر ایک ہے۔

عاجز سید عبدالسلام مالک و مستمطع فاروقی دہلی بازار لکھنؤ

مگر ہمیشہ نہ کیا ہو یا بدھون واجب کرنے کے آپ نے حکم دیا ہو اور لگاتار دھوئے سے یہ مراد ہے کہ اس طرح دھوئے کہ پہلا عضو خشک ہونے نہ پائے اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک لگاتار دھونا فرض ہے سکین وغیرہ سے وضو میں سبب ہے کہ (کل اعضاء کے دھوئے میں) دہنے عضو سے شروع کرنا اور گردن کا مسح کرنا سبب اس فعل کو کہتے ہیں جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی عادت کے طور پر کیا ہو اور مصنف کے اس مذکور پر اتفاق کرنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وضو میں سبب یہ وہی ہیں حالانکہ یہ بات نہیں ہے چنانچہ خزان میں انہوں نے ساتھ سے کچھ اور پر سبب امور بیان کیے ہیں بخلاف ان کے وضو میں قبلہ رخ بیٹھنا اور پہلی مرتبہ دھوئے میں اعضاء کو ملنا۔ کانوں کا مسح کرتے وقت کن انگلیوں کو ٹکر کر کے کانوں میں دینا۔ اگر کوئی عذر نہ ہو تو وقت سے پہلے وضو کر لینا اگر انگوٹھی لمبی ہو تو اسے حرکت دینا اور اگر تنگ ہے اور اس کے پیچھے پانی پہنچ جائے گا یقین ہے تو حرکت دینا سبب در نہ فرض ہے اور بلا ضرورت بائیں نہ کرنا اور اونچی جگہ بیٹھنا تاکہ مستعمل پانی کی چھینٹیں نہ پڑیں اور ہر عضو کو دھوئے کے وقت بسم اللہ کہنا اور وضو کے بعد یہ دعا پڑھنا اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المنتظرین اور وضو کے بعد وضو کا پچا ہوا پانی پی لینا وغیرہ وغیرہ۔ اور واضح رہے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے اصل میں گردن کے مسح کو ذکر نہیں کیا مگر مختار مذہب یہی ہے کہ یہ سبب ہے اور صحیح کی روایت میں ہے کہ فقیہ ابو جعفر اسے سنت فرمایا کرتے تھے اور اسی سے اکثر علماء نے اخذ کیا ہے اور حلقوم کا مسح کرنا برعت ہے۔ فتح و سکین سے وضو کرنے والے کے بدن سے ناپاکی نکلے اور منہ بھر کرتے ہمارے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے برابر ہے کہ سنے بہت کی ہو یا بستہ خون کی یا غذا کی یا پانی کی یاں بغم یا اسے خون کی تھے ہوئے سے وضو نہیں جاتا کہ جس پر حقوق غالب ہو (یعنی خون سے زیادہ حقوق ہو)۔ ف واضح رہے کہ بدن سے نکلنے والی چیزیں دو قسم کی ہیں ایک وہ کہ جو پیشاب یا پاخانہ کے راستہ سے نکلیں ان سے تو بالاتفاق وضو ٹوٹ جاتا ہے خواہ حقوڑی ہو یا بہت ہو یا دوسرے وہ کہ ان کے سوا کہیں اور جگہ سے نکلے مثلاً تھے خون پیپ وغیرہ سوتے میں منہ بھر کر ہونا شرط ہے اور خون و پیپ میں زخم کے ٹہنے سے بہ جانا شرط ہے اور دوسری قسم میں امام شافعی کا خلاف ہے ان کے نزدیک ان سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ سکین وغیرہ سے اور سنے کا سبب (یعنی جی میلانا) کی مرتبہ حقوڑی حقوڑی کی جوتی تھے کو جمع کر دیتا ہے

## کتاب الطہارۃ

پاکیزگی کا بیان

قہار کے لغوی معنی پاکیزگی کے ہیں اور اصطلاح میں حقیقی یا کھجی نجاست سے کسی جگہ کے صاف کرنے کو کہتے ہیں۔ فتح منقطعات وضو میں فرض یہ (چار) ہیں منبت دھونا یعنی پیشانی کے بالوں سے ٹھوڑی کے نیچے تک (طول میں) اور ایک کان کی ٹوک سے دوسرے کان کی ٹوک (عرض میں) اور دونوں ہاتھوں کو دونوں کہنیوں سمیت اور دونوں پیروں کو دونوں ٹخنوں سمیت دھونا اور چوتھائی سر اور ڈھکی کا سر کرنا فرض کے لغوی معنی اذہ کرنے کے ہیں اور شرع میں ایسے حکم کو کہتے ہیں جس میں کسی پیشی ہوئے نکاح احتمال نہ ہو اس وجہ سے کہ وہ ایسی قطعی دلیل سے ثابت ہوا ہو جس میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو اور یہ تعریف فرض قطعی کا ہے علی کا نہیں ہے بہتر یہ ہے کہ فرض کی یہ تعریف اور تفسیر کی جائے کہ جس کا کرنا لازم ہوتا کہ دونوں قسموں کو غافل ہو جائے اور جب ان تینوں اعضا میں سے ہر ایک کا دھونا لازم یعنی فرض ہو گیا تو معلوم ہوا کہ ان میں سے کسی ایک عضو کے نہ دھونے سے وضو نہ ہو گا کیونکہ فرض کے ترک سے وہ عمل نہیں ہو کرنا اور چوتھائی سر کا سر فرض ہونے کی دلیل مغیرہ بن شعبہ کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشانی کے بالوں اور سر کے اگلے حصے پر مسح کیا تھا اور یہ چوتھائی سر کے قریب قریب ہے اور یہ خبر صحیح سے کتاب اللہ پر یاد دہانی نہیں ہے کیونکہ اس میں محل ہے اور یہ اس کا بیان و لفظ ہو گیا ہے اور یہ امام شافعی پر رجحان ہے کیونکہ ان کے نزدیک مقدار فرض وہ ہے کہ جس پر مسح کا لفظ بول سکیں خواہ سر کے دو ہی بال ہوں علیٰ ہذا القیاس امام مالک پر بھی کیونکہ وہ سارے سر کا مسح کرنا فرض کہتے ہیں فتح و مسکن مت وضو میں سنت یہ ہے اول دونوں ہاتھوں کو دونوں پہنچوں تک دھونا اور بسم اللہ کہنا اور بسم اللہ اس طرح کہ بسم اللہ والحمد للہ علیٰ دین الاسلام اور شواک کرنا اور علیہ علیہ پانی کے گزرتا دھونا۔ اور ناک میں پانی ڈالنا۔ ڈھکی اور انگلیوں میں خلل کرنا۔ وضو کے ہر عضو کو تین مرتبہ دھونا۔ (وضو کی) نیت کرنا۔ سارے سر اور دونوں کانوں کا سر کے مسح سے نیچے ہوئے پانی سے ایک مرتبہ مسح کرنا اور اس ترتیب سے وضو کرنا جو قرآن میں مذکور ہے اور کل اعضاء کو لگا کر دھونا سنت اس طریقے کو کہتے ہیں جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل کیا ہے

تری معلوم ہونے سے یہ مراد ہے کہ مثلاً ایک شخص سے خواب میں اپنے آپ کو صحبت کرتے دیکھا تھا پھر آنکھ کھلی تو اپنا بدن یا کپڑا گیلانہ پایا تو اس کو ہانا فرض نہیں ہے خواہ عورت ہو یا مرد ہو۔ طہارت جمعہ اور عیدیں (کی غاروں) کے لیے اور احرام (باندھنے) کے لیے اور (حاجیوں کو) عرفہ کے روز ہانا سنت ہی اور مردے کو اور یہ شخص جو جنابت کی حالت میں مسلمان ہوا ہو نہلانا واجب ہے اور اگر کافر مسلمان ہوا اور وہ جنتی نہیں تھا تو اس کو نہلانا مستحب ہو ف واجب غرضیت میں اس حکم کو کہتے ہیں جو کسی ایسی دلیل سے ثابت ہوا ہو جس میں کچھ شبہ ہو اس کا ترک کرنے والا فاسق ہوتا ہے اور اس کے منکر کو کافر نہیں کہا جاتا بارش۔ چشمہ اور دریا کے پانی سے وضو کرنا جائز ہے اگرچہ کسی پاک چیرے اس کی کسی صفت (یا کل صفت) کو بدل دیا ہو (پانی کے صفات رنگ۔ بو۔ اور مزہ ہیں) یا (بہت دونوں) ٹھیرا لینے کے سبب بدبودار ہو گیا ہو یا اس پانی سے وضو درست نہیں ہے جو بہت پتوں کے پڑنے سے یا کسی چیرے میں بکری پچنے سے بگڑ گیا ہو یا کسی درخت یا پھل سے نچوڑا ہو (مثلاً گتے کا رس ہو یا ترپڑ یا انگور وغیرہ کا پانی ہو) اور نہ ایسے پانی سے درست ہے کہ جس پر دوسری چیز کے اجزاء غالب ہوں (جیسے ستوا) اور نہ اس ٹھیرے ہوئے پانی سے جس میں پلیدی پڑ گئی ہو اور وہ وہ درود نہ ہو اور اگر وہ درود ہے تو وہ بہتے پانی کے حکم میں ہے اور بہتے پانی کی تعریف یہ ہے کہ جتنے کو بہا لے جائے۔

**ف** امام شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اگر پانی قلتین ہو تو اس میں وضو کرنا جائز ہے اور قلتین پانسو رطل کے ہوتے ہیں جس کی تخمیناً پانچ مشکیں متوسط ہوتی ہیں اور امام مالک علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ جب تک پانی کے اوصاف ثلثہ میں سے کوئی وصف نہ ہو اس سے وضو کرنا جائز ہے لیکن امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ علیہ نے دلیلوں کا خلاف ملاحظہ فرما کر وہ درود اختیار کیا ہے جس میں سب مذہبوں سے زیادہ احتیاط اور احادیث و آثار کی رو سے یقیناً پاک ہے کیونکہ بڑے بڑے حوض اور چشمے سب کے نزدیک پاک ہیں اور عامۃ شائع نے ان کے طول اور عرض میں سے ہر ایک کی مقدار دس گز اور گہرائی اس قدر کہ پلو بھرنے سے زمین نہ نظر آنے لگے مقرر کر دیا ہے یعنی چاروں طرف سے دس گز ہو بعض فقہارے لوگوں کی آسانی کے لیے اس کی پیمائش کے لیے کچھ سے کا گز فرمایا جو جو جیسے تنگل یا فقط سات مٹھی کا ہوتا ہو اور بعض نے مساحی گز فرمایا جو سات مٹھی اور ایک کھڑی تنگلی کا ہوتا ہے اور کہیں ایسی صورت ہو کہ پانی کا طول زیادہ ہو اور عرض کم یا گہرائی زیادہ ہو

**ف** یعنی اگر ایک دفعہ جی متلانے سے کسی دفعہ تھوڑی تھوڑی تھاتی ہو گئی ہے کہ اگر وہ جمع کی جائے  
 تو اس سے منہ بھر جائے تو اس کا حکم منہ بھر کر ہونے کا ہے اس سے وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر کسی  
 دفعہ جی متلانے پر اتنی تھاتی ہے تو اس سے نہیں ٹوٹے گا۔ یعنی ست اور کروٹ سے لیٹ  
 کر سونے اور دونوں سریں زمین پر ٹکا کر دہنی طرف کو پیر نکال کے سونے اور بے ہوش اور دیوانہ  
 اور مست ہونے اور باغ آدمی کا نماز میں ٹھٹھا مار کر سننے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ سلام  
 پھیرتے وقت پہننے اور مرد و عورت کے سنگے ہد کرکے سے بھی رجس کو مباشرت فاحشہ کہتے ہیں  
 اور زخم میں سے کپڑا نکلنے اور عضو تناسل اور عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا برابر ہے  
 کہ شہوت سے ہو یا بغیر شہوت کے ہو اور نہانے میں کٹی کرنا۔ ناک میں پانی دینا اور سارے بدن  
 کو تر کرنا فرض ہے اور بدن کو ملنا اور جس کی ختنہ نہ ہوئی ہو اس کو اپنے زائد چمڑے میں پانی ڈالنا  
 فرض نہیں ہے اور نہانے میں سنت یہ ہے کہ اول اپنے دونوں ہاتھ (بہ چھوٹا ہنگ) اور شرمگاہ کو  
 دھوئے (اگرچہ اس پر ناپاکی نہ لگی ہو) اور اگر ناپاکی بدن پر لگ گئی ہے تو اس کو بھی دھوئے  
 پھر وضو کرے اور اس کے بعد سارے بدن پر تین دفعہ پانی بہائے۔ اگر عورت کے بالوں کی جڑیں  
 تر ہو جائیں تو اسے گندھے بالوں کا کھولنا ضروری نہیں ہے اور نہانا اس صورت میں فرض ہوتا  
 ہے کہ جب منی کو ذکر نکلے اور اس کے اپنی جگہ سے علیحدہ ہونے کے وقت شہوت (یعنی لذت) ہو آمد  
 قبل یا دبر میں (یعنی پیشاب گاہ یا پاخانہ کی جگہ میں حشہ غائب ہونے سے کرسنے اور کرائے والے  
 دونوں پر نہانا فرض ہو جاتا ہے (اگرچہ انزال نہ ہو) اور جب عورت حیض یا نفاس سے پاک ہو  
 تو اس پر بھی نہانا فرض ہو جاتا ہے **ف** جانتا چاہیے کہ مرد و عورت کی پانہ کی جگہ میں عضو تناسل داخل  
 کرنا قطعی حرام اور ناجائز ہے لیکن اگر کہیں اس بد فعلی کے مرتکب ہو جائیں تو نہانا دونوں پر فرض  
 ہوتا ہے برابر ہے کہ انزال ہو یا نہ ہو اور یہ آدمیوں کے ساتھ خاص ہے اور اگر کوئی نادان چوبچا  
 یا مردے کے ساتھ ایسا کر بیٹھے تو اس صورت میں بدوں انزال ہوئے نہانا فرض نہیں ہوتا نہ  
 وغیرہ **ف** مذی اور ودی نکلنے اور بلا احتلام کی تری معلوم ہونے کے نہانا فرض نہیں ہوتا  
**ف** مذی اس رطوبت کو کہتے ہیں جو عورت کو چھیرنے کے وقت عضو تناسل سے نکلتی ہے  
 اور ودی وہ ہے جو پیشاب کرنے کے بعد کسی قدر غلیظ اور نیلگون پانی آجاتا ہے اور بلا احتلام

یہ لفظ لیتے گئے ہیں اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک کنوئیں ڈول نکالنے کے لیے کنوئیں میں اتر اوروہ چنبی تھا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک پانی اور یہ آدمی دونوں نجس ہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں اپنی اپنی حالت پر ہیں یعنی پانی پاک اور آدمی ناپاک اور امام محمدؒ کے نزدیک دونوں پاک ہیں۔ حاشیہ ست ہر کھال دباغت دینے سے پاک ہو جاتی ہے سوائے سورہ آدمی کی کھال کے۔ ف یہ حکم مرے ہوئے جانور کی کھال کا ہے ورنہ فزع کیے ہوئے جانور کی کھال بلا دباغت کے بھی پاک ہوتی ہے اور دباغت سے مراد یہ ہو کہ اس کا ستر کا دروس کی جگہ بٹکھانے سے یا کسی دوا وغیرہ سے دور کر دی جائے مع ست آدمی اور مردہ جانور کے بال اور ہڈیاں پاک ہیں اور کنوئیں میں نجاست گر جانے سے اس کا (سارا) پانی نکالا جائے ہاں ہونٹ اہل بکری کی دو میٹگیوں اور کبوتر اور چڑیا کی بیٹ گرے سے پانی نہ نکالا جائے (بخلاف مرغی اور بطخ وغیرہ کی بیٹ گرنے سے) اور جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے (یعنی حلال ہے) ان کا پیشاب نجس ہے اور جس چیز کے نکلنے سے وضو نہیں پڑتا وہ نجس نہیں ہے (مثلاً فقوڑی سی) تے اور وہ خون جو اپنی جگہ سے تجاوز نہ کرے) اور ان جانوروں کا پیشاب ہرگز نہ پینا چاہیے۔ اگر چہ بایا چوہے کی برابر اور کوئی جانور کنوئیں میں گرے مر جائے تو واسطہ درم کے میں ڈول اس میں سے نکال دے جائیں اور اگر کبوتر سا جانور گرے مر گیا ہے تو چالیس ڈول اور اگر بکری سا جانور (مثلاً کتا یا آدمی) گرے مر گیا ہے تو سارا پانی نکالا جائے۔ اور اگر کوئی جانور (خواہ جھوٹا ہو یا بڑا ہو) کنوئیں میں گرے پھول گیا یا بھٹ گیا تو اس کا سارا پانی نکالنا چاہیے اور اگر سارا پانی نہ نکل سکے تو اس میں سے دو تہ (سے تین سو تک) ڈول نکال مٹے جائیں اور اگر چوہا (وغیرہ) مرا۔ گلا۔ سڑا ہو کنوئیں میں سے نکلا اور اس کے گرنے کا وقت معلوم نہیں ہو تو اس کنوئیں کو تین دن پہلے سے ناپاک قرار دیا جائے اور اگر پھولا پھٹا نہ ہو تو ایک دن رات سے ف تین دن رات سے ناپاک قرار دے جانے کا یہ مطلب ہے کہ ان دنوں کی نمازیں لوٹانی جائیں اور یہ قول امام ابوحنیفہؒ رحمہ اللہ کا ہے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ نمازیں لوٹانا ضروری نہیں ہیں یہاں تک کہ یقین ہو جائے کہ کس وقت گرا ہے اور اس میں فتویٰ امام محمدؒ کے قول پر ہے کہ جس وقت جانور کو کنوئیں میں دیکھیں اسی وقت سے اس کو ناپاک سمجھیں خواہ پھولا پھٹا ہو یا نہ ہو۔ مسکین وغیرہ اور پسیدہ مثل بھوٹے (بانی وغیرہ) کے ہر (یعنی جس کا جھوٹا پاک ہے اس کا پسینہ بھی پاک ہے اور جس کا وہ

اور چوڑائی کم ہے لیکن پیمائش کے حساب سے ضرب کیے جانے پر یکسر درہ ہو جاتا ہے تو ایسے پانی پر بعض روایات میں درہ پانی کا حکم لگایا گیا ہے۔ فح وغیرہ مخصات پس درہ پانی سے وضو کیا جائے بشرطیکہ اس میں پلیدی کا اثر یعنی مزہ یا رنگ یا بو معلوم نہ ہو (اور اگر اس میں پلیدی کا اثر معلوم ہو گا تو وہ پانی ناپاک ہو جائیگا) اور ایسے جانوروں کا پانی میں مرجانا کہ جن میں (بہتا ہوا) خون نہیں ہوتا مثلاً چھتر مکتی۔ بھڑ۔ بچھو۔ مچھلی۔ مینڈک۔ کیکڑا پانی کو ناپاک نہیں کرتا۔ اور وہ پانی جو ثواب کے کام میں استعمال کیا گیا ہو (مثلاً اس سے وضو پر وضو کیا ہو) یا اس سے حکمی ناپاکی رفع کی ہو (مثلاً وضو ٹوٹ جانے پر اس سے وضو کیا ہو) جب یہ ایک جگہ بھڑ جائے تو خود پاک ہے لیکن اگر کسی چیز کو پاک نہیں کر سکتا فستعل پانی میں بہت ہی اختلاف ہے اول تو اس میں کہ پانی مستعمل کس چیز سے ہو جاتا ہے سو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک تو حکمی ناپاکی رفع کرنے یا ثواب کیے استعمال کرنے سے مستعمل ہو جاتا ہے اور امام محمد کے نزدیک فقط ثواب کے لیے استعمال کرنے سے ہوتا ہے دوسرا اختلاف یہ ہے کہ کس وقت ہو جاتا ہے سو امام صاحب کے نزدیک توجیب عضو سے جہاں مستعمل ہو جاتا ہے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ جب ایک جگہ بھڑ جائے اس وقت ہوتا ہے اور جگہ عام ہے خواہ زمین ہو یا برتن ہو یا ہتھیلی ہو مصنف نے ضرورت کے خیال سے اسی کو پسند کیا ہے تیسرا اختلاف اس کے حکم میں ہے امام مالک فرماتے ہیں اور یہی ایک قول امام شافعی کا بھی ہے کہ یہ اور چیز کو بھی پاک کر دیتا ہے اور امام نضر کا قول یہ ہے کہ اگر اس کا استعمال کرنے والا وضو سے مٹا تو یہ خود بھی پاک اور دوسری چیز کو بھی پاک کر دینے والا ہے اور اگر بے وضو تھا تو یہ خود تو پاک ہے اور چیز کو پاک نہیں کر سکتا اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ غسل نجاست مغلطہ کے ہے اور امام ابو یوسف کے غسل نجاست مخففہ کے اور امام محمد کے نزدیک یہ خود پاک ہے اور چیز کو پاک نہیں کر سکتا مصنف نے اسی کو اختیار کیا ہے جبکہ مطلب ہے کہ اگر ایسے مستعمل پانی میں کپڑا یا بدن بھر جائے تو اس کا دھونا ضروری نہیں ہاں اس سے دوبارہ وضو کر لینا بھی درست نہیں ہے لیکن اگر اس سے نجاست حقیقی کو دھویا جائے تو وہ پاک ہو جائیگی کیونکہ اسکے دور کرنے میں بھی شرط ہے کہ پیسے والی پاک اور نجاست کو دور کرنے والی چیز ہو اور یہ تینوں وصف آئیں موجود ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے کہ تخلص وغیرہ ست اور کنوئیں کے سسٹے میں تین مذہب ہیں حج ح ط۔ فح ج علامت بخش کی ہے اور ح علامت بحال خود رہنے کی اور ط علامت طہارت کی مختصر کے لیے



سے باہر ہو) اور اگر کسی کو پانی ملنے کی امید ہے تو وہ نماز اخیر وقت میں پڑھے اور اگر وقت سے پہلے تیمم کر لیا تو بھی درست ہے علیٰ ہذا القیاس دو فرضوں کے لئے اور جنازہ اور عیدین کی نماز فوت ہونے کے خوف سے تیمم کر لینا جائز ہے اگرچہ نماز تباہی کے طور پر ہو یاں جمعہ اور وقتیہ نماز کے فوت ہونے کے خوف سے تیمم کرنا درست نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جمعہ اور وقتیہ نمازوں کا بدلہ ہو سکتا ہے کہ جمعہ فوت ہونے پر ظہر کی نماز اور وقتیہ فوت ہونے پر اس کو قضا پڑھ لے بخلاف جنازہ اور عیدین کی نماز کے کہ ان کا بدلہ نہیں ہو سکتا۔ اور بنا کی صورت یہ ہو کہ کسی نے وضو سے عید کی نماز شروع کر کے کچھ ادا کر لی تھی پھر وضو جاتا رہا اور باقی نماز اس نے تیمم سے ادا کر لی تو درست ہے۔ طے اگر کوئی اپنے اسباب میں پانی رکھ کے بھول گیا اور پھر تیمم سے نماز پڑھ لی تو بعد میں پانی یاد آئے بہا نماز نہ لوٹائے اور اگر کسی کو پانی قریب ہونے کا گمان ہو تو وہ ایک تیر بھر کے فاصلہ تک پانی کو تلاش کرے ورنہ نہ کرے۔ اگر اپنے ساتھی کے پاس پانی ہو تو اس سے مانگے اگر وہ نہ دے تو تیمم کرے اور اگر وہ بلا وجہی دام نہ دے پانی نہیں دیتا اور اگر پاس دام ہیں تو تیمم نہ کرے (بلکہ دام دیکر پانی لیے وضو کرے) ورنہ تیمم کرے (یعنی اگر اس کے پاس دام نہیں ہیں یا وہ وجہی سے داموں کا نہیں دیتا تو پانی نہ لے اور تیمم کرے اور اگر کسی کا اکثر جن (جس کو دھونا ضروری تھا) زخمی ہے تو وہ تیمم کرے اور اگر کم بدن زخمی ہو تو اسکو دھوئے اور دھونا اور تیمم دونوں کو جمع نہ کرے۔

## باب مسح علیٰ خفین

موزوں پر مسح کرے کا بیان

مسح موزوں پر مسح کرنا مرد اور عورت دونوں کو درست ہے اگر خفی نہ ہوں اور شرط یہ ہے کہ موزوں کو ایسی وضو پہنا ہو جو ٹوٹنے کے وقت کامل ہو یعنی اگرچہ موزے پہننے کے وقت وضو کامل نہ ہو مثلاً ایک بے وضو شخص موزے پہن کر پانی میں گھس گیا اور پانی اُسکے موزوں میں پہنچ گیا پھر اُس نے اور اعضا دھو کر وضو پورا کیا اور اسکے بعد اس کا وضو ٹوٹ گیا تو اس کو ان موزوں پر مسح کرنا جائز ہے کیونکہ ٹوٹنے کے وقت وضو کامل ہے اگرچہ موزے پہننے کے وقت وضو نہ تھا۔ یعنی مسح کی مدت وضو ٹوٹنے کے وقت سے لیکر تیمم کے لئے ایک دن رات تک ہو اور مسافر کے لئے تین دن رات تک اور اس کی صورت یہ ہو کہ (جیسے کہ) ہاتھ تین انگلیاں موزوں کے اور کچھ باند پاؤں کی انگلیوں پر رکھ کر ایک دفعہ پٹلی تک کھینچے (اور اگر کوئی اور پٹلی کی طرف سے

ناپاک ہے یہ بھی ناپاک ہے (آدی اور گھوڑے اور اُن جانوروں کا جھوٹا جن کا گوشت کھانا درست ہے پاک ہے اور کتے اور سور اور درندہ چوپائوں کا جھوٹا ناپاک ہے اور بٹی اور کوچہ گرد مرغی اور پرندہ شکاری جانوروں کا گھروں میں رہنے والے جانوروں کا جھوٹا مکروہ (تشریحی) ہے اور گھسے اور خچر کا جھوٹا مشکوک ہے اور اگر پانی نہ ملے تو اس سے وضو کر کے تیمم بھی کر لینا چاہیے اور وضو اور تیمم میں سے جس کو مقدم کرے درست ہے بخلاف بنیدتر کے فلیض مرقوہ پانی ہے جس میں اسے چھو مارے جھگڑے گئے کہ پانی بیٹھا ہو گیا لبسکن ریشی اور بہتا ہو ہے پس اگر اور پانی نہ ملے تو امام صاحب اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس سے وضو کرے بلکہ تیمم کرے اسی پر فتوے ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اس سے وضو اور تیمم دونوں کرے اور یہ فقہ اسی صورت میں ہے کہ پانی گالھا اور نشہ آور نہ ہو ورنہ پھر سب کے نزدیک اس سے وضو درست نہیں

## باب تیمم

ف لغت میں تیمم کے معنی اقصاء کے ہیں اور شرع میں پاک مٹی کا پاکی کے قصد سے استعمال کرنے کا نام تیمم ہے اگر آدمی پانی سے ایک سیل کے فاصلے پر ہو یا بیمار ہو (اور پانی کے استعمال سے بیماری پڑھنے کا اندیشہ ہو یا سردی (ایسی ہو) کہ مرنے کا اندیشہ ہو) یا دشمن یا دندے یا پیاس کا خوف ہو یا ڈول رسی نہ ہو تو وہ تیمم کرے اور تیمم کی صورت یہ ہے کہ زمین کی قسم سے جو چیز پاک ہو اگرچہ اسپر غبار نہ ہو تیمم کی میت کر کے ایک دفعہ دونوں ہاتھ اس پر مار کر سایے منہ پر پھیرے اور دوسری دفعہ ہاتھ مار کر دونوں کہنیں سمیت دونوں ہاتھ پر پھیرے اگرچہ آدمی ناپاک (یعنی عینی) یا حیض الی عورت ہو (یہی دو ضرب کافی ہیں) ف شریعت میں سیل ایک ہتائی فزع کو کہتے ہیں جو چوبیس آٹھل کے گز سے چار ہزار گز کا ہوتا ہے اور زمین کی قسم سے مراد وہ چیزیں ہیں جو نہ جلیں نہ پھلیں جیسے ریت - پتھر - سرمہ - چوڑے وغیرہ سط اگر باوجود ذہن کی قسم ستر ہونے کے کوئی عبا سے تیمم کرے تب بھی جائز ہے پس کافر کا تیمم کرنا بیکار ہے نہ کہ اُس کا وضو کرنا (کیونکہ تیمم نیت کرنی شرط ہے وضو میں نہیں ہے اور کافر بوجہ کفر کے نیت کرنے کا اہل نہیں ہے) اور مردہ ہونے سے تیمم نہیں جاتا بلکہ جن چیزوں سے وضو جاتا ہے ان ہی سے تیمم بھی جاتا رہتا ہے اور اس قدر پانی پر قدرت ہونے سے جو اس کی حاجت (ضروری) سے بچ رہے تیمم کرنا جائز نہیں رہتا اور اگر پہلے کر لیا ہوتا تو وہ اس قدرت سے جاتا رہتا ہے (خواہ آدمی نماز میں ہو یا نماز

کم از کم مدت تین دن ہیں اور زیادہ سے زیادہ دس دن اور جو خون تین دن سے کم یا دس دن سے زیادہ آئے وہ (حیض نہیں) استحاضہ ہے (جو ایک رگ سے آتا ہے اور یہ ایک قسم کی بیماری ہے) اور سوائے سفیدی خالص کے اور جس رنگ کا بھی خون آئے سب حیض ہے یہ نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے سے منع ہوتا ہے (یعنی اس حالت میں یہ دونوں عبادتیں ممنوع ہیں) مگر عورت روزہ کی قضا کرے اور نماز کی قضا نہ کرے (کیونکہ اس حالت میں نماز معاف ہے) اور ایسی عورت کو مسجد میں جانا۔ طواف کرنا اور ناف سے لیکر عورت کے زانو تک مرد کو نزدیک کرنا۔ قرآن پڑھنا اور بغیر غلاف کے قرآن کو ہاتھ لگانا سب ممنوع ہر غلاف سے مراد وہ کپڑا ہے جو قرآن سے علیحدہ ہو جیسے جردان اور ایسی حالت میں اسٹین سے بھی چھونا مکروہ ہے یہی صحیح ہے اور اسی پر فتوے ہو سکیں گے اور قرآن بے وضو بھی پڑھنا منع ہے اور جنابت اور نفاس دونوں کو منع ہے (یعنی ان دونوں حالتوں میں قرآن پڑھنا یا اس کو ہاتھ لگانا دونوں ممنوع ہیں اور جس عورت کا حیض اپنی اکثریت (یعنی دس دن) کے بعد بند ہو اہو اس سے صحبت کرنا جائز ہے اگرچہ وہ نہائی نہ ہو اور اگر دس روز سے کم میں بند ہو گیا ہو تو اس سے صحبت جائز نہیں جب تک وہ نہا نہ لے یا اس پر نماز کا اولے وقت نہ گزر جائے ف نماز سے مراد فرض نماز ہے اس وجہ سے درمختار ہیں کچھ کہ اگر کوئی عورت عید کی نماز کے وقت پاک ہوئی تو اس پر ظہر کا وقت گزر جانے کا انتظار کرنا ضروری ہے اور اگلے سے مراد یہ ہے کہ اتنا وقت گزر جائے کہ وہ نہا دھو کر نماز کی نیت باندھ لے۔ فتح مخلصات اور حیض و نفاس کی مدت میں دو خونوں کے درمیان عورت کا پاک ہونا بھی حیض اور نفاس ہے۔ ف یعنی حیض کی مدت میں کچھ دنوں حیض آکر نہ ہو گیا اور پھر آنے لگا اسی طرح نفاس آتا آتا بند ہو کر پھر آنے لگا تو اس خون کے نہ آنے کے دنوں میں عورت کو پاک ہونے کا حکم نہ ہوگا بلکہ وہ پاک ہونا حیض کے دنوں میں حیض ہے اور نفاس کے دنوں میں نفاس۔ فتح وطائے اور اس پاک ہوجانے کی مدت کم از کم پندرہ دن ہے اور اکثریت کی کوئی نہیں ہر ہاں ہمیشہ خون جاری رہنے کی صورت میں عادت معین ہو جانے کے وقت (حیض کی عادت کے دن علیحدہ کر کے باقی پاک رہنے کے دن شمار کیے جائیں گے اور استحاضہ کا خون بھی ہمیشہ جاری رہنے والی نکیر کے ہو اور اگر خون حیض و نفاس کی اکثریت سے بڑھ جائے تو جہتہ در اس کی ہمیشہ کی عادت سے بڑھیکا وہ استحاضہ ہر ف یہ حکم اس عورت کے حق میں ہے جس کی عادت معین ہو مثلاً کسی کو ہمیشہ

کھینچنے تب بھی مسح ہو جائیگا مگر یہ مکروہ ہے) اور موزوں کی زیادہ پھٹن مسح کو ملنے ہی جسکی مقدار پاؤں کی  
 چھوٹی انگلیوں کا ظاہر ہو جائے اور اس سے کم پھٹن بالغ نہیں ہے اور اگر ایک منہ کی جگہ سے پھٹا ہو یا تو انکو ایک جگہ جمع کیا جائے اور اگر وہ  
 تین انگلیوں کی مقدار ہو جائے تو مسح درست نہیں رہے درست ہے اور دونوں موزوں کی پھٹن جمع نہ کی جائے یعنی اگر دونوں پہن مگر تین انگلیوں کی مقدار  
 (تو اسکا اعتبار نہیں) بخلاف پگلاست اور بڑی کٹ یعنی اگر دونوں موزوں پر مقوڑی مقوڑی نجاست ہو جو ایک جگہ گرنے  
 سے ایک درم کی مقدار ہو جائے تو ان پہا نہیں پاک کیے بغیر مسح درست نہیں ہے اور اسی طرح برہنگی  
 کا حال ہے کہ اگر مقوڑی مقوڑی کئی جگہ ہے تو اس کو ایک جگہ کر کے دیکھنا چاہیے اگر چھٹائی عضو کی مقدار  
 ہو جائے تو اس سے نماز درست نہ ہوگی۔ حاشیہ وغیرہ ت اور وضو ٹٹنے اور موزہ پاؤں سے نکلنے  
 اور مسح کی مدت گزر جانے سے مسح ٹوٹ جاتا ہے بشرطیکہ (دھونے کی) سردی سے دونوں پاؤں جاتے  
 رہنے کا خوف نہ ہو اور موزہ نکلے اور اس کی مدت گزر جانے کے بعد اگر وضو ہے تو فقط پاؤں دھو  
 اور اکثر پاؤں کا نکل آنا نکلنے ہی کے حکم میں ہے۔ اگر کسی مہتمم نے مسح کیا تھا اور ایک دن رات کے گزرنے  
 سے پہلے ہی وہ مسافر ہو گیا تو وہ تین دن رات مسح کرے اور اگر کوئی مسافر ایک دن رات گزرنے  
 کے بعد مہتمم ہو گیا ہے تو وہ موزے نکال لے اور اگر اس سے پہلے مہتمم ہو گیا ہے ایک دن رات پورا اگر  
 اور موزے کے اوپر کے موزے پر اور چمڑے کی جراب پر اور جن کے نیچے چمڑا لگا ہو یا لسی سخت ہو کہ بغیر  
 باندھے پتلی پر ٹھیر جائیں ان سب پر مسح کرنا جائز ہے ہاں عامہ اور ٹوپی اور برقع اور دستاؤں پر  
 مسح کرنا درست نہیں ہے اور ٹوپی ہوئی ہڈی کی بندش پر اور زخم کی پٹی پر یا اسی طرح کی اور چیز پر مثلاً  
 فصد وغیرہ کی بندش پر مسح کرنا دھونے کے حکم میں ہے ان کے مسح کی کوئی مدت معین نہیں ہے اور  
 پر مسح دھونے کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے (یعنی صرف پٹی پر مسح کر لیا جائے اور باقی عضو دھو لیا جائے) اور  
 پٹی وغیرہ اگرچہ بے وضو باندھی ہو ان پر مسح کرنا درست ہے اور ساری پٹی پر مسح کر لیا جائے اسکے نیچے  
 زخم ہو یا نہ ہو پس اگر زخم اچھا ہونے کے باعث پٹی وغیرہ گر پڑے تو مسح باطل ہو جائیگا اور اگر بدوں  
 اچھا ہوئے گرے تو باطل نہ ہو گا اور موزے اور سر کے مسح میں نیت کی حاجت نہیں ہے۔

## باب الحیض

حصص کا بیان

ت حیض وہ خون ہے جو ایسی عورت کے رحم میں سے آئے جو ہمارا اور کم عمر نہ ہو اسے جاری رہنے کی

جڑواں بچوں میں نفاس کی ابتدا پہلے بچے سے ہوتی حرف یہ ہمارا مذہب ہی امام محمد اور امام زفر کے نزدیک ابتدا دوسرے بچے سے ہوتی ہے اور یہی قول امام شافعی کا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ ایک بچہ پیدا ہونے کے بعد چونکہ ابھی وہ عورت حاملہ ہے اس لیے اس کا یہ خون رحم سے نہیں ہے اسی وجہ سے بغیر دوسرے بچے جنے مدت پوری نہیں ہوتی اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نفاس اس خون کا نام ہے جو بچہ پیدا ہونے کے بعد آئے اور یہاں ایسا ہی ہے پس پیش اس خون کے ہو گیا جو ایک ہی بچہ پیدا ہونے کے بعد آئے باقی مدت کا دور اہونا تو مطلق حل کے جننے سے تعلق رکھتا ہے لہذا وہ دونوں کے جننے کا شامل ہو گا۔ فتح

## باب الانجاس

خمستوں کا بیان

فہ الانجاس جس کی جمع ہے اور پخت سے عام ہے جو حقیقی نجاست پر بول جاتا ہے اور حدث سے بھی جو کئی پر بول جاتا ہے غرض کہ نجس نجاست حقیقی اور حکمی دونوں پر بول جاتا ہے۔ یعنی ت بدن اور کپڑا پانی سے پاک ہو جاتا ہے اور ہر ایسی ہتی (پاک) چیز سے بھی جو (نجاست کو) دور کرنے والی ہو مثلاً سرکہ۔ گلاب لیکن تیل سے پاک نہیں ہوتا ف۔ شہد۔ شیر اور گھی بھی تیل ہی کے حکم میں ہیں اور یہی صحیح ہے کیونکہ یہ چیزیں نجاست کو دور کرنے والی نہیں ہیں۔ نہرت اگر موزے پر گاڑھی نجاست (مثلاً پانخانہ وغیرہ) لگیائے تو وہ زمین بدرگہ (کے آثار) دینے سے پاک ہو جاتا ہے اور اگر گاڑھی نہیں ہے (مثلاً پیشاب وغیرہ لگ گیا ہے) تو اس کو دھونا چاہیے (خواہ خشک ہو یا تر ہو) اور خشک مٹی (خواہ بدن پر ہو یا کپڑے پر) ہاتھوں سے رگڑنے (اور کھرچنے) سے پاک ہو جاتی ہے ورنہ اسے دھونا چاہیے ف یعنی خواہ غلیظ ہو یا رقیق ہو مردکی ہو یا عورت کی ہو ہاتھوں سے رگڑنے اور کھرچنے سے اس کی ناپاکی جاتی رہتی ہے اور اس کا صبر ہے میں کچھ سچ نہیں کہ اور اگر مٹی خشک نہیں ہے بلکہ تر ہے تو اس کو دھونا چاہیے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک مٹی ناپاک ہی بخلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک پاک ہے دھونے اور کھرچنے کی ضرورت نہیں کہ اور امام مالک کے نزدیک ایسی ناپاک ہے کہ بغیر دھوئے فقط کھرچنے سے بھی پاک نہیں ہوتی مگر المضاف اور غور سے دیکھنے پر امام صاحب کا مذہب سب مذہبوں سے بہتر معلوم ہوتا ہے کیونکہ ایسی چیز کا ناپاک ہونا جو غسل کا باعث ہو اور پیشاب کی جگہ سے نکلتی ہو اتنا اور قیاس سے بہت ہی معلوم ہوتا ہے اور خشک مٹی کا رگڑنے سے پاک ہو جانا بھی احادیث صحیحہ سے ثابت کہ اگرچہ اس کا دھبہ باقی رہ جائے۔ فتح وغیرہ

میں سات دن حیض آنے کی عادت تھی پھر اُسے بارہ روز خون آیا تو جو سات دن سے زیادہ دن خون آیا ہے  
 استحاضہ ہے اسی طرح اگر کسی کی عادت چار دن یا پانچ دن خون آنے کی ہو اور پھر دس سے بڑھ جائے تو  
 جہتہ راس کی عادت سے بڑھے گا یہ سب استحاضہ ہی اور اگر دس دن سے نہیں بڑھا تو حیض کے ایام میں  
 وہ سب حیض ہے اور اسی طرح نفاس میں اگر کسی کو مثلاً بیستین دن خون آنے کی عادت تھی پھر اُسے پینتالیس  
 دن خون آیا تو یہ دس دن کا خون استحاضہ ہی۔ یعنی **ت** اور اگر کسی عورت کو پہلے ہی پہل خون اگر جاری  
 ہو گیا (تو مہرینہ میں) دس دن انکے حیض کے ہونگے اور چالیس دن نفاس کے (اور جو حیض میں دس سے اور نفاس میں چالیس سے زیادہ دن ہو  
 وہ استحاضہ ہی) اور جس عورت کو استحاضہ (کی بیماری) ہو اور جس شخص کو مسلسل البول یا جس کا پیٹ چلتا ہو یا کسی کی ریح نہ نکلتی رہتی ہو یا کسی  
 نہ ہوتی ہو یا کسی کے ناصور ہو تو ایسے شخص ہر فرض کے وقت (تازہ) وضو کیا کریں اور اس وضو سے اس  
 وقت میں فرض اور نفل (جہتہ راس) پڑھیں۔ **ف** شریعت میں ان بیماری والوں کو معذور کہتے ہیں  
 امام صاحب کے نزدیک ایسے شخص کو ہر فرض کے وقت تازہ وضو کرنا چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک  
 ہر فرض کے لیے اور امام مالک کے نزدیک ہر نفل کے لیے بھی **ف** معین **ت** اور ان کا وضو فقط وقت  
 کے نکلنے سے جاتا رہتا ہے **ف** یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے اور امام زفر کے نزدیک دوسری  
 نماز کا وقت آنے سے جاتا رہتا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس نماز کا وقت چلے اور دوسری نماز کا  
 وقت آنے دونوں سے جاتا رہتا ہے **ع** حاشیہ **ت** اور ان معذروں کے لیے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ  
 جب ان پر کسی فرض کا وقت ایسا نہ گزرے کہ جس میں انہیں یہ عذر نہ ہو **ف** یہ شرط عذر ہونے کی ہے اگر  
 یہ نہ ہوگی تو وہ معذور نہ کہلائیں گے اور پھر ان کا وضو اس عذر سے جاتا رہیگا **ت** نفاس اُس خون  
 کو کہتے ہیں جو پچھ پیچا ہونے کے بعد آتا ہے اور اگر کسی حاملہ عورت کو خون آئے تو وہ استحاضہ ہے اور اگر  
 کسی کا حل ساقط ہو گیا اور اس میں بعض عضو بھی ہیں (مثلاً ناخن اور بال وغیرہ) تو اُس کا حکم پچھ ہے **ف**  
 یعنی شرعاً وہ اس عورت کا کچھ ہے یہاں تک کہ اُس کے بعد کا خون نفاس ہوگا اور اگر وہ لونڈی تھی تو اُس  
 ام ولد ہو جائیگی اور اگر عدت میں تھی تو عدت پوری ہو جائے گی اور اگر اس میں کوئی عضو معلوم نہیں رہتا  
 بلکہ محض گوشہ کا لوتھڑا ہے تو اس کے بعد کا خون نفاس نہ ہوگا اور نہ پچھ کے اور احکام ہوں گے لیکن  
**ت** نفاس کی کم سے کم مدت کی کوئی حد نہیں ہے (چنانچہ بعض عورتوں کو ایک گھنٹہ بھر بھی نہیں آتا) اور  
 اس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے اور جہتہ راس چالیس دن سے بڑھے وہ استحاضہ ہے اور

کہ پھلی بغیر فح کیے حلال ہوتی ہے حالانکہ وضو کرنا خون ہی نکالنے کے لیے مشروع کیا گیا ہے اس صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس میں خون نہیں ہے۔ یعنی **ت** اور اگر پیشاب کی چھٹیٹیں سوئی کے ناکے جیسی (ہین ہین بہت سی) پڑ جائیں تو وہ بھی معاف ہے اور جو نجاست کہ نظر آئی ہو اس کا جہم (اور اثر) دُور کر دینے سے پاک ہو جاتی ہے مگر وہ نجاست کہ جس کا اثر (یعنی رنگ وغیرہ) دُور ہونا دشوار ہو یا ایسی نجاست ہو کہ خشک ہونے کے بعد اس کا اثر نہ معلوم ہوتا ہو تو وہ تین دفعہ دھوئے اور ہر دفعہ پھوٹنے سے پاک ہو جاتی ہے **ف** تیسری دفعہ میں اس قدر زور سے پھوٹا جائے کہ اس کے بعد پھوٹنے سے پانی نہ بچھے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ ایک ہی دفعہ دھونا کافی ہے۔ لیکن **ت** اور جو چیزیں بخور ہی نہ جائیں (مثلاً بوریا وغیرہ) تو وہ تین دفعہ دھوئے اور ہر دفعہ اُن کا پانی خشک کرنے سے پاک ہو جاتی ہے **ف** یعنی تین دفعہ دھوئے میں ہر دفعہ اتنی دیر پھوٹا دیا جائے کہ انکا پانی ٹپکنے سے قوف ہو جائے باقی خشک کرنا شرط نہیں ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ایسی چیز کبھی پاک نہیں ہوتی۔ لیکن **ت** اور (پیشاب یا خاندہ پھرنے کے بعد) کسی صاف کرنے والی چیز مثلاً پتھر (اور ڈھیلے) وغیرہ سے استنجا کرنا مسنون ہے اور اس میں (ڈھیلے وغیرہ کی) کوئی شمار سنون نہیں ہے اور (استنجا کرنے کے بعد) اس جگہ کو پانی سے دھونا سببِ **ف** سنت استنجا ادا کرنے میں ضروری امر امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صفائی کرنی ہے نہ کہ ڈھیلوں کی گنتی بخلاف امام شافعی علیہ الرحمۃ کے کہ ان کے نزدیک طاق یعنی تین یا پانچ یا سات ڈھیلے ہونے فرض ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی اسکے خلاف کرے تو اس کی نماز نہیں ہوگی۔ فتح وغیرہ **ت** اور اگر نجاست مخرج سے تجاوُز کر جائے (یعنی پیشاب یا پاخانہ اپنی اپنی جگہ سے تجاوُز کر جائے) تو اس کا دھونا واجب **ف** دھونا واجب اسی صورت میں ہے کہ نجاست ایک درم یا سبیل کی عرض سے زیادہ جگہ میں لگ جائے اور اگر کم میں لگی ہے تو اس کا دھونا مستحب **ت** اور اس مقدار کا لحاظ اسٹخنے کی جگہ کے سوا کیا جائے گا اور ہڈی۔ لید۔ کھانے کی چیز اور دلہنے یا ختم سے استنجا کرنا جایز نہیں ہے ہاں اگر کسی کو کوئی عذر ہو (کہ بائیں سے نہ کر سکتا ہو تو اسے دائیں سے کرنا جایز ہے۔

## کتاب الصلوٰۃ

نار کے وقتوں وغیرہ کا بیان

**ف** نہ تین صلوٰۃ کے معنی اعمار۔ ثن۔ قرارت۔ اور رحمت کے ہیں اور شرع میں ان مہودہ مخصوصہ

ت تلوار جیسی چیزیں (مثلاً آئینہ اور جھری وغیرہ) پونچھنے سے پاک ہو جاتی ہیں (برابر ہے کہ نجاست خشک ہو یا تر ہو پیشاب ہو یا پاخانہ ہو) اور زمین خشک ہونے سے اور (نجاست کا) اثر ہاتھ رکھنے سے نماز پڑھنے کے لیے پاک ہو جاتی ہے اور تیمم کے لیے پاک نہیں ہوتی **ف** امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ ایسی زمین پر تیمم کرنا بھی جائز ہے مگر ظاہر قول پہلا ہی ہے کیونکہ تیمم درست ہونے میں زمین کا پاک ہونا نص قرآن کے شرط ہے لہذا یہ حکم اس سے ادا نہ ہوگا جو خبر واحد سے ثابت ہو۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر ناپاک زمین پر آگ جلا دی جائے تو پھر اس سے تیمم کرنا جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر کوئی ناپاک زمین کو اسی وقت پاک کر دے تو اس پر تین دفعہ پاک پانی بہا دے اور ہر دفعہ پاک کپڑے سے پونچھتا رہے وہ پاک ہو جائیگی۔ **ف** نجاست مغلطہ مثلاً خون اور شراب (وغیرہ) میں سے ایک دم کی مقدار اور ہتھیلی کی چوڑائی کی مقدار معاف ہو یعنی اگر کپڑے یا بدن پر اتنی نجاست لگ جائے تو اسکو بغیر دھوئے نماز ہو جائیگی (علیٰ ہذا القیاس مرغی کی بیٹ اور ان جانوروں کا پیشاب کہ جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا اور لپد اور گوہر بھی۔ **ف** یعنی اگر ان چیزوں میں سے بھی ایک درم کی مقدار کہیں لگ جائے تو وہ معاف ہے۔ درم ساڑھے تین مائتہ کا ہوتا ہے پس اگر نجاست غلیظ ہے تو درم کے وزن سے اندازہ کر لیا جائے اور اگر رفیق ہے تو ہتھیلی کی چوڑائی سے ناپ لی جائے پس اگر ان مقداروں سے زیادہ تو اس کا دھونا فرض ہے اور اگر کم ہے تو دھونا مستحب ہے اگر چوتھائی کپڑے سے کم نجاست خفیفہ میں بھر جائے۔ **ف** یہاں اس کپڑے کی چوتھائی مراد ہے جس میں کم از کم نماز ہو جاتی ہو مثلاً ایک تہم ہو یا ایک چادر ہو اور بعض کا قول یہ ہے کہ اس جگہ کی چوتھائی ہو جہاں نجاست لگی ہے جیسے دامن ہے یا آستین ہے یا کٹی وغیرہ ہے اور یہی قول صحیح ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں چوتھائی ایک بالشت لمبا اور ایک بالشت چوڑا کپڑا مراد ہے۔ لیکن **ت** مثلاً ان جانوروں کے پیشاب میں کہ جن کا گوشت کھایا جاتا ہے یا گھوڑے کے پیشاب میں یا ان پرندوں کی بیٹ میں کہ جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا یا بھلی کے خون میں یا خچر اور گدھے کے لعاب میں تو وہ بھی معاف ہے **ف** امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ بھلی کا خون نجاست خفیفہ ہے کیونکہ وہ خون کی صورت ہوتا ہے اور امام عظیم اور امام محمد رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ بھلی کے اندر کا سرخ پانی حقیقت میں خون نہیں ہوتا لہذا وہ نجس نہیں بلکہ ظاہر روایت میں پاک ہے کیونکہ خون کا جانور پانی میں زندہ نہیں رہ سکتا دوسری دلیل یہ ہے



جاگ جانے پر پورا اعتماد ہو اور اگر اعتماد نہ ہو تو سونے سے پہلے ہی پڑھ لینی چاہئیں) اور جاڑوں میں نہر کی نماز  
 اول وقت پڑھنا اور مغرب کی نماز ہمیشہ اول وقت پڑھنا سبب ہے اور جن نمازوں کے اول میں عین ہے  
 (مثلاً عصر اور عشا) انکو ابر کے دن اول وقت پڑھنا اور ان کے سوا اور نمازوں کو ایسے دن مؤخر کرنا سبب ہے  
 (مثلاً فجر، ظہر، مغرب) اور جس وقت آفتاب نکلتا ہو یا جس وقت عین سر پہ ہو یا جس وقت غروب ہوتا ہو۔  
 ان تینوں وقتوں میں نماز اور تلاوت کا سجدہ اور جزا کی نماز پڑھنی مکروہ ہے مگر یہاں اسی دن کی عصر کی نماز  
 (آفتاب کے غروب ہوتے وقت جائز ہے۔ فجر اور عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنا جائز نہیں ہے ہاں قضا  
 نماز پڑھنا اور تلاوت کا سجدہ کرنا اور جزا کی نماز پڑھنا جائز ہے اور صحیح صادق سمیٹنے کے بعد سوائے فجر کی  
 سنتوں کے اور نفل پڑھنا یا مغرب کی نماز سے پہلے اور (جمعہ وغیرہ کا) خطبہ پڑھتے وقت نفل پڑھنا درست  
 نہیں ہے اور دو وقت کی نماز کو کسی عذر سے (مثلاً سفر یا بارش وغیرہ کے سبب) ایک وقت میں ادا کرنا  
 منع ہر وقت اس کی وجہ یہ ہے کہ ابن سعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ والذی لا الہ غیرہ ماحصلی علیہ  
 الصلوٰۃ والسلام صلوٰۃ قطا الا لو قہا الا صلوٰۃین جمع بین الظہر والعصر بعض فتویٰ بین المغرب و  
 العشاء اجمع۔ یعنی قسم ہے اس آدمی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیشہ  
 وقت ہی پر نماز پڑھی ہو سوائے ان دو نمازوں کے کہ ظہر اور عصر کو عفات میں جمع کیا اور مغرب اور عشا کو مؤخر  
 میں۔ باقی جہاں حضور انور سے ایسا وارد ہے کہ اس سے کسی بیماری وغیرہ عذر کے باعث دو نمازوں میں  
 جمع کرنے کا جو از معلوم ہوتا ہے تو وہ جمع صوری پر محمول ہے اس طرح کہ پہلی نماز انہر وقت پڑھا اور دوسری  
 کو اول وقت اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ سفر اور بارش کے عذر سے ظہر اور عصر مغرب اور عشا کو  
 جمع کر لینا جائز ہے وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نبوک کے سفر میں ظہر اور عصر مغرب اور عشا  
 جمع کیا تھا اور ہماری دلیل وہی روایت جمعہ نے ابھی بیان کی ہو۔ فتح مبینی۔

## باب الاذان

اذان کے سبب

ف لغت میں اذان کے سننے آگاہ کرنے کے ہیں اور شرع میں اس خاص طریقہ پر آگاہ کرنے کو کہتے ہیں اور  
 چونکہ اذان اپنا وقت ہونے پر موقوف ہوتی ہے کیونکہ وقت میں ایک طرح کی سببیت ہو اور سببیت قد  
 ہوتا اس لیے مصنف نے اوقات کو مقدم اور اذان کو مؤخر کیا ہے۔ لیکن ترجمہ فرض نمازوں کے لیے

ارکان کا نام ہے کیونکہ اس کے قیام میں قرارت اور قعود میں ثنار اور دوا اور ان کے ادا کرنے والے کے لیے رحمت ہوتی ہے۔ فتح وغیرہ۔ ست فجر کی نماز کا وقت صبح صادق سے لیکر آفتاب کے نکلنے تک ہے۔ صبح صادق اس وقت کہ ہے جو مشرق کی جانب افق میں پھلتی ہے ست اور ظہر کا وقت آفتاب کے ڈھلنے سے لیکر اس وقت تک ہے کہ جب ہر چیز کا سایہ اُس کے اصلی سایہ کے سوا (جو ٹھیک دو پہر کو ہوتا ہے) اس چیز سے دونوں ہو جائے ف آفتاب کے ڈھلنے پر ظہر کا اول وقت ہو جاتا ہے کیونکہ جبریل علیہ السلام نے اول روز اسی وقت نماز پڑھائی تھی اور آخر وقت امام ابوحنیفہ کے نزدیک اُس وقت ہے کہ جب ہر چیز کا ستا اس کے اصلی سایہ کے سوا اس سے دونوں ہو جائے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ جب ہر چیز کا سایہ اُس کے اصلی سایہ کے سوا اس کی برابر ہو جائے یہی ایک روایت امام صاحب کے بھی ہے اور یہی قول امام زہرا اور امام شافعی کا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام کی امامت اول روز اول وقت میں تھی اور دوسرے روز آخری وقت میں پس اس سے معلوم ہوا کہ یہ ظہر کا آخر وقت ہے اور امام ابوحنیفہ کی دلیل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ارشاد ہے اور دوا بالظہر فان شدۃ الحر من فیہ جہنم اور عرب میں زیادہ گرمی اسی وقت ہوتی ہے اور اس زمانہ میں فتویٰ عربین وغیرہ میں صاحبین کے قول پر ہے۔ فتح ست اور عصر کا وقت و مثل سے لیکر آفتاب کے غروب ہونے تک ہے اور آفتاب کے غروب ہونے سے لیکر شفق کے غائب ہونے تک مغرب کا وقت ہے اور شفق سپیدی ہے (جو سُرخ کے بعد پیدا ہوتی ہے) ف صاحبین اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ شفق یہ سُرخ ہی ہے اور یہی ایک روایت امام ابوحنیفہ سے بھی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے مسکین ست عشا اور ترکا وقت شفق غائب ہونے سے لیکر صبح (صادق) ہونے تک ہے ف اور امام شافعی علیہ الرحمہ کا قول یہ ہے کہ تہائی رات تک ہے مسکین ست اور وتروں کو عشا کی نماز سے مقدم نہ کیا جائے کیونکہ ان دونوں میں ترتیب ہونی ضروری ہے (جیسا کہ وقتہ نماز فاسمہ پر مقدم نہیں ہوتی) اور جسے ان دونوں (یعنی عشا اور وتر) کا وقت نہ ملے اس پر یہ دونوں واجب نہیں ہیں ف مثلاً کوئی شخص ایسے شہر میں ہو جہاں آفتاب غروب ہوتے ہی صبح صادق ہو جاتی ہو جیسے بلخار وغیرہ تو اس پر یہ دونوں نمازیں فرض نہیں ہیں۔ ط اور فجر کی نماز اور گرمیوں میں ظہر کی نماز تاخیر سے پڑھنا اور عصر میں اتنی تاخیر کرنا کہ دوپہر میں زردی نہ ملے (کیونکہ اتنی تاخیر مکروہ تحریمی ہے) اور عشا کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے علیٰ ہذا القیاس و وتروں کو آخر شب تک مؤخر کرنا اپنے شخص کے لیے مستحب ہے کہ جسے اپنے (اُس وقت)

اور قضا نماز کے لیے اذان اور تکبیر دونوں کہے اور اگر کسی نماز میں قضا ہو گئی ہیں تو پہلی نماز کے لیے اذان اور تکبیر دونوں کہے اور باقی نمازوں کے لیے اذان کہنے میں اختیار ہے (فقط تکبیر کہے) اور (نماز کے وقت سے پہلے اذان نہ دجائے اور اگر وقت سے پہلے دیدی ہے تو وقت پر دوبارہ دہی جائے ناپاک آدمی کی اذان اور تکبیر دونوں مکروہ ہیں اور بے وضو کی تکبیر اور عورت اور فاسق اور بیٹھے ہوئے اور لٹے والے کی اذان بھی مکروہ ہے مگر غلام اور حرامی بچے اور اندھے اور دھتانی کی اذان مکروہ نہیں ہے اور مسافر کو اذان و تکبیر دونوں کا چھوڑ دینا مکروہ ہے ہاں جو شخص شہر کے اندر اپنے گھر میں نماز پڑھے اسکے لیے مکروہ نہیں ہے اور اذان و تکبیر ان دونوں (یعنی مسافر اور گھر میں نماز پڑھنے والے) کے لیے مستحب ہیں عورتوں کے لیے مستحب نہیں ہیں \*

## باب شروط الصلوٰۃ

ماری شرطوں کا بیان

ف شرط نماز کی جمع ہے اس کے معنی علامت کے ہیں اور اصطلاح میں شرط اُسے کہتے ہیں جس پر کوئی چیز موقوف ہو اس کا جو نہ شروع نہ ختم ہو اور وہ یہ ہیں۔ نمازی کا بدن نجاست عکلی اور حقیقی سے اور ہاتھ کپڑا اور جگہ (نجاست حقیقی سے) پاک ہونا اور بدن عورت کا ڈھانکنا اور مرد کا بدن عورت زانیہ کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے تک بیدار آزاد عورت کا سارا بدن عورت ہے سوا اس کے چہرے اور دونوں ہتھیلیوں اور دونوں پاؤں کے اور عورت کی چوٹی کی ہڈی گھٹنے سے نماز نہیں ہوتی اور یہی حکم (مصر کے) بالوں اور پیراں اور ران اور عورت غلیظ کا ہے یعنی ان عضووں میں سے اگر کوئی عضو چھو جائے نماز میں گھلجھا نماز نہ ہوگی اور جو عورت عیذار سے مراد ریشہ اسباب یا پانچا کی جگہ ہے۔ اور جو بال سر کے نیچے لٹکے ہوئے ہوں وہ بھی بال بخلہ ان ہی بالوں کے حکم میں ہیں جو سر پر ہوں مسکین ترجمہ اور لوٹڈی مثل مرد کے ہے (اس بارے میں) اگر کسی کا بدن بھی ناخوشہ کے نیچے سے لیکر گھٹنوں کے نیچے تک عورت ہی اور بوجھ کی بیٹھ اور بیٹھ بھی عورت ہے اور اگر نمازی کو ایسا کپڑا ملا کہ جو چھائی پاک ہے (اور باقی ناپاک) اور اس نے گئے بدن نہ چھوئی تو اس کی نماز درست نہ ہوگی ف نماز نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ چھائی کپڑے کا پاک ہونا شرط ہے کپڑے کا پاک ہونا شرط ہے جس کا کہ عوام میں ہوتا ہے یعنی ترجمہ لغد اگر چھائی کپڑے سے لے کر پاک ہو نمازی کو اختیار ہے چاہے اسے پہن کر پڑھے اور چاہے گئے پڑھے

اذان دینا سنت ہی بلا ترجیح اور بغیر حق کے **ف** بعض نے اذان کو واجب کہا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ اذان سنت منکدہ ہو اور یہ دونوں قول قریب ہی قریب ہیں کیونکہ سنت منکدہ اور واجب دونوں کے ترک پر گناہ برابر ہوتا ہے اور اذان ان فرائض کے لیے سنون ہے جو اپنے اپنے وقت پر مسجد میں ادا کیے جائیں اور گھروں میں ادا کرنے پر اذان سنون نہیں ہے اور ترجیح یہ ہے کہ اول شہادتیں کو دوبارہ آہستہ کہہ کر پھر دوبار بلند آواز سے کہے اس طرح کہنا امام صاحب کے نزدیک سنون نہیں امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک سنون ہے ان کی دلیل ابو محذورہ کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے اس طرح اذان کہلائی تھی اور ہماری مسجد اسمہ بن زید کی حدیث اور بلالؓ کی اذان ہے کہ وہ آنحضرت کے سامنے آئیے وصال تک سفر اور حضر ہر حالت میں بلا ترجیح اذان کہتے رہے باقی حضور انور کا ابو محذورہ سے اس طرح اذان کہلانے کی تعلیم مخصوص تھی جس کو وہ ترجیح سمجھ گئے رفع وغیرہ ترجمہ اور صبح کی اذان میں حی علی الفلاح کے بعد مؤذن **أَلِصَلٰوةَ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ** زیادہ کرے اور تکبیر مثل اذان کے ہو اور اس میں حی علی الفلاح کے بعد دوم مرتبہ قد قامت الصلوة زیادہ کرے اور اذان کے کلمات ٹھیک ٹھیک کہے اور تکبیر کے جلدی جلدی اور دونوں میں منہ قبل رخ رکھے اور ان میں بات نہ کرے اور حی علی الصلوة داہنی طرف منہ کر کے کہے اور حی علی الفلاح بائیں طرف منہ کر کے اور اذان کے منارے میں گھوم کر اذان کہے تاکہ اس کے روشن دافوں میں سے لوگوں کو اذان کی آواز پہنچ جائے اور اپنی دو انگلیاں دونوں کانوں میں رکھ لے اور تنوید کرے **ف** تنوید اُسے کہتے ہیں کہ مؤذن اذان کہہ کر نمازیوں کو مستعد کرنے کے لیے تکبیر تک الصلوة الصلوة کہتا رہے اس میں اللہ کا اختلاف ہی امام شافعیؒ وغیرہ ائمہ تنوید سے منع کرتے ہیں ان کی دلیل وہ ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب آپ حج کو تشریف لے گئے تو مکہ میں آپ کو ایک مؤذن ملا اور اُس نے آپ کو نماز کی خبر کی آپ نے اُسے جھڑکا اور یہ فرمایا کہ کیا تیری اذان ہمارے لیے کافی نہیں ہے اور مستعدین کے نزدیک بھی یہ کہہ ہے ہی قول جہور کا ہے چنانچہ امام نوویؒ نے شرح المذہب میں حضرت علیؓ سے روایت کی ہے کہ آپ نے عشاء کے وقت ایک مؤذن کو تنوید کرتے دیکھ کے یہ فرمایا کہ اس بڑی کو مسجد سے نکال دو ابن عمرؓ سے بھی ایسا ہی مروی ہے پس اس بنا پر تنوید ہی اس سے منع کر دینا چاہیے رفع وغیرہ ترجمہ اور اذان تکبیر کے درمیان بیٹھ جائے یعنی اذان کہہ کے ٹھیک جائے تاکہ پابندی سے آنے والے لوگ اگر سنتیں وغیرہ پڑھ لیا کریں (سوائے نغریب کے کہ اس کی اذان کے بعد تین آیتیں چھوٹی یا ایک آیت بڑی پڑھنے کی مقدار ٹھیک رہے)۔

وہ کر وہ بخیر ہو اور صحیح یہ ہے کہ یہ بالاتفاق فرض نہیں ہے بلکہ واجب ہے۔ ترجمہ اور نمازیں واجبات  
 یہ ہیں الحمد پڑھنا۔ الحمد کے ساتھ ایک سورۃ (یا ایک آیت بڑی یا تین آیتیں چھوٹی) ملانا۔ پہلی دونوں رکعتوں  
 کو قرآن پڑھنے کے لیے معین کرنا۔ جو فعل (ایک رکعت میں) مکرر میں ان میں ترتیب کا لحاظ رکھنا۔ کل ارکان  
 کو درست کے ساتھ ادا کرنا۔ پہلا قعدہ کرنا۔ التحیات پڑھنا۔ (آخر نمازیں) السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہنا۔ وتروں  
 میں دعا و قنوت پڑھنا۔ دونوں عیدوں کی نمازیں تکبیریں کہنا۔ جن نمازوں میں آہستہ یا پکار کر پڑھا جاتا  
 ہے ان میں آہستہ یا پکار کے پڑھنا۔ یہ سب امور بنمازیں واجب ہیں ان میں سے ایک کے ترک ہونے  
 پر عواہر عمدہ ہو یا سہوا ہو سجدہ سہو کرنا یا دوبارہ نماز پڑھنا واجب ہے اور اگر کسی نے نہ سجدہ سہو کیا اور نہ دوبارہ  
 نماز پڑھی تو وہ گنہگار فاسق ہوگا اور ایک رکعت میں مکرر فعل یہ ہیں جیسے دو سجدے پس اگر کسی نے دوسرا  
 سجدہ چھوڑ دیا اور وہ سری رکعت کے لیے کھڑا ہو گیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ ناقص ہو جائے گی یاں  
 غیر مکرر فعل میں مثلاً رکوع اور قیام میں ترتیب فرض ہے اس کے چھوڑنے سے نماز نہیں ہوتی۔ رفع وغیرہ۔  
 ترجمہ اور نمازیں سنیں یہ ہیں تکبیر تحریمہ کے لیے دونوں ہاتھوں کا اٹھانا۔ انگلیوں کو کشادہ رکھنا۔  
 امام کو پکار کے اسم اکر کہنا۔ سبحانک اللہم آخر تک پڑھنا۔ اعوذ باللہ پڑھنا۔ بسم اللہ پڑھنا۔ آہستہ سے۔  
 آمین کہنا۔ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر اور ناف سے نیچے رکھنا۔ رکوع میں جاتے وقت اسم اکر کہنا۔ رکوع  
 سے سر اٹھانا۔ رکوع میں تین دفعہ سبحان ربی العظیم کہنا۔ رکوع میں اپنے دونوں ہاتھوں سے دونوں  
 گھٹنوں کو پکڑنا۔ انگلیوں کو کھلی رکھنا۔ سجدہ میں جلتے وقت اسم اکر کہنا۔ سجدہ میں تین دفعہ سبحان ربی  
 العظیم کہنا۔ دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں کو سجدہ کے وقت زمین پر رکھنا (تحیات میں) بائیں ہاتھ کو  
 پکچھانا۔ اور وہ ہاتھ کو کھڑا کرنا۔ رکوع سجدہ کے درمیان (سیدھا) کھڑا ہونا۔ دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا۔ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا۔ دعا مانگنا۔ اور نماز کے آداب (یعنی مستجاب یہ ہیں کہ سجدے کی جگہ پر نظر رکھنا  
 جمائی کے وقت (حتی الوسع) منہ بند رکھنا۔ اسم اکر کہتے وقت ہاتھوں کو آستینوں سے لٹکانا۔ حتی الوسع کھٹکی  
 کو روکنا۔ تکبیر میں مؤذن کے حوالہ لفظ اکر کہنے کے وقت کھڑے ہو جانا۔ جب مؤذن قدا قامت الصلوع کہے لام  
 کو نماز شروع کر دینا یعنی پہلی مرتبہ کہنے کے وقت نماز شروع کر دینا اور اگر امام نے اتنی تاخیر کی کہ مؤذن  
 نے تکبیر پوری کر دی تو بالاجل اس میں بھی کوئی عوج نہیں ہے یہی قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا ہے۔ فصل  
 اور جب نماز شروع کرنے کا ارادہ ہو تو اسم اکر کہے اور دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے برابر تک اٹھائے اور اگر

اور اگر کپڑا نہ ہو تو نماز بیچہ کر پڑھے اور رکوع چھوٹے اشارہ سے کرے اور یہ کھڑے ہو کر مع رکوع اور سجودوں کے پڑھنے سے بہتر ہے اور نیت بلا فضل کے ہونی چاہیے **ف** یعنی نیت اور تکبیر تحریمہ کے درمیان کوئی ایسا فعل نہ ہو جو اتصال کو مانع ہو مثلاً کھانا پینا اور جو اس اتصال کو مانع نہ ہو مثلاً وضو کرنا اور جماعت میں بیٹے چلنا تو ایسی کوئی صحت نہیں ہے۔ سر ترجمہ اور نیت میں شرط یہ ہے کہ نمازی اپنے دل میں یہ بات جان لے کہ میں فلاں نماز پڑھتا ہوں (باقی زبان سے کہنا ضروری نہیں ہے) اور نفلوں اور سنتوں اور تراویح کے لیے مطلق نماز کی نیت کر لینا کافی ہے اور فرضوں کے لیے (خواہ کسی وقت کے ہوں دل میں) اس فرض کا تعین کرنا شرط ہے مثلاً یہ کہے کہ عصر کے فرض یا ناظر کے فرض اور اگر اس طرح نیت کرے کہ فرض ہذا الوقت پڑھتا ہوں تب بھی جائز ہے (اور مستحب) یہ بھی نیت کرے کہ میں امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں اور جہاں کی نمازیں یہ نیت کرے کہ نماز اللہ کے لیے ہے اور دعا اس نیت کے لیے اور قبلہ کی طرف منہ کرنا بھی شرط ہے پھر کہ ملے کو خاص کعبہ کی عمارت کی طرف منہ کرنا فرض ہے اور اندول کو کعبہ کی سمت کی طرف منہ کر لینا کافی ہے اور اگر کسی کو دشمن یا چور یا درندہ کا ڈر ہو جس سے وہ قبلہ کی طرف منہ نہ کر سکے تو اس سے جس طرف ہو سکے منہ کر کے نماز پڑھے اور جسے قبلہ کا رخ معلوم نہ ہو تو وہ اٹکل کرے اور اگر اٹکل میں غلطی ہو جائے تو نماز دوبارہ نہ پڑھے اور اگر غلطی کا ہونا عین نمازیں معلوم ہو جائے تو وہ نماز ہی میں قبلہ کی طرف پھر جائے اور اگر اندھیری رات میں بہت سے آدمی امام کے پیچھے کھڑے تھے اور ہر ایک نے قبلہ رخ کو جدی طرف اٹکل کیا اور اپنے امام کا حال انہیں معلوم نہ ہوا کہ اُس کا منہ کس طرف ہو تو ان سب کی نماز ہو جائے گی **ف** اور اگر کسی کو امام کا حال معلوم تھا اور پھر اُس نے اس کے خلاف جانب منہ کیے رکھا تو اس کی نماز نہ ہوگی **فتح**

## باصفة الصلوة

مازکی صفت کا بیان

**ف** مصنف نے شرطوں کو بیان کرنے کے بعد اب مشروط کو بیان کرنا شروع کیا ہے اور نماز کی صفت سے اس کے فرائض و واجبات اور اُس کے ادا کرنے کا طریق بیان کرنا مراد ہے۔ ترجمہ نماز میں فرض یہ چیزیں ہیں تکبیر تحریمہ (یعنی اللہ اکبر کہنا) کھڑے ہونا۔ قرآن پڑھنا۔ رکوع و سجدہ کرنا اور اخیر میں التیمات پڑھنے کی مقدار بیسٹا اور نماز سے اپنے نفل سے باہر **آناف** یعنی ایسے نفل کے ذریعہ سے لیکن جو نماز کے سنی ہو اگرچہ

بسم اللہ کا اور سورتوں کی آیہ نہ ہونا سو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے کہ ان سورۃ من القرآن  
 ثلاث آیہ شفعت لرجل حتیٰ یغفرلہ وہی تبارک الذی بیدایہ الملک یعنی قرآن شریف میں ایک  
 سورۃ تیس آیتوں کی ہے وہ اپنے پڑھنے والے کے لیے ایسی سفارش کریگی کہ اُس کی مغفرت ہو جائیگی اور  
 وہ سورۃ تبارک الذی بیدایہ الملک ہے اور اس پر سب کا اجماع ہے کہ اس سورۃ کی بسم اللہ کے علاوہ  
 تیس آیتیں ہیں فتح ترجمہ اور بسم اللہ کے بعد الحمد اور ایک سورۃ یا تین آیتیں پڑھے اور الحمد کے بعد  
 امام اور مقتدی آیت سے آیتیں کہیں اور بغیر اللہ کے اللہ کے الف کو نہ بڑھائے کیونکہ  
 یہ ہمزہ استفہام کا ہو جاتا ہے اور یہ ناجائز ہے اور رکوع کرے اور رکوع میں اپنے دونوں ہاتھوں  
 کو دونوں زانو پر رکھے اور انگلیاں کھلی رکھے اور سر سر زمین کے برابر کر دے اور اس حالت  
 میں تین دفعہ سبحان ربی العظیم کہہ کے سر اٹھائے اگر امام ہے تو فقط سمع اللہ لمن حمدہ کہے اور  
 مقتدی ربنا انت الہم ربنا انت الحمد یا الہم ربنا انت الحمد یا الہم ربنا و انت  
 الحمد کہے اور اکیلا پڑھنے والا دونوں کہے پھر اللہ اکبر کہے اور دونوں زانو زمین پر رکھے پھر دونوں  
 ہاتھ پھر منہ کو ہتھیلیوں کے درمیان رکھے اور اٹھنے میں اس کا اٹھا کرے (یعنی جب سجدہ سے اٹھے  
 تو اول سر اٹھائے پھر دونوں ہاتھ پھر دونوں زانو) اور ناک اور ماتھے سے سجدہ کرے اور اگر ناک ہی سے  
 یا ماتھے ہی سے یا گڑھی کے پیچ ہی سے سجدہ کیا تو یہ مکروہ ہے اور سجدہ میں دونوں کو کھینچ و دونوں  
 بازوؤں سے اور پیٹ کو دونوں زانوؤں سے علیحدہ رکھے اور پیروں کو قبلہ کی طرف کرے اور دہرا  
 سجدہ میں تین دفعہ سبحان ربی العظیم کہے اور عورت سجدہ میں بیٹھی رہے اور اپنے پیٹ کو زانوؤں سے  
 ملائے رکھے پھر اللہ اکبر کہتا ہوا اپنا سر اٹھائے اور اطمینان سے بیٹھ جائے پھر اللہ اکبر کہہ کر (دوسرا)  
 سجدہ اطمینان سے کرے اور دوسری رکعت میں کھڑے ہونے کے لیے بدوں کسی چیز پر سہارا لینے  
 اور بدوں بیٹھے کے اللہ اکبر کہے اور دوسری رکعت مثل پہلی رکعت کے ہے ہاں اتنا فرق ہے کہ دوسری  
 رکعت میں سبحانک اللہم وراعوذ باللہ نہ پڑھے اور اللہ اکبر کہنے میں ہاتھ اٹھائے سوائے نقص  
 صمغ کے ف یعنی سوائے ان آٹھ موقعوں کے جن کے اول کے حروف کا مجموعہ نقص صمغ ہے ف سے  
 اختصار نماز مرد ہے یعنی شروع نماز میں اللہ اکبر کہنے کے وقت ہاتھ اٹھانا اور ف سے دتروں میں قنوت  
 کے وقت اور ع سے عیدین کی تکبیروں میں اور س سے استلام یعنی حجر اسود کو بوسہ دینے کے وقت

کسی نے اللہ اکبر کے عوض سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ کے ساتھ یا فارسی میں (خدا بزرگ است) کہنے کے سوا نماز کو شروع کیا تو نماز درست ہو جائے گی جیسا کہ اگر کوئی عربی میں قرآن نہ پڑھ سکے اور فارسی میں پڑھ سکے یا فوج کرتے وقت بسم اللہ کے عوض فارسی میں بنام خدا کہدے ہاں اگر اللہم اغفر لی سے نماز کو شروع کرے تو نماز درست نہ ہوگی اور اپنے دائیں ہاتھ کو ناف سے نیچے بائیں پر رکھ کر آہستہ سے سبحانک اللہ شروع کرے ف یعنی دہنے ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کی ہتھیلی پر رکھے اور بعض ائمہ کا قول یہ ہے کہ پہنچے پر رکھے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بائیں ہاتھ کے پہنچے کو چھنگلی اور انگلی سے پکڑا اور یہی مختار مذہب ہو اور یہ مردوں کے لیے ہے اور عورت ہاتھ مونڈھوں تک اٹھانے کے سینہ پر باندھ دیتی یعنی وغیرہ ترجمہ اور قرآن پڑھنے کے لیے اعوذ باللہ بھی آہستہ کہے (اور چونکہ اعوذ باللہ کہنا قرآن پڑھنے کے تالیف ہے) تو اس لیے اس کو سہوق تو کہے اور مقتدی نہ کہے ف مقتدی وہ ہے کہ جسے امام کے ساتھ نماز شروع کی ہو چنانکہ یہ امام کے تالیف ہونے کی وجہ سے قرآن نہیں پڑھتا اس لیے اسے اعوذ باللہ پڑھنے کی ضرورت نہیں ہو اور سہوق وہ ہے جسے امام کے ساتھ ایک یا دو رکعت یا زیادہ نہ لی ہو پیچھے آ کے ملا ہو پس چونکہ جو رکعت اس کو رہ گئی ہے اس میں یہ قرآن پڑھے گا اس لیے اس کو اعوذ باللہ پڑھنا چاہیے رفیع وغیرہ ترجمہ اور عیدین کی تکبیر کے بعد اعوذ باللہ پڑھے (کیونکہ پہلی رکعت میں قرآن تکبیروں کے بعد ہی پڑھا جاتا ہے) اور ہر رکعت میں آہستہ سے بسم اللہ پڑھے اور بسم اللہ قرآن مجید کی ایک آیت ہے ایک سورۃ کو دوسری سورۃ سے جہدی کرنے کے لیے نازل کی گئی ہے نہ یہ احمد کی آیت ہے اور نہ کسی اور سورۃ کی ف بسم اللہ کے بارے میں امام شافعی رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ یہ احمد کی آیت ہے اور ایسی طرح اور سورتوں کی بھی کیونکہ اس کے قراتوں میں لکھے جانے پر سب کا اجماع ہے باوجود کہ غیر قرآن میں نہ لکھے تاکہ تائیدی حکم ہے اور یہ اپنے درجہ کی دلیلوں میں سے ہے اور ہماری دلیل وہ ہے جو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک سورۃ کا دوسری سورۃ سے جدا ہونا اس وقت تک معلوم نہیں ہوا جب تک آپ پر آیت بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل نہ ہوئی۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اسکے علاوہ ائمہ کے تفسیر کی حدیث ہے کیونکہ اس میں یہ ہے اذ قال انصد الحمد لله رب العالمین يقول الله حمدی عندی یعنی جب بندہ الحمد لله رب العالمین کہتا ہے تو اللہ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری حمد کی ہے پس اگر بسم اللہ احمد کی آیت ہو تو اسی سے شروع کرنا اولیٰ ہوتا باقی



الحمد لله جو پڑی ہے تو الحمد کو دوبارہ نہ پڑھے اور فرض ایک آیت کا پڑھنا ہے ف انت میں آیت کے معنی  
 علامت کے ہیں اور فرض میں قرآن کے ایک حصہ کو کہتے ہیں اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اس کا قول یہی ہے کیونکہ  
 اللہ تعالیٰ کا قول فاقروا فی ہایسہ سورۃ القرآن مطلق ہے اور کلام الہی پر احادیث سے زیادتی کرنی  
 درست نہیں ہے ہاں آیت سے کہ پڑھنا ایک خارج ہے اور صاحبین تین چھوٹی آیتیں فرماتے ہیں اکی  
 دلیل یہ ہے کہ اس سے ہم پڑھنے والے کو پڑھنے والا نہیں کہا جاسکتا برابر ہے کہ الحمد کی تین آیتیں ہوں  
 یا اور کسی سورۃ کی ایک آیت بڑی ہو اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ ہر رکعت میں الحمد پڑھنا فرض ہے  
 اور امام مالک فرماتے ہیں کہ الحمد پڑھنا اور اس کے ساتھ ایک سورۃ پڑھنا فرض ہے ترجمہ اور غرض سنو  
 راجعہ الحمد اور ایک سورۃ پڑھنا ہے غور کوئی سورۃ پڑھ لے اور حضرت میں (یعنی مکان پر رہنے کی حالت  
 میں) اگر فجر یا ظہر کی نماز ہے تو طول مضطرب یعنی سورۃ بقرات سے سورۃ والسموات والارض تک کی  
 سورتوں میں سے کوئی سورۃ پڑھنی (مغلوب ہے اور اگر عصر یا عشا کی نماز ہے تو واسطہ مضطرب یعنی سورۃ  
 والسموات والارض سے سورۃ البقرہ تک کی سورتوں میں سے کوئی سورۃ اور مغرب میں مضطرب  
 (یعنی لم یکن سے فانی) تک کی سورتوں میں سے کوئی سورۃ پڑھنی (مغلوب ہے اور فقط فجر کی پہلی  
 رکعت میں دوسری رکعت تک بری سورۃ پڑھی جائے) اور دوسری کو پہلی سے تین آیت کی مقدار پڑھانی  
 جانا جائز (مغلوب ہے) اور قرآن کی کوئی سورۃ کسی نماز کے لیے مخصوص نہیں ہے اور مقتدی الحمد  
 اور سورۃ نہ پڑھے بلکہ سنتے اور چپ رہے ف کیونکہ اس قدر تائید داد اقویٰ لقرا فاستمعوا لہ  
 انہ یوتوا اور اکثر مفسرین آقا پر ہیں کہ یہ خطاب مقتدیوں کو ہے اور امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مقتدی  
 سہری نماز میں پڑھے اور جہری میں نہ پڑھے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ سب میں پڑھے کیونکہ  
 آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا لا یخلف الا بقول الحق کتاب اور سارے اللہ اور مشائخ سے مشور  
 رہے کہ امام کے پیچھے الحمد یا سورۃ پڑھنی مگر وہ تحریری ہے اور اس کی دلیل گذشتہ آیت اور اس بابے میں  
 صحابہ کا تشدد ہو مستخلص میں امام شافعی فرماتے ہیں کہ الحمد کے پڑھنے کی دوسری دلیل یہ بھی ہے کہ یہ  
 ایک کن ہے ہذا اس میں امام مقتدی دونوں برابر ہیں اور ہمارا جواب آنحضرت علیہ السلام کا یہ ہے  
 سب کہ میں کان نہ امام فقہ اجماع الامام فرادۃ نہ اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی سے پڑھنا حکم ثابت ہے  
 اور ای پڑھنا کا اہل ہے دوسرے حضور اور سے فرمایا کہ من قرأ خلف الامام فقد اخطأ الخطیۃ یعنی جس نے

اور اس کو صفا پر تکبیر کہنے کے وقت اور م سے کوہ مردہ پر تکبیر کہنے کے وقت اور دوسرے رخ سے غبار  
میں اور ج سے حجروں پر لنگر یا مارنے کے وقت ہاتھ اٹھانا مراد ہے۔ یعنی ترجمہ چھ جب نہ سری رکھ سکے  
دونوں سجدے کر چکے تو بایاں پیر بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور دہسنا پیر کھڑا رکھے اور اس کی انگلیاں قبل  
ای کی طرف رہیں اور دونوں ہاتھ دونوں رانوں پر رکھے اور انگلیاں کھلی رکھے اور عورت اپنے دونوں  
پیر دہسنا ہی طرف نکال دے اور چوڑیوں پر بیٹھے۔ اور وہ التحیات پڑھے جو ابن سعود رضی اللہ عنہ سے

ف۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ القیام مروی ہے اَلْقِيَامُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوةُ لِلرَّسُولِ

اِسْلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَکَاتُہُ السَّلَامُ عَلَیْنا وَعَلِیْ عِبَادِ اللهِ اَیُّهَا النَّبِیُّ  
 اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَاشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہُ وَرَسُوْلُہُ  
 دور رکھتوں کے بعد اور رکعتوں میں فقط الحمد ہے۔ ف اور چاہے کچھ بھی نہ پڑھے اور اہم ابوحنیفہ

رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ ان میں الحمد پر طعن واجب ہی نہیں بلکہ کہ اس کے ترکہ سے سجدہ سنو کر ناجائز ہو جاتا ہے اور صحیح مفتیؒ یہ پہلا ہی قول ہے اور اگر ان میں کسی نے تین دفعہ سبحان اللہ کہہ لیا یا اتر دیر خاموش کھڑا رہا تب بھی نماز ہو جائیگی۔ طوع و ترجیح اور دوسرے قعدہ مثل پہلے قعدے کے ہے

اس میں انہیات پڑھے پھر درود پڑھے اور اس کے بعد ایسی دعا پڑھے جس کے الفاظ قرآن یا حدیث کے الفاظ کے مشابہ ہوں نہ کہ ایسے کہ جیسے آدمیوں سے باتیں کرتے ہیں پھر امام کے ساتھ دائیں بائیں سلا پھیرے جیسے پہلی دفعہ اس کے ساتھ اللہ اکبر کہا تھا اور دونوں طرف سلام پھیرنے میں دونوں طرف مقتدیوں اور کرائے کا تہین کو سلام کرنے کی نیت کرے اور جس طرف امام ہو خواہ داہنے یا بائیں یا اٹا

کے پیچھے ہی ہے تو دینوں سلاموں میں امام کی بھی نیت کرے اور امام دونوں سلاموں میں یہی نیت کرے (کہ میں اس طرف کے مقتدیوں اور فرشتوں کو سلام کرتا ہوں) اور فجر کی نماز میں اور مغرب اور عشا کی پہلی دونوں رکعتوں میں قرأت پکار کے پڑھے اگرچہ قضا ہی پڑھتا ہو اور حجبہ اور دونوں عیدوں

کی نماز میں بھی اور باقی نمازوں میں آہستہ پڑھے جیسے دن کی نفلیں پڑھنے والا پڑھتا ہے اور جو شخص ایک نماز پڑھے جس میں قرأت آواز سے پڑھی جاتی ہے تو اُس کو اختیار ہے (چاہے پکار کے پڑھے چاہے آہستہ) جیسے رات کی نفلیں پڑھنے والا ہے (کہ اس کو بھی اختیار ہے اور اگر کسی نے عشائی پہلی دو نواں رکعتوں میں سورۃ چھوڑ دی تو وہ اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے ساتھ پکار کے سورۃ پڑھے اور اگر ان

اپنے اپنے کاموں میں مشغول ہونے کے باعث اکثر جاہل ہی رہا کرتے ہیں اور وہ بھائی عام ہے خواہ عربی یا عجمی ہو اور فاسق میں کراہت کی یہ وجہ ہے کہ اس سے لوگوں کو نفرت ہوتی ہے اور برائی سے ایسی بدعت کا مرتکب مراد ہے کہ جسکی وجہ سے اُسکو کافرنہ کہا جاتا ہو مثلاً کوئی دیر ار خدا کا منکر ہو مثلاً اس بدعت کے جسکی وجہ سے اُسکو کافرنہ کہا جاسکے مثلاً کوئی صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا منکر ہو یا معراج کا یا حجرہ کا منکر ہو تو ایسے کو امام بنانا درست نہیں ہے اور رضی بھی اور قدوری کا یہی حکم صحیح طے اور نمازیں (مسند السنن) بڑی سورۃ پڑھنی اور صرف عورتوں کو جماعت کرنی مکروہ تحریمی ہے اور اگر وہ جماعت کریں تو عورت نماز پڑھائے وہ صف کے پنج میں گھڑی ہو مثل ننگوں (کی جماعت) کے کہ ان کا امام بھی پنج میں گھڑا ہوتا ہے آگے نہیں بڑھتا)۔ اگر فقط ایک مقتدی ہو تو وہ امام کے وہی طرف گھڑا ہووے اور اگر دو (یا زیادہ) ہیں تو وہ امام کے پیچھے گھڑے ہوں اور اول صف مردوں کی جو پھر لڑکوں کی پھر بچڑوں کی پھر عورتوں کی اور اگر رکوع سجدے والی نماز میں مرد کے برابر ایک ہی جگہ بدون کسی آلے کوئی ایسی عورت گھڑی ہو جائے کہ امام نے اپنی نماز کی نیت کرنے کے ساتھ اسکی نماز کی بھی نیت کر لی ہو تو اس صورت میں اس برابر والے مرد کی نماز جاتی رہیگی۔ اور اگر امام نے عورت کے امام ہونے کی نیت نہیں کی تھی تو عورت کی نماز نہ ہوگی اور مرد کی ہو جائے گی اور جنازہ کی نماز میں یہ حکم نہیں ہے اور جماعت میں عورتیں شامل نہ ہو کریں اور مرد کو عورت یا آلے کے کا مقتدی ہونا (غیرہ کوئی نماز ہو) اور پاک کو کسی عند والے کا اور پڑھے ہوئے کو اُن پڑھ کا (یعنی جسے الحمد اور ایک سورۃ بھی یاد نہ ہو اور پڑھے پہنے ہوئے کو نیچے کا اور اشارہ سے نماز نہ پڑھنے والے کو اشارہ سے پڑھنے والے کا اور فرض پڑھنے والے کو قفل پڑھنے والے کا یا ایسے شخص کا جو اور وقت کے فرض پڑھتا ہو مقتدی ہونا درست نہیں ہے (کیونکہ امام کا حال مقتدی سے افضل اور عمدہ ہونا چاہیے اور ان مذکورہ صورتوں میں بالعکس ہے) ہاں وضو سے نماز پڑھنے والے کو تیمم سے پڑھنے والے کا مقتدی ہونا اقدردھونے والے کو مسح کرنے والے کا اور گھڑے ہو کر پڑھنے والے کو بیٹھ کر پڑھنے والے کا اور کبڑے کا مقتدی ہونا اور اشارہ سے پڑھنے والے کو اپنے جیسے کا مقتدی ہونا اور قفل پڑھنے والے کو فرض پڑھنے والے کا مقتدی ہونا درست ہے اور اگر کسی کو (نماز کے بعد) معلوم ہو کہ میرا امام بے وضو تھا تو نماز پھر پڑھے اور اگر ایک ان پڑھ اور ایک پڑھا ہو کسی اُن پڑھ کے پیچھے نماز پڑھیں یا پڑھا ہو اخیر کی دو رکعتوں میں ان پڑھ کو غلیفہ کر دے

امام کے پیچھے پڑھا اُس نے نطرت سلیمہ کے خلاف کیا اور اس کے موافق اور بہت سی حدیثیں ہیں فتح عینی  
 اگرچہ امام آیت عظیم و ترمذی کی پڑھے (یعنی وہ آیتیں جن میں جنت کا بیان ہے یا وہ آیتیں جن میں دوزخ  
 کا بیان ہے) یا خطبہ پڑھے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے **ف** اس درود سے خطبہ میں  
 بھیجنا مراد ہے اور بعض فقہار کہتے ہیں کہ جب خطیب آیا یا ایھا الذین امنوا صلوا علیہ وسلم  
 پڑھے تو سننے والا اپنے دل ہی دل میں آنحضرت پر درود بھیجے۔ **ط** اور (امام سے) درود والا  
 شخص (خطبہ اور نماز کے احکام میں) مثل پاس و لے کے کرے \*

## باب الاماتۃ

امامت کا بیان

**ف** امام ہونے کے لیے چند شرطیں ہیں اور وہ یہ کہ امام بالغ ہو۔ مسلمان ہو۔ عاقل ہو۔ مرد ہو۔ بقدر  
 ضرورت قرآن شریف کی سورتیں حفظ ہوں اور تندرست ہو اُسے کوئی عذر نہ ہو **س** جماعت (سے  
 نماز پڑھنا) سنت ہو کہ وہ اور امامت کے سب سے زیادہ لائق وہ ہے جو (نماز کے احکام میں) سب سے زیادہ  
 جاننے والا ہو اور اگر اس میں سب برابر ہوں تو پھر وہ کہ جو قرآن سب سے اچھا پڑھتا ہو اور اگر اس میں  
 بھی سب برابر ہیں تو پھر وہ کہ جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو اور اگر اس میں بھی سب برابر ہیں تو پھر وہ کہ  
 جو عمر میں سب سے زیادہ ہو **ت** یہ مذہب امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ  
 کے نزدیک قاری عالم پر مقدم ہے یہ اس حدیث کے ظاہر پر عمل کرتے ہیں کہ یوم القوم اقرعہم  
 بکتاب اللہ تعالیٰ للآخرین اور طرفین کی دلیل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ارشاد ہے کہ رضی اللہ عنہ  
 فیصل بالناکس باوجودیکہ وہاں ابو بکر صدیقؓ سے قرآن اچھا پڑھنے والے صحابہ موجود تھے چنانچہ مروی  
 ہے کہ انھوں نے کہا ابی یعنی تم میں سے اچھا پڑھنے والے ابی بن کعب ہیں پس اس صورت میں ابو بکرؓ کے  
 امام ہونے کی وجہ ان کا سب سے بڑا عالم ہونا ہی ہے اور حدیث میں قاری کے مقدم ہونے کی یہ وجہ ہے  
 کہ اس زمانے میں قرآن کو سب سے احکام کے سیکھتے تھے حتیٰ کہ عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپؐ  
 سورہ بقرہ بارہ برس میں حفظ کی تھی بخلاف موجودہ زمانے کے کہ اکثر قاری جاہل ہی ہوتے ہیں دوسرے  
 یہ کہ قرات پر نماز کا طرف ایک رکن موقوف ہے اور باقی سب ارکان علم ہی پر موقوف ہیں۔ فتح وغیرہ  
 غلام و بھائی۔ خاست۔ بڑی۔ ان سے اور عوامی کا امام ہونا مکروہ ہے **ف** غلام اور بھائی میں تو درجہ یہ ہے کہ یہ دونوں

جاتا ہا تو ان سب صورتوں میں ان لوگوں کی نماز جاتی رہیگی ف پہلی صورت میں اتنا پانی ملنا ضروری ہے کہ جو اسکے وضو وغیرہ کے لیے کافی ہو اور دوسری صورت میں مسح والا عام ہے خواہ مقیم ہو یا مسافر ہو اور تیسری صورت میں تھوڑی حرکت کی قید اس لیے ہے کہ اگر زیادہ حرکت سے موزہ بکلا جائے عمل کثیر کہتے ہیں تو پھر اسی سے بالاتر اتفاق نماز جاتی رہتی ہے اس وقت پیر کے دھوئے پر نماز موقوف نہیں رہتی اور چوتھی صورت میں یہ ہے کہ اتنا قرآن یاد ہو جائے جس سے نماز ادا ہو جائے خواہ فقط سُننے سے یا یاد کرنے سے اور پانچویں صورت میں اتنا کھڑا مل جائے کہ جو نماز کے لیے کافی ہو اور ساتویں صورت میں خواہ نماز اسی کے ذمہ ہو یا اُسکے امام کے ذمہ اور وقت میں گنجائش اور یہ صاحب ترتیب ہو اور ان سب صورتوں میں نماز کا باطل ہونا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک نماز پوری ہو جاتی ہے اور اس اختلاف کی اصل وجہ یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک نماز می کو اپنے عمل کے ساتھ نماز سے باہر آنا فرض ہے اور صاحبین کے نزدیک فرض نہیں ہے اور فتوے صاحبین کے قول پر ہے۔ طالع ترجمہ نماز میں سہوق کو غلیفہ کر دینا جائز ہے (سہوق وہ ہے جو امام کے ساتھ پہلی رکعت سے شامل نہ ہوا ہو) اور جب یہ سہوق امام کی نماز پوری کر دے تو پھر آپ بغیر سلام پھیرے اٹھ جائے اور) مدرک کو اپنی جگہ امام کر دے (مدرک وہ ہے جو شروع نماز سے شریک ہو گیا ہو) یہ مدرک مقتدیوں سے سلام پھروادے اور اگر اس سہوق نے (نماز میں التحیات کے بعد) نماز کے منافی کوئی فعل کیا (مثلاً کھلکھلا کے) ہنسا یا بات کی یا سجد سے باہر آ گیا) تو اُس کی نماز جاتی رہے گی مقتدیوں کی نہیں جائیگی (کیونکہ اب یہ امام نہیں ہے بلکہ وہ مدرک امام ہے لہذا اس کا فعل اسی کے ذمہ رہے گا) جیسا کہ اگر سہوق کا امام اپنی نماز پوری کرنے کے قریب کھلکھلا کے ہنسا تو اس صورت میں بھی سہوق ہی کی نماز جاتی رہتی ہے نہ کہ امام کے سجد سے باہر آنے اور باتیں کرنے سے ف سہوق کی نماز کا جانا رہنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے جسکی وجہ یہ ہے کہ امام کی طرف سے یہ فعل مفسد نماز سہوق کی نہیج میں ہوا ہے اگرچہ امام کی نماز پوری ہونے کو ہے اور صاحبین کے نزدیک اس کی نماز نہیں جاتی اور امام کے سجد سے باہر آنے اور باتیں کرنے کی صورت میں سہوق کی نماز نہ باطل ہونے کی یہ وجہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں امام کی نماز پوری ہو گئی کیونکہ وہ اپنے فعل سے نماز سے باہر آیا اور کوئی رکن اسکے ذمہ نہیں رہا اسوجہ سے سہوق کی نماز بھی باطل نہ ہوئی کیونکہ اس کی نماز کے نہیج میں کوئی مفسد نماز

تو (ان دونوں صورتوں میں) سب کی نماز جاتی رہے گی نماز جاتی رہنے کی وجہ یہ ہے کہ پڑھے ہوئے کے ہوتے ان پڑھ کو امام بنانا درست نہیں ہے اور یہی وجہ خلیفہ کر دینے کی صورت میں ہے اور اہل کی دور کعتوں کی قید سے مبالغہ مقصود ہے یعنی باوجود اس کے کہ ان میں قرارت ضروری نہیں ہے لیکن جب ان میں بھی خلیفہ کر دینے سے نماز جاتی رہی تو پہلی رکعتیں جن میں قرارت فرض ہے خلیفہ کر دینے سے ہر جہ اولے نماز نہ ہوگی +

## باب الحدیث فی الصلوٰۃ

نمازیں وضو ٹوٹنے کا بیان

ترجمہ جس کا نماز میں وضو ٹوٹ جائے وہ وضو کر کے باقی نماز پڑھے اور اگر امام تھا (یعنی اگر امام کا وضو ٹوٹا ہے) تو وہ ایک مقتدی کو اپنی جگہ کھڑا کر دے ف یعنی مقتدیوں میں سے ایک ایسے آدمی کو کھینچ کر جو امامت کے لائق ہو اپنی جگہ کر دے یہاں تک کہ اگر کسی نے عورت کو اپنا قائم مقام کر دیا تو سب مقتدیوں کی نماز جاتی رہے گی اگرچہ مقتدی عورتیں ہی ہوں اور یہ امام جھکا ہوا اپنی ناک پر ہاتھ رکھے پیچھے ہٹ جائے مقتدی کوئی اور شبہ نہ کریں بلکہ یہ سمجھیں کہ اس کی تحسیر بھٹ گئی ہے اور یہ زبان سے کہہ کر خلیفہ نہ کرے بلکہ اشارہ کرے اگر زبان سے کچھ کہدیا تو سب کی نماز جاتی رہے گی یعنی وضع ترجمہ جیسا کہ اگر امام قرارت سے بند ہو جائے (یعنی ایسا بھولے کہ کچھ بھی نہ پڑھ سکے تو وہ اپنا قائم مقام ایک مقتدی کو کر دیتا ہے) اگر کوئی اس خیال سے کہ میرا وضو ٹوٹ گیا ہے سجدے باہر آگیا یا کوئی (نمازیں) دیوانہ ہو گیا یا (اس حالت میں) کسی کو انزال ہو گیا یا نہ ہوش ہو گیا تو وہ نئے سرے سے نماز پڑھے اور اگر التحیات ختم کر نیکی بعد وضو ٹوٹا ہے تو وہ وضو کر کے سلام پھیرے اور اگر التحیات کے بعد قصد وضو ٹوٹا یا بات کی تو نماز پوری ہوگئی (کیونکہ نماز سے باہر آنے میں اپنے فعل سے آتما جو فرض تھا وہ ادا ہو گیا) اگر کوئی تیمم سے نماز پڑھ رہا تھا اور نماز کی حالت میں اسے پانی مل گیا یا (مورے پر) مسح کرنے کی نیت پوری ہوگئی یا تصور حرکت سے ایک موزہ نکال لیا یا جو شخص الحمد اور سورۃ تہ پڑھ سکتا تھا اسے پڑھنا آگیا یا نہ نماز پڑھ رہا تھا اسے کھڑا مل گیا یا اشارے سے نماز پڑھنے والا رکوع اور سجدہ کرنے پر قادر ہو گیا یا نماز پڑھتے ہوئے کوئی قصداً زیادہ گئی یا (امام نے اپنا وضو ٹوٹنے پر) کسی ان پڑھ کو اپنی جگہ کر دیا یا فجر کی نمازیں سوچ نکل یا یا جمعہ کی نماز پڑھتے ہوئے عصر کا وقت ہو گیا یا زخم اچھا ہونے کی وجہ سے پٹی کھل کے گر پڑی یا معذور کا ہاتھ



پیش نہیں آجاتا اگر کسی کا رکوع یا سجدے میں وضو ٹوٹ گیا تو وضو کر کے باقی نماز پڑھ لے اور اس رکوع اور سجدے کو بھی پھر سے کرے اور اگر کسی کو رکوع میں یا سجدے میں کوئی (رہا ہوا) سجدہ یاد آگیا اور وہ فوراً سجدے میں چلا گیا تو اب اس رکوع یا سجدے کو (جسے چھوڑ کر سجدے میں چلا گیا تھا) دوبارہ نہ کرے (مگر افضل یہی ہے کہ انہیں دوبارہ کرے) اور اگر صرف ایک ہی مقتدی ہو تو غلیفہ ہونے کے لیے بدعت امام کی نیت کے وہ خود ہی سعتین ہو جاتا ہے) \*

## باب فیفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا

ت اگر کوئی نماز میں بات کرے (برابر ہے کہ بھول سے ہو یا خطا سے ہو یا قصداً ہو) یا ایسی دعا مانگے جو ہم لوگوں کے کلام کے مشابہ ہو یا بآریک آواز سے روئے یا آہ کرے یا ڈکھ درد کے سبب چلا کر روئے یا بلا عذر (یعنی بغیر ضرورت کے) کھانے یا کشتی کے پھینکنے پر یرحمک اللہ سے جواب دے یا آہ امام کے سوا اور کسی کو نغمہ دیدے یا (نماز میں تعجب چیز بات سن کر) لا الہ الا اللہ سے جواب دے یا کسی کو سلام کرے یا سلام کا جواب دے یا مثلاً ٹہری ایک رکعت پڑھنے کے بعد عصر کی نماز کی یا نفلی نماز کی نیت کر کے ایٹھ اکبر کہے یا (سامنے) قرآن شریف (رکھا ہوا تھا اس) میں دیکھ کر پڑھ لے یا کچھ کھائے یا پانی سے تو ان سب صورتوں میں نماز جاتی رہے گی (یہ پندرہ چیزیں نماز کو فاسد کر دیتے والی ہیں) ہاں اگر کوئی نماز میں بہشت یا دوزخ کا ذکر ہونے پر آواز سے رو یا یا کھا ہو ادیکھ کر اس کے معنی سمجھ لے یا اپنے دانتوں میں کچھ لگا ہو اکھایا یا اس کے سجدے کی جگہ پر کوئی گزر گیا تو (ان چاروں صورتوں میں) انکی نماز میں جلسے کی اگرچہ گزرنے والا گنہگار ہو گا اور نماز میں اپنے کپڑے یا بدن سے کھیلنا یا سجدہ کرنے کے لیے ایک دفعہ سے زیادہ کنکریوں کو ہٹانا۔ انگلیاں جٹھانا۔ کوٹھے پر ہاتھ رکھنا۔ دائیں بائیں طرف دیکھنا۔ کشتی کی طرح میٹھا۔ سجدے میں دونوں کلاسیاں زمین پر رکھنا۔ ہاتھ کے اشارے سے سلام کا جواب دینا۔ بلا عذر یا الٹی ہمارے میٹھا۔ بالوں کا جوڑا بانہ صفا۔ نیچے کپڑے کو اوپر کرنا۔ کپڑے کو بدن باندھے یا پٹیل مارے لٹکائے رکھنا۔ جانی لینا۔ آہیں بند کرنا۔ فقط امام کا سبحی محراب میں کھڑا ہونا یا اس کا چوتھے پر کھڑا ہونا اور اس کا عکس (یعنی فقط امام نیچے کھڑا ہو اور سب مقتدی چوتھے پر ہوں) اور ایسا کپڑا پہننا جس میں تصویریں ہوں اور نمازی کے سر پر یا سامنے یا برابر میں کسی تصویر کا ہونا



فضل ہر ایذا یا بد قرأت سے دو رکعت پڑھنا تھوڑی تھوڑی قرات سے بہت سی رکعت پڑھنے سے بہتر ہے لیکن یہ حکم نفلی نماز اور وہ بھی اکیلے پڑھنے والے کے لیے ہے ورنہ جماعت میں اس قدر قرات کرنا جس سے لوگ اکت جائیں مکروہ ہے۔ یعنی وغیرہ ترجمہ فرض نماز کی دو رکعتوں میں اور وتر کی سب رکعتوں میں قرات کیا یعنی قرآن پڑھنا فرض ہے اور نفلی نماز (فصد) شروع کرنے سے لازم ہو جاتی ہے اگرچہ (آفتاب غروب) ہونے یا طلوع ہونے کے وقت شروع کی ہو۔ قصہ امام ربانی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ مشروع کرنے سے لازم نہیں ہوتی کیونکہ وہ اصل ہی میں لازم نہیں تھی اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ادا شدہ فعل قرب ہو چکا ہے پس اسکو بطلان سے بچانے کے لیے پورا کرنا لازم ہے کیونکہ اگر فرماتا ہے ولا یقبل افعالکم (یعنی تم اپنے افعال کی بطلان مت کرو) اور مشروع کرنے کے بعد نہ کرنا بھی عمل کا باطل کرنا ہے۔ سنن ابوداؤد اور ترمذی میں روایت ہے کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ اہل حضرت حفصہ نے نفلی روزہ توڑ دیا تھا جس پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ہدایت کی کہ دوسرے دن اس کی قضا کر لینا اور آئندہ ایسا نہ کرنا۔ فتح وغیرہ۔ ترجمہ اگر کسی نے چار رکعت نفل کی نیت باندھی اور پہلے قعدہ کے بعد یا اس سے پہلے نیت توڑ دی یا چاروں رکعت میں کچھ نہ پڑھا یا فقط پہلی دونوں میں پڑھا یا فقط پہلی دو رکعتوں میں پڑھا یا پہلی دو رکعتوں میں ایک میں پڑھا یا پہلی دو رکعتوں میں سب صورتوں میں دو رکعت قضا کرے اور اگر پہلی دو رکعتوں میں سے ایک میں پڑھا یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک میں اور پچھلی دو رکعتوں میں سے بھی ایک میں پڑھا تو ان دونوں صورتوں میں چار رکعت قضا کرے اور ایک (فرض) نماز پڑھ کے پھر اسی جیسی دوسری نماز نہ پڑھے۔ فقہیہ فقہیہ ایک حدیث کا ہے اور اس کا ظاہری مطلب بالاجماع مراد نہیں ہے کیونکہ ظہر اور عصر اپنی اپنی سنتوں کے بعد برابر پڑھی جاتی ہیں لہذا اس حدیث کو خاص معنی پر عمل کرنا واجب ہو پس اس کے یہ معنی ہیں کہ قرات میں فرض نماز کو مثل نفل کے اور نفل کو مثل نفل کے نہ کرے بلکہ نفل کی سب رکعتوں میں قرات کرے اور فرضوں میں فقط پہلی دو میں اور بعض کا قول یہ ہے کہ اس سے مسجدوں میں دوسری جماعت کرنے سے منع کرنا مراد ہے یا یہ کہ دوسرے سے فاسد ہونے کے وہم پر دوبارہ پڑھنے سے منع کرنا مراد ہے۔ فتح وغیرہ ترجمہ اور نفل نماز باوجود کھڑے ہو کر پڑھ سکے کے بیٹھ کر پڑھنی درست ہو خواہ ابتدائی سے بیٹھ کر پڑھے یا کھڑے ہو کر شروع کرنے کے بعد باقی بیٹھ کر پڑھے اور سوار آدمی نفل نماز شہر سے باہر اپنی سواری پر بیٹھے اشارہ سے پڑھ لے اور منہ اس طرف رکھے جس



کے شامل ہو جائے یہی صحیح ہے۔ ط ترجمہ ادا کردہ تین رکعت پڑھ چکا تھا تو اپنی چار رکعت پوری کر لے اور پھر چار رکعت نفل کی نیت کر کے امام کے ساتھ شامل ہو جائے اور اگر کوئی فجر یا مغرب کی ایک رکعت پڑھ چکا تھا اور پھر تکبیر ہو گئی تو وہ نیت توڑ دے ادا امام کے ساتھ شامل ہو جائے ف اور اگر ان کی ایک رکعت پڑھ کے دوسری میں کھڑا ہو گیا تھا اور ابھی اس کا سجدہ نہیں کیا تھا تب بھی نیت توڑ دے اور اگر اس کا سجدہ کر لیا تھا تو اب اپنی ہی نماز پوری کر لے امام کے ساتھ شامل نہ ہو اور اگر اٹھم کے ساتھ شامل ہو گیا تو مغرب میں ایک رکعت اور ملا کر چار پوری کر دے کیونکہ تین رکعت نفل نہیں ہے۔ ط۔ ترجمہ جس مسجد میں اذان ہو گئی ہو اس میں سے بغیر نماز پڑھے نکلنا مکروہ ہے اور اگر یہ نماز پڑھ چکا ہے تو پھر اس کو نکلنا مکروہ نہیں ہے ہاں ظہر اور عشاء میں اگر تکبیر شروع ہو گئی رکوعاً وجود نماز پڑھ چکے کے بھی مسجد سے نکلنا مکروہ ہے اور اگر کسی کو یہ اندیشہ ہو کہ اگر وہ فجر کی سنتیں پڑھے تو فجر کی دونوں رکعتیں نہ ملیں گی تو وہ سنتوں کو چھوڑ دے اور امام کے ساتھ (یعنی جماعت میں) شامل ہو جائے ورنہ نہیں ف یعنی اگر دونوں رکعتوں کے جانے کا اندیشہ نہ ہو بلکہ دوسری رکعت چلانے کی امید ہو تو وہ سنتیں پڑھے کیونکہ اس صورت میں دونوں فضیلتوں کو جمع کر لینا ممکن ہے۔ ط۔ ورنہ مخصوصاً اور فجر کی سنتیں بغیر فرضوں کے قضا نہ کی جائیں ف یعنی اگر فجر کی فقط سنتیں قضا ہو گئی ہوں فرض قضا نہ ہوئے ہوں تو سنتوں کو قضا نہ پڑھے ہاں اگر فرض و سنت دونوں قضا ہو گئے ہوں تو اس وقت فرض کے ساتھ سنتیں بھی پڑھے امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے کہ اگر کسی کی فقط سنتیں قضا ہو جائیں تو میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ ان کو زوال سے پہلے پہلے پڑھے۔ فتح وغیرہ ترجمہ ظہر سے پہلے کی چار سنتیں اگر وہ جائیں تو ان کو ظہر ہی کے وقت میں بعد کی دو رکعت سنت سے پہلے پڑھے (اسی پر فتوے ہیں) اور ظہر کی ایک رکعت ٹپنے سے ظہر جماعت سے پڑھنی شمار نہیں ہوگی بلکہ جماعت کا ثواب اُس کو مل جائے گا۔ ف یعنی اگر کسی نے یہ کہا ہو کہ اگر میں ظہر جماعت سے پڑھوں تو میرا غلام آزاد ہوے اور پھر اُسے ظہر کی ایک رکعت ملی تو اُس کا غلام آزاد نہ ہوگا کیونکہ اُس کی نماز جماعت سے نہیں ہوئی۔ فتح مخصوصاً۔ ترجمہ اگر وقت کے جاتے رہنے کا خوف نہ ہو تو فرضوں سے پہلے نفل پڑھے ورنہ نہ پڑھے ف یعنی اگر وقت کے جاتے رہنے کا خوف ہو تو نفل نہ پڑھے بلکہ ایسے وقت فرض فوت ہونے کی وجہ سے نفل پڑھنا حرام ہے بعض علمائے ان نفلوں سے سنتیں مراد ہیں اور بعض نفلوں ہی کو کہتے ہیں۔ ط۔ ترجمہ اگر کسی نے امام کو رکوع میں پایا اور یہ اللہ اکبر کہہ کر اتنا کھڑا رہا کہ اس نے (رکوع سے)

طرف اس کی سواری جاتی ہو اور اگر سواری پر نماز پڑھ رہا تھا اور پھر نیچے اُتر آیا تو وہ نماز پوری کرے اور اگر نیچے پڑھ رہا تھا تو اُس کو سواری پر پوری نہ کرے بلکہ نئے سرے سے پڑھے۔

## فصل فی التراویح

ف تراویح ترویج کی جمع ہے ترویج شرع میں خاص چار رکعتوں کا نام ہے جو راحۃ کا خذ ہو اور انکا یہ نام ہونے کی وجہ یہ ہے کہ چار رکعتوں کے بعد لوگ آرام لیا کرتے ہیں ترجمہ رمضان (شریف) میں عشا کی نماز کے بعد وتروں سے پہلے دس مسلمانوں سے پہلے رکعتیں جماعت سے پڑھنی مسنون ہیں اور وتروں کے بعد بھی درست ہیں ف تراویح جماعت سے پڑھنی علی سبیل الکفا یہ سنون ہیں یعنی اگر مسجد کے سب نمازیوں نے نہ پڑھیں تو سب گنہگار ہوں گے اور اگر بعض نے نہ پڑھیں تو فقط اُن کی فضیلت ہوگی اور یہ سنت مردوں اور عورتوں کے لیے ہے بعض رافضی کہتے ہیں کہ مردوں کے لیے سنت ہے عورتوں کے لیے نہیں اور بعض کا قول یہ ہے کہ یہ عمر رضی اللہ عنہ کی سنت ہے اور ہمارے نزدیک یہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے کیونکہ آپ نے فرمایا تھا کہ ان الله فوض عليك صيامه وسن لک تراویحه یعنی اسد عر و جل نے رمضان شریف کے روزے تم پر فرض کر دیے ہیں اور اس کی تراویح سنت کر دی ہے مگر ان تراویح کو عمر رضی اللہ عنہ کی سنت کہتے ہیں کوئی عرج نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیش رکعت نہیں پڑھیں بلکہ اتنے پڑھی ہیں اور آپ نے ہمیشہ بھی نہیں پڑھیں جماعت سے ہمیشہ نہ پڑھے کا آپ نے یہ عذر بیان کیا تھا کہ مجھے ان کے فرض ہونے کا خوف ہے اور آپ کے بعد عمرؓ نے بیٹ پڑھی ہیں اور اس پر سب صحابہ نے آپ کی موافقت کی ہے رفع ترجمہ اور رمضان بھر میں ایک قرآن ختم کرنا اور چار چار رکعت کے بعد بقدر چار چار رکعت کے بیٹھا سنون ہے اور وتر صرف رمضان (شریف) میں جماعت سے پڑھے جائیں ۴

## باب ادراک الفریضہ

فمن نمازیں خاتم ہونے کا بیان

ت اگر کوئی شخص ظہر کے فرضوں کی ایک رکعت پڑھ چکا تھا کہ تکبیر ہو گئی تو وہ دو رکعت پڑھ کر امام کے ساتھ منال ہو جائے ف اگر ایک رکعت بھی نہیں پڑھی تھی یعنی ابھی سجدہ میں نہیں گیا تھا تو نیت توڑ کے امام

بیٹھنے کی طرف نہ دیکھو اور اگر کھڑا ہو گیا ہے تو کھڑے ہونے کی طرف اور اوپر کے نصف بدن کا کچھ اعتبار  
 نہیں ہے۔ فتح ترجمہ اگر کوئی قعدہ اخیرہ بھول (کر پانچویں رکعت میں کھڑا ہو گیا تو جب تک یہ (اس رکعت  
 کے) سجدے میں نہ گیا ہر بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کا کرے اور اگر سجدے میں چلا گیا تو سجدے سے سر اٹھاتے ہی اُسکے  
 فرض باطل ہو گئے اور یہ نماز نفل ہو گئی اب یہ اس میں چھٹی رکعت اور اسے قیام بعض کہتے ہیں یہ رکعت  
 ملا ناغیب ہو اور بعض کہتے ہیں واجب ہو اگرچہ ایسی ہی صورت عصری میں ہو اور فجر میں جو قیام رکعت ملائے  
 اور اگر مغرب ہو تو خود ہی چار رکعت ہو جائیں گی اور نماز کے بعد ضرورت نہیں ہے۔ مگر ترجمہ اگر کوئی چھٹی  
 رکعت میں بیٹھ گیا تھا (یعنی قعدہ اخیرہ کر لیا تھا) پھر کھڑا ہو گیا (اور ابھی پانچویں رکعت کا سجدہ نہیں کیا)  
 تو بیٹھ جائے اور سلام پھیر دے اور اگر پانچویں رکعت کی سجدہ کر لیا ہے تو اس کے فرض پورے ہو گئے  
 اب یہ اس چھٹی رکعت کو اور ملائے تاکہ یہ دو رکعت (علحدہ) نفل ہو جائیں اور سجدہ سہو کا کرے اور  
 اگر نماز میں دو رکعت کے بعد سجدہ سہو کر لیا تو اب اُن پر اور دو رکعتیں بنا نہ کرے (کیونکہ سہو کا سجدہ  
 نماز کے آخر میں ہونا چاہیے) اور نماز کو نے پہنچ میں ہو جائے گا) اور اگر امام کے ذمہ سجدہ سہو کا تھا  
 اور اُس نے سلام پھیرا اُس وقت ایک شخص اگر اس کا مقتدی ہو گیا پس اگر اس امام نے سجدہ سہو  
 کا کر لیا تو اس کا مقتدی ہونا درست ہو گیا ورنہ نہیں ہوا **وقت** اس کی وجہ یہ ہے کہ سجدہ کرنے کی صورت  
 میں تو اس کا مقتدی ہونا نماز کے اندر ہو جانا ہے بخلاف اس صورت کے کہ اس نے سجدہ نہ کیا اور وہ  
 سلام نماز سے خارج ہونے کے لیے نہ رکھا کیونکہ نماز سے خارج ہونے کے بعد مقتدی ہونا درست نہیں ہے  
 ترجمہ اور سجدہ سہو اگر مذہب ہے تو کرے اگرچہ سلام نماز تمام کر لے کے لیے پھیرا ہے اور اگر کسی کو نماز  
 میں (اول ہی دفعہ شک ہوا ہے (یعنی یہ یاد نہ رہا) کہ کسے رکعت ہوئی ہیں تو وہ نماز نے سر سے  
 پڑھے اور اگر بہت دفعہ ہو چکا تو اکیل کرے اور اگر کسی طرف بھی دل نہ دے (یعنی نہ کی پیروی نہ زیادتی پر)  
 تو کتر رکعتیں اختیار کرے مثلاً یہ شک ہو کہ تین پڑھی ہیں یا چار تو تین ہی پڑھی ہوئی جانے او  
 چوتھی اور پڑھے۔ ترجمہ اگر کوئی (مثلاً) ظہر کے فرضوں میں دو رکعت پر بیٹھا تھا پھر اُسے یہ خیال  
 بندھ گیا کہ میں چاروں رکعت پڑھ چکا ہوں چنانچہ اس نے سلام پھیر دیا پھر معلوم ہوا کہ دو ہی رکعت پڑھی  
 ہیں تو وہ (دو رکعت اور ملا کر) نماز پوری کرے اور سجدہ سہو کا کرے **ف** یہ حکم اُس وقت ہو کہ اُس نے  
 سلام پھیرنے کے بعد کوئی ایسا فعل نہ کیا ہو جو نماز کے خلاف اور منفسد نماز نہ ہو اور اگر ایسا ہو گیا ہے تو

سر اٹھا تو اسے یہ رکعت نہیں ملی (یعنی اس کی یہ رکعت نہیں ہوئی) اور اگر کوئی مقتدی (امام سے پہلے) رکوع میں چلا گیا تھا پھر اس میں امام بھی اس سے مل گیا تو اس کا رکوع درست ہو گیا **ف** یعنی مقتدی اٹھا پڑھنے کے بعد رکوع میں گیا ہو جو اس کی قرآنہ کو کافی ہو ورنہ رکوع درست نہ ہو گا اور امام سے پہلے رکوع میں جانا مکروہ تحریمی ہے۔

## باب قضاء الفوائت

**ف** جاننا چاہئے کہ مامور بہ یعنی جسکے کرنے کا بندے کو حکم کیا گیا ہے دو قسم کا ہے ایک ادا یعنی عین واجب حوالہ کر دینا دوسرا قضا یعنی سپانے پاس سے اس واجب کی مثل حوالہ کر دینا مصنف نے ادا کو بیان کر کے اب قضا کا بیان شروع کیا ہے۔ فتح ترجمہ قضا نماز اور وقتی نماز میں اور خود قضا نمازوں میں بھی ترتیب (کا لحاظ رکھنا) واجب ہے (کہ پہلی کو پہلے پڑھے اور دوسری کو بعد میں) اور بزرگ وقت ہونے اور بھولنے اور چھ نمازیں (وقت) ہو جانے سے یہ ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور پھر (پڑھتے پڑھتے) ان کے کم ہو جانے سے ترتیب نہیں ٹوٹی پس اگر کسی نے باوجود (اپنے ذمہ) قضا نماز یاد ہونے کے اگرچہ وہ دترای ہوں (وقت) فرض پڑھے تو اس کے یہ فرض موقوف فاسد ہوں گے **ف** یعنی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جسکے یہ سنے ہیں کہ اگر پھر اس نے اور پہنچ وقت کی نمازیں ادا کر لیں تو اس کی یہ سب نمازیں درست ہوں گی اور صاحبین کے نزدیک بالکل ہی فاسد ہو جاتی ہے۔

## باب سجود السہو

بہکے سجدوں کا بیان

ترجمہ (نمازیں) واجب کے ترک ہونے سے ایک سلام کے بعد دوسرے مع اتحیات اور سلام کے واجب ہو جاتے ہیں اگرچہ ترک واجب کر رہے ہوں (یعنی اگرچہ دفعہ سہم ہونے سے کسی ترک واجب ہو جائیں تب بھی دوسری سجدے کافی ہیں اور سجدہ سہو امام کے سہو سے واجب ہوتا ہے نہ کہ مقتدی کے سہو سے) بلکہ مقتدی کا سہو ساقط ہو جاتا ہے) پس اگر کوئی پہلا قعدہ بھول گیا اور بھی (تیسری رکعت میں سیدھا کھڑا نہیں ہوا بلکہ بیٹھنے کی طرف زیادہ نزدیک ہے تو وہ بیٹھ جائے ورنہ نہ بیٹھے) یعنی اگر کھڑا ہونے کو ہو گیا ہے تو پھر کھڑا ہی ہو جائے اور سجدہ سہو کا کرے **ف** بیٹھنے کی طرف نزدیک ہونے کے یہ سنے ہیں کہ نیچے کا نصف بدن زمین سے اٹھ گیا ہو اور گھٹنے زمین پر ہوں اور بعض کا قول یہ ہے کہ اگر نیچے کا نصف بدن سیدھا نہیں ہوا تو وہ

ف یہاں نصف کے تلاوت کا لفظ ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر کسی نے ایسی آیت کو لکھا یا اُسے  
 سچے کپے اور رواں نہیں پڑھا تو اس پر سجدہ واجب نہیں ہوتا اور اس کے ادا ہونے کی شرطیں وہی ہیں  
 جو نماز کی شرطیں ہیں سوا اُسے تحریم اور نیت تعیین کے اور اس کا سبب بالاجماع تلاوت ہے اسی وجہ  
 سے تلاوت کی طرف اس کو منسوب کیا جاتا ہے اور سامعین کے حق میں تلاوت کا مستثنیٰ شرط ہے اور یہی  
 صحیح ہے اور یہ ہمارے نزدیک واجب ہے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے ان کی دلیل  
 یہ ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے سجدہ کی آیت پڑھی اور سجدہ نہیں کیا تھا جس کے جواب میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ  
 حضور انور نے اس وقت سجدہ نہ کیا ہو گا باقی اس میں واجب نہ ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ فی الفور  
 سجدہ واجب نہیں ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ سب آیتیں اس کے واجب ہی ہونے پر دلالت کرتی ہیں  
 کیونکہ کل آیتیں تین قسم کی ہیں ایک قسم تو وہ ہے جس میں سجدہ کرنے کا صریح امر ہے اور امر و وجوب کے لئے  
 ہے دوسری قسم وہ ہے جس میں انبیاء کا فعل مذکور ہوا ہے اور انبیاء کا اقتدا واجب ہے تیسری قسم وہ ہے جس  
 میں کفار کی سرزنش بیان کی گئی ہے اور ان کی مخالفت کرنی واجب ہے یعنی ترجمہ یہ سجدہ چودہ آیتوں (میں)  
 سے کوئی ایک آیت پڑھنے سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ جو پڑھے اگرچہ وہ امام ہو یا جوئے اگرچہ  
 اس کا ارادہ سننے کا نہ ہو یا جو مقتدی ہو اور اس کا امام سجدہ کی آیت پڑھے ان مقتدی کے خود سجدہ کی  
 آیت پڑھنے سے اس پر سجدہ واجب نہیں ہوتا ہے یعنی اگر کوئی مقتدی سجدہ کی آیت پڑھے تو نہ اس پر  
 سجدہ واجب ہوتا ہے نہ اس کے امام پر نہ نماز میں اور نہ نماز کے بعد اور امام محمد کا قول ہے کہ نماز کے  
 بعد سجدہ کر لیں۔ طو مسکین ترجمہ ان آیتوں میں سے ایک آیت سورہ ج کے پہلے سجدہ کی ہے اور ایک  
 درہ ص میں ہر وقت ہمارے نزدیک سورہ ج کا پہلا سجدہ واجب ہے اور امام شافعی رحمہ کے نزدیک دوسرا  
 بعد اور ان کے نزدیک سورہ ص میں سجدہ نہیں ہے اور یہ سجدہ ان سورتوں میں ہے۔ سورہ اعراف  
 درہ بعد نخل۔ بنی اسرائیل۔ مریم۔ سورہ ج۔ فرقان۔ نمل۔ الم منزلی۔ حم سجدہ۔ ص۔ نجم۔ اذا اسما  
 شقت۔ اقراء۔ ترجمہ اگر کوئی نماز میں اپنے امام کے سوا اور کسی سے سجدہ کی آیت سنے تو وہ نماز کے بعد  
 نہ کرے اور اگر نماز ہی میں سجدہ کر لیا تو (نماز کے بعد) پھر سجدہ کرے (کیونکہ وہ سجدہ ناقص تھا) نماز  
 اور نہ پڑھے اور اگر کسی نے امام سے سجدہ کی آیت سنی اور امام کے سجدہ کرنے سے پہلے اس کا مقتدی ہو گیا  
 کہ ساتھ سجدہ کر لے اور اگر امام کے سجدہ کرنے کے بعد اس کا اقتدا اچھا ہے تو نہ کیا ہے اور اگر اس امام کا

نماز دوبارہ پڑھے۔

## باب صلوٰۃ المرض

بیماری نماز کا بیان

ترجمہ جس کو (فنا میں) کھڑا ہونا دشوار ہو یا بیماری زیادہ ہونے کا خوف ہو تو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے رکوع اور سجدہ کرے اور اگر رکوع اور سجدہ کرنا بھی دشوار ہو تو اشارے سے پڑھے اور رکوع کی نسبت سجدہ میں سر زیادہ جھکائے اور منہ کے آگے کوئی اونچی چیز ایسی نہ رہے کہ اس پر سجدہ کرے اور اگر رکھ لی اور سجدہ میں سر کو رکوع سے زیادہ جھکا تا ہے تو درست ہے ورنہ درست نہیں ہے **ف** یعنی اگر کسی نے سجدہ کے پئے اپنے آگے ایسا اونچا ٹکیر وغیرہ رکھ لیا جس میں رکوع اور سجدہ کے لیے سر برابر ہی جھکتا ہے تو یہ درست نہیں اس مع ترجمہ اور اگر بیٹھا بھی دشوار ہو تو وہ چیت لیٹ کر یا کدو سے لیٹ کر نماز اشارہ سے پڑھے اور اگر اتنی بھی طاقت نہ ہو تو نماز طوی کر دی جائے (اور تندرست ہونے کے بعد پڑھے اور آنکھوں اور فلی بھوں کے اشارے سے نہ پڑھے اور اگر کوئی ایسا مرض ہے کہ) مریض کھڑا ہو سکتا ہو اور رکوع سجدہ نہیں کر سکتا تو وہ بیٹھ کر اشارے سے پڑھے اور اگر کوئی نماز پڑھنے میں بیمار ہو گیا تو باقی نماز اس سے جس طرح ہر سگ پوری کرے اور اگر کوئی بیٹھا ہوا رکوع سجدوں سے نماز پڑھ رہا تھا کہ نماز میں تندرست ہو گیا تو وہ بنا کرے (یعنی باقی نماز کھڑا ہو کر ادا کرے) اور اگر رکوع سجدے اشارے سے کر رہا تھا تو بنا کرے بلکہ نئے سرے سے پڑھے اور اگر نفل پڑھنے والا (پڑھتے پڑھتے) تھک جائے تو اسے کسی چیز پر سہارا لے لینا جائز ہے **ف** کیونکہ یہ ہند ہے کہ اگر کوئی بیمار سہارا لیے کو نہ لے تو بیٹھ جائے اور بلا عذر سہارا لینا مکروہ ہے۔ شروع ترجمہ اگر کوئی (جلیق) کشتی میں بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھے تو درست ہے **ف** بلا عذر سے یہ مراد ہے کہ اگرچہ وہ کھڑا ہو کر پڑھ سکتا ہو اور کشتی کا ہند سے آنا، گھرنی آنا وغیرہ ہے اور غرض شروع کرتے وقت اس کو قبلہ رخ ہونا لازم ہے اور بعد میں جب کشتی پھرے وہ اپنا منہ قبلہ کی طرف کرے کیونکہ کشتی اس کے حق میں مثل مکان کے ہے اور کشتی میں اشارے سے نماز پڑھنا بالاتفاق جائز نہیں ہے۔ شروع ترجمہ اگر کوئی شخص اپنی نمازوں میں اس سے کم تک بیہوش یا دیوانہ رہے (اور پھر اچھا ہو جائے) تو ان نمازوں کو قضا کرے اور اگر اس سے زیادہ نمازیں ہو جائیں تو قضا نہ کرے

## باب سجدۃ التلاوة

(قرآن کی تلاوت کے سجدہ کا بیان)



ٹھیرنے کی نیت کر لینے سے بھی مقیم نہ ہوگا اور ان دونوں کو ذکر کرنا مثال کے طور پر ہے (اور اگر پندرہ روز سے  
 کم ٹھیرنے کی نیت کی یا کچھ نیت نہیں کی اور آجکل آجکل کرتے ہوئے) برس گزر گئے یا اسلامی لشکر نے دارالحرب  
 میں پندرہ روز ٹھیرنے کی نیت کر لی تو یہ اور وہ نماز قصر ہی پڑھیں **ف** یعنی اُس وقت کہ جب یہ ٹھیرنے کی  
 نیت کر لیں جس کی وجہ یہ ہے کہ یہ اس نیت کے کرنے سے مقیم نہیں ہو جاتے کیونکہ یہ اُس میں رہتے ہیں  
 کہ اگر ہم نے فتح پائی تو ٹھیر جائیں گے اور اگر شکست کھائی تو بھاگ جائیں گے اس لیے وہ جگہ ان کے حق  
 میں دار اقامتہ نہیں ہوتی۔ مستخلص ترجمہ اور اگر اسلامی لشکر نے (دار الحرب میں) کسی شہر کا محاصرہ کر لیا  
 یا دارالاسلام میں شہر سے باہر باغیوں کا محاصرہ کر لیا تو ان دونوں صورتوں میں بھی یہ پندرہ روز ٹھیرنے  
 کی نیت کر لینے سے مقیم نہیں ہوتے (لہذا قصر نماز پڑھیں) بخلاف خیمہ میں رہنے والوں کے **ف** اس  
 موقع پر متن میں انخیمہ کا لفظ ہے جو خبرا کی جمع ہے اور خبرا اولیٰ خیمہ کو کہتے ہیں اور خیمہ میں رہنے  
 والوں سے مراد خانہ بدوش لوگ ہیں جیسے بخارے اور کجہ وغیرہ جن کی گزران ہی جنگلوں میں ہوتی ہے  
 اس لیے ان کا وطن وہی ان کی جھونپڑی یا خیمہ ٹھیر گیا ہے اس قسم کے لوگ ہمیشہ مقیم رہتے ہیں مسافر نہیں  
 ہوتے۔ فتح ترجمہ اگر مسافر (نماز کے) وقت میں کسی مقیم کی اقتدا کرے تو یہ اقتدا درست ہے اور یہ پوری  
 نماز پڑھے اور وقت کے بعد درست نہیں ہے **ف** اقتدا کے معنی مقتدی ہونے یعنی امام کے پیچھے نماز  
 پڑھنے کے ہیں مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک مقیم مثلاً ظہر کی نماز ظہر کے وقت پڑھتا تھا یا پڑھنا چاہتا تھا  
 کہ کوئی مسافر اس کا مقتدی ہو گیا تو اُس کی یہ اقتدا درست ہے اور وہ امام کے تابع ہونے کی وجہ سے  
 نماز پوری پڑھے اور اگر وہ ظہر کی نماز بے وقت پڑھ رہا تھا تو اس کی اقتدا درست نہیں ہے ترجمہ اور اگر  
 مقیم مسافر کا اقتدا کرے تو دونوں صورتوں میں درست ہے **ف** یعنی وقت پر بھی اور وقت کے بعد بھی  
 پس جب مسافر امام سلام پھیرے تو مقیم بغیر قراءۃ کے اپنی نماز پوری کر لے اور امام کے لیے مستحب ہے  
 کہ وہ مقتدیوں سے یہ کہے کہ تم اپنی نماز پوری کر لو کیونکہ میں مسافر ہوں۔ مع ترجمہ وطن اصلی دوسرے  
 وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے سفر کرنے سے باطل نہیں ہوتا **ف** یعنی اگر کسی نے اپنا اصلی وطن چھوڑ کر  
 اور کسی شہر میں رہنا اختیار کر لیا تو اب وہ پہلا شہر اس کا وطن نہیں رہا اگر مسافرت میں دیاں پہنچے اور  
 پندرہ روز وہاں رہے کی نیت نہ ہو تو یہ مسافر ہے لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ اس وطن اصلی میں آگے  
 گھر کے آدمی بھی نہ رہتے ہوں اور اگر وہ رہتے ہوں گے تو وہ وطن رہیگا اور یہ وطن فقط وہاں سے سفر

اعتدال نہیں کیا تو خود سجدہ کرے دیکھو کہ سجدہ کا سبب اُس کے حق میں ہو گیا ہے (اقد جو سجدہ نماز میں اپنے یا اپنے امام کے) سجدہ کی آیت پڑھنے سے واجب ہوا ہو وہ نماز کے باہر کر لینے سے) ادا نہیں ہوتا اور اگر کسی نے نماز کے باہر سجدہ کی آیت پڑھی اور سجدہ کر لیا اور پھر وہی آیت نماز میں پڑھی تو اب دوسرا سجدہ کیے اور اگر پہلے سجدہ نہیں کیا تھا تو اسے ایک سجدہ کر لینا کافی ہے جیسا کہ اگر کوئی ایک جگہ پر سجدہ کی آیت کئی مرتبہ پڑھے دو جگہ نہ پڑھے دیکھو کہ سجدہ کی آیت کو کئی مرتبہ مختلف جگہ پڑھنے پر ایک سجدہ کر لینا کافی نہیں ہوتا) اور اس سجدہ کی کیفیت یہ ہے کہ نماز کی شرائط کے ساتھ بغیر ہاتھ اٹھائے اللہ اکبر کہہ کر سجدہ کرے اور پھر اللہ اکبر کہہ کر سر اٹھائے اور نہ التحیات پڑھے اور نہ سلام پھیرے اقد ساری سورۃ پڑھنا اور اس میں سے فقط سجدہ کی آیت چھوڑ دینا مکروہ اور اس کا عکس مکروہ نہیں ہے (یعنی یہ کہ فقط سجدہ کی آیت پڑھے اور اور آیتیں نہ پڑھے)۔

## باب اولۃ المسافر

شاذلی و زکابیان

ترجمہ جو شخص درمیانی چال سے تین روز کا سفر کرنے (یعنی تین منزل طے کرنے) کے ارادے سے روانہ ہو کر اپنے شہر کی آبادی کے باہر نکل جائے خواہ سفر خشکی کا ہو یا دریا کا ہو یا پہاڑ کا ہو وہ چار فرضوں کو دو پڑھے یعنی چار فرضوں میں قصر کرے باقی مثلاً مغرب اور فجر میں نہ کرے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک مسافر پر فرض دو ہی رکعت ہیں کیونکہ عتقہ صدقہ رضی اللہ عنہما فرماتی ہیں فوضعت الصلوۃ رکعتین رکعتین فاقتوت صلوة السفر و نایدت فی صلوة الخضر یعنی نماز کی دو ہی رکعت فرض ہوئی ہیں بعد میں سفر کی نماز تو اتنی ہی رہی اور حضرات نماز پڑھا دی گئی اور امام شافعی کے نزدیک قصر کرنا لازم نہیں ہے بلکہ یہ آسانی کے لیے ہی اور تین روز سے کم کے سفر میں جو تقریباً چھتیس کوس کا ہوتا ہے اس کم میں نماز قصر نہ کی جائے (اس لیے مصنف نے یہ قید پہلے ہی لگا دی ہے) فتح دینی ترجمہ اگر کسی مسافر نے پوری نماز پڑھ لی (یعنی چار رکعت میں قصر نہیں کیا) اور وہ دوسری رکعت پر (بقدر تشہد) بیٹھا تھا تو اس کی نماز درست ہو گئی اور اگر نہیں بیٹھا تھا تو درست نہیں ہوئی (کیونکہ فرض پورے کرنے سے پہلے وہ نفل میں مشغول ہو گیا ہے یہ قصر کا حکم) اس وقت تک (ہے) کہ مسافر اپنے شہر میں داخل ہو یا کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ روز ٹھہرنے کی نیست کر لی سوائے کہ (مغظمہ) اور مینا کے (کہ ان دونوں میں پندرہ روز



کرنے سے باطل نہیں ہوتا۔ ترجمہ اور وطن اقامت دوسرے وطن اقامت سے اور سفر سے اور وطن اصل سے باطل ہو جاتا ہے ف وطن اقامت وہ ہے جہاں آدمی پندرہ روز یا اس سے زیادہ رہنے کی نیت کرے پس اگر وہ اسے چھوڑ کر دوسرا وطن اقامت اختیار کرے تو پھر یہ وطن اقامت نہیں رہتا اور اگر اس سے سفر کر جائے یا اہلی وطن چلا جائے تب بھی یہ جانا رہتا ہے۔ رع وط ترجمہ اور سفر و حضر کی فوت شدہ نمازیں دو اور چار رکعت قضا پڑھی جائیں یعنی سفر کی دو اور حضر کی چار رکعت قضا پڑھی جائیں اور اس بارے میں معتبر آخر وقت ہو ف یعنی مقیم اور مسافر ہونے میں نماز کے اخیر وقت کا اعتبار ہے مثلاً عصر کے اخیر وقت اگر مسافر ہے تو دو رکعت پڑھے اور اگر مسافر عصر کے اخیر وقت اپنے شہر میں داخل ہو گیا ہے تو وہ چار رکعت پڑھے۔ ط ترجمہ اور نماز قصر پڑھنے وغیرہ احکام میں گہنگا مثل بے گناہوں کے ہے ف یعنی اگر کوئی رہزنی وغیرہ کرنے کے ارادہ سے سفر کرے تو اس کو بھی قصر نماز پڑھنے اور روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہوتی ہے کیونکہ اصل سفر میں کوئی نافذانی نہیں ہے یہ ہمارے نزدیک ہے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ گہنگا رکے لیے یہ رعایت اور رخصت نہیں ہے بخلص وفتح ملخصاً ترجمہ اور مسافر مقیم ہونے کی نیت کرنے میں اصل کا اعتبار کیا جاتا ہے کہ (اس کے) تابع کا یعنی غلام عورت اور خادم کا ف یعنی یہ تینوں تابع ہوتے ہیں اس لیے مقیم و مسافر ہونے میں ان کی نیت کا اعتبار نہیں ہوتا بلکہ شوہر۔ آقا۔ حاکم کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے کیونکہ وہ اصل ہیں۔ رع

## باب اولۃ الجمعۃ

جمعہ کی نماز کا بیان

ف جمعہ اجتماع سے مشتق ہے اس روز لوگوں کے جمع ہونے کی وجہ سے اس کا نام جمعہ رکھا گیا ہے یا اسوجہ سے کہ تمام اولاد آدمی اسی روز جمع کی جائیگی یا اس وجہ سے کہ آدم علیہ السلام حضرت حوا سے زمین پر اسی روز نے تھے فتح ترجمہ جمعہ (کی غانا ادا ہونے کی یہ (پچھ) شرطیں ہیں (۱) شہر کا ہونا۔ ف پس گانوں میں جمعہ جائز نہیں ہے اور نہ جنگل میں کیونکہ علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ لا جمعة ولا تشریق ولا صلیق فطر ولا اصحی الا فی مصر جامع یعنی جمعہ تشریق۔ عید الفطر۔ اور عید النضی اسو سے شہر جامع کے اور جگہ نہیں ہے۔ ط ومع ترجمہ اور شہر وہ جگہ ہے جہاں حاکم اور قاضی ہو جو احکام و شریعہ جاری کرتا اور لوگوں پر حدود قائم کرتا ہو یا شہر کی عید گاہ ہو (یعنی اس میں بھی جمعہ ہونا جائز ہے) اور مینا شہر ہے

کرنا جائز ہے سہ ترجمہ اور یہی مذکورہ احکام عید الضحیٰ کے ہیں لیکن اس میں کھانا نماز کے بعد کھائے (امد نماز کو جاتے ہوئے) راستہ میں تکبیر پکار کے کہے اور خطبہ میں قربانی (کے احکام) اور تکبیرات تشریق کو بیان کرے اور اس کی نمازیں کسی عذر کی وجہ سے تین روز تک کی تاخیر کی جائے یعنی بقرعید کی نماز کسی عذر کے باعث بارہویں تاریخ تک پڑھ لینی جائز ہے) اور عرفہ کو کوئی چیز نہیں ہے فاعرفہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ عرفہ کے روز لوگ جمع ہوں اور جس طرح حاجی لوگ عرفات کا کردعا وغیرہ کرتے ہیں یہ بھی ان کی نقل آتارنے کے لیے احرام باندھ کر لیک کہتے ہوئے ایک جگہ اکٹھے ہو کر دعا وغیرہ کریں اس کا شریعت میں کہیں کچھ ثبوت نہیں ہے سہ ترجمہ اور عرفہ کے دن کی فجر کی نماز کے بعد سے آٹھ (وقت کی) نمازوں تک (یعنی ان میں سے ہر نماز کے بعد) ایک دفعہ اللہ اکبر اللہ لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد کہنا سنت ہے مگر اسی کو مستقیم ہو اور شہر میں فرض نماز تہجد جماعت سے (یعنی مردوں کی جماعت سے) پڑھے اور اقامت اکرانے کے سبب سے عورت اور مسافر پر بھی واجب ہو جاتی ہے فاصنف کے یہاں واجب کہنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ تکبیر تشریق جس پر ہے واجب ہی ہے اور یہی زیادہ صحیح بھی ہے اور سنون اس کو اس وجہ سے کہہ دیا گیا ہے کہ اس کا ثبوت سنت سے ہوا ہے اور اس کے شروع کرنے میں صحابہ میں اختلاف ہو جو ان صحابہ مثلاً ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ کا قول یہ ہے کہ بقرعید کے دن ظہر کی نماز کے بعد سے شروع کی جائے امام شافعی علیہ الرحمۃ نے اسی کو لیا ہے اور بڑی عمر کے صحابہ مثلاً حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم یہ فرماتے تھے کہ عرفہ کے دن کی فجر کی نماز کے بعد سے شروع کی جائے یہی ہمارا مذہب ہے اور اسکے ختم ہونے میں بھی اختلاف ہو ابن مسعود فرماتے ہیں کہ بقرعید کے روز عصر کی نماز کے بعد ختم کر دی جائے اور یہ آٹھ نمازیں ہوتی ہیں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے شروع کرنے اور ختم کرنے میں حضرت ابن مسعودؓ کے قول کو لیا ہے اور علیؓ رضی اللہ عنہ کا قول یہ ہے کہ ایام تشریق کے آخرون یعنی تیرہویں تاریخ کو عصر کی نماز کے بعد ختم کی جائے اور پچیس نمازیں ہوتی ہیں امام ابو یوسفؓ اور امام محمدؓ نے اسی کو لیا ہے رفع

## باب الواء الکسوف

سہ ترجمہ (اور جانگاہن کی نماز کا بیان) فکسوف سورج کہتے ہیں اور خسوف چاند کہن کو اور کسبی کسوف کا استعمال دونوں میں ہو جاتا ہے اور بعض کا قول یہ ہے کہ جب کہ کہن ہو تو کسوف ہی اور جب پورا کہن ہو تو خسوف ہی سہ ترجمہ جب سورج کہن ہو

انہر جامع سے پڑھنا مکروہ (تحریری) ہے اور جو شخص التقیات میں یا سہو کے سجدوں میں جمعہ میں شریک ہو گیا تو وہ جمعہ کی نماز پوری کرے اور جب امام (خطبہ پڑھنے کے لیے) اپنے حجرے سے اہل پڑے تو اس وقت نہ کوئی نماز پڑھنا درست ہے اور نہ بات چیت کرنا اور پہلی ہی اذان پر جمعہ کی نماز کو جانا اور خرید و فروخت ترک کرنا واجب ہو جاتا ہے اور جب امام (خطبہ پڑھنے کے لیے) منبر پر بیٹھ تو اس کے سامنے نکھڑے ہو کر (اذان دی جائے اور خطبہ ختم ہونے کے بعد تکبیر کر لی جائے) +

## باب لموۃ العیدین

دو دن عیدوں کی نماز کا بیان

ترجمہ عید کی نماز جمعہ کی شرطوں کے ساتھ اس شخص پر واجب ہوتی ہے جس پر جمعہ کی نماز واجب ہو جاتی ہے۔ سوائے خطبہ کے کہ یہ عید میں شرط نہیں ہے اور جمعہ میں شرط ہے (اور عید الفطر میں (عید گاہ جانے سے پہلے) کچھ کھالینا غسل کرنا۔ مسواک کرنا۔ خوشبو لگانا اور جو کپڑے اپنے کو میسر ہوں ان میں سب اچھے کپڑے پہننا اور صدقہ فطر (یعنی فطرہ) دیدینا سب ہی پھر عید گاہ جانے راستہ میں آواز سے تکبیر نہ کہے (بلکہ آہستہ آہستہ کہے) اور نہ عید کی نماز سے پہلے نفل پڑھے عید کی نماز سے پہلے نفل پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے امام کے حق میں بھی اور مقتدیوں کے حق میں بھی اور عید گاہ میں بھی اور سجدوں وغیرہ میں بھی اور امام شافعیؒ کا قول یہ ہے کہ امام کے حق میں مکروہ ہے مقتدیوں کے حق میں مکروہ نہیں ہے مسکین و مستخلص ترجمہ عید کی نماز کا وقت آفتاب کے (ایک نیزہ یا دو نیزہ) اونچا ہونے کی مقدار اسے لیکر دن ڈھلنے تک ہے اور امام دو رکعت پڑھائے۔ سبحانک الہم (تکبیرات) زوائد سے پہلے پڑھے اور زوائد ہر رکعت میں تین تین تکبیریں ہیں اور دونوں رکعتوں کی قرار قول کو ملا دیوے ف اسکی صورت یہ ہے کہ اول اللہ اکبر کہہ کر نیت باندھے اور سبحانک الہم پڑھے پھر تین دفعہ یہ زائد تکبیریں کہے ان کے بعد قرات شروع کرے اور جب دوسری رکعت میں کھڑا ہووے تو پہلے قرات کرے اس صورت میں دونوں قراتیں بجا لیں گی اور اس کے تین دفعہ زائد تکبیریں کہہ کر پھر رکوع کی تکبیر کہے۔ ترجمہ اور ان زائد تکبیروں میں دونوں ہاتھ (کانوں تک) اٹھائے اور نماز کے بعد امام دو خطبے پڑھے اور اس میں صدقہ فطر کے احکام بیان کرے اور اگر کسی کو امام کے ساتھ عید کی نماز نہ ملے تو پھر قصداً نہ پڑھی جائے اور کسی عذر سے (مثلاً بارش وغیرہ کے سبب) فقط کل تک کی تاخیر کچائے جب یعنی عید کی نماز میں فقط ایک روز کی تاخیر جائز ہے کہ اگر اول روز نہ پڑھی گئی تو دوسرے روز پڑھ لیں باقی تیسرے روز پڑھنا جائز نہیں ہے اور یہ ہمارے نزدیک ہے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ تیسرے روز تک بھی ناجائز

اور وہ جماعت آئے اور تہی نماز رہ گئی ہے امام اس جماعت کو پڑھا کر سلام پھیرنے اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد یہ جماعت دشمن کے مقابلہ میں چلی جائے اور پہلی جماعت اگر بدوں قرار ت کے اپنی نماز پوری کرے لکھونکہ یہ لوگ شروع سے امام کے ساتھ تھے اور سلام پھیرنے کے بعد یہ دشمن کے مقابلہ میں چلے جائیں پھر دوسری جماعت آئے اور یہ قرار ت کے ساتھ اپنی باقی نماز پوری کریں ف کیونکہ یہ مسبوق ہیں اور مسبوق سے جو رکعتیں پہلے ہو لیتی ہیں ان میں قرار ت کرنا فرض ہوتا ہے بخلاف پہلی جماعت کے کہ وہ شروع سے امام کے ساتھ تھی اور ایک وجہ خاص سے بیچ میں شامل نہیں رہی لہذا یہ جماعت لاحق کے حکم میں ہے اور لاحق پر قرار ت نہیں ہوتی۔ فتح ترجمہ اور مغرب کی نمازیں امام پہلی جماعت کو دو رکعت پڑھائے اور دوسری کو ایک رکعت (اگر اس کا اٹک یا تو سب کی نماز جاتی رہے گی) اور جو شخص (نمازیں) لڑنے لگے انکی نماز باطل ہو جائیگی اور اگر خوف بہت زیادہ ہو تو سب اپنی اپنی سواری پر سوار ہوئے اکیلے اکیلے جس طرف ہو سکے اسی طرف منہ کر کے نماز اشاروں سے پڑھ لیں اور بدوں دشمن کے موجود ہوئے یہ خوف کی نماز جائز نہیں ہے

## باب الجنازہ

جنازوں کا بیان

ف جنازہ جنازے کی جمع ہے اور جنازہ جیم کے زبر سے مردہ کو کہتے ہیں اور جیم کے زیر سے اُس تختہ کو جس پر مردے کو لٹاتے ہیں مع ترجمہ جب آدمی مرنے لگے تو اُسے داہنی کروٹ پر قبلہ رخ کر کے لٹا دیا جائے (اور اگر اسے اس طرح لیٹا دشوار ہو تو اُسے ویسے ہی چھوڑ دیا جائے) اور اُسکے رو برو کلیہ شہادت اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدًا عبدہ ورسولہ) پڑھا جائے اور جب مر جائے تو اُسکے دونوں جبرٹے باندھ دئے جائیں اور آنکھیں بند کر دی جائیں اور اُسے ایسے تختہ پر لٹایا جائے جسے طاق مرتبہ (یعنی ایک یا تین یا پانچ یا سات مرتبہ) دھوئی دی گئی ہو اور اُس کے بدن عورت زانیہ نان سے گھٹنوں تک کو ڈھک کے اُسے ننگا کر دیا جائے ف یعنی سب کپڑے اُتار دیئے جائیں تاکہ ننگا ہو جس میں صفائی اچھی طرح ہو جائے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ کمرہ پہلے پہلایا جائے کیونکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مع کرتے کے غسل دیا گیا تھا۔ اور ہم زندگی کی حالت کا اعتبار کرتے ہیں اور یہ رواج ہے کہ امام موصوف نے اپنی محبت ٹھہرائی یہ آنحضرت علیہ السلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ یعنی ترجمہ اور بغیر کلی او بے ناک میں پانی ڈالے اسکو وضو کرائیں اور اُسکے بعد اس پر وہ پانی ڈالیں جو بیری کے پتے یا شبنم

توجہ کا امام نفل کی طرح دو رکعت پڑھائے قراۃ پکار کر اور خطبہ نہ پڑھے ف نفل کی طرح کہنے سے یہ مراد ہے کہ جیسے نفلوں میں اذان و تکبیر نہیں ہوتی اور ہر رکعت میں ایک ہی رکوع ہوتا ہے اور وفات مکررہ میں ان کا پڑھنا جائز نہیں ہے پس یہ نماز بھی ایسی ہی ہے۔ فتح مخصوصاً ترجمہ پھر (نماز کے بعد اتنی دیر دعا کہ سوچ گھن سے کھل جائے اور اگر جمعہ کا امام موجود نہ ہو تو سب اکیلے اکیلے پڑھیں جیسے چاند گھن۔ اندھ آندھی اور ہاں وغیرہ کے خوف کے وقت پڑھتے ہیں ف یعنی جیسے چاند گھن میں اکیلے اکیلے پڑھی جاتی ہے۔ کیونکہ چاند گھن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کئی مرتبہ ہوا ہے اور یہ کہیں منقول نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے لوگوں کو جمع کیا تھا دوسرے یہ کہ رات سونے کے بعد سب کا جمع ہونا نماز بھی ہے اور یہ فتنہ فساد کا بھی سبب ہو جاتا ہے اس لیے شروع نہیں ہے بلکہ ہر شخص علیحدہ علیحدہ عجز انکساری کرے اور ایسی ہی یہ اور نمازیں ہیں۔ فتح

## باب اولۃ الاستسقاء

پاؤں مانگنے کی عمارتیں

ترجمہ استسقاء کے لیے نماز ہے مگر جماعت سے نہیں ہے اور دعا مانگنا اور استغفار پڑھنا ہے نہ کہ چادر کھڑک پٹ کرنا اور اس میں ذمی (یعنی کافر) کو نہ آنے دیں اور فقط تین روز پڑھے (جائیں ف امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس نماز میں جماعت مستنون نہیں ہے امام ابو یوسف نے امام ابوحنیفہ سے اسکو دریافت کیا تھا آپ نے فرمایا کہ یہ نماز جماعت سے نہیں ہے یاں اس میں دعا مانگنا اور استغفار کرنا ہے اور اگر لوگ اکیلے اکیلے پڑھ لیں تو کوئی حرج نہیں ہے اس سے اس جماعت کے سنت یا تحب ہونے کی نفی ہوتی ہے اور صاحبین کے نزدیک عید کی طرح دو رکعت جماعت پڑھیں اور چادر کو اس طرح کھٹائیں کہ ایک مونڈھے کی دوسرے پر اور نیچے کی اوپر ہو جائے یعنی وغیرہ۔

## باب اولۃ الخوف

خوف کے وقت کی نماز کا بیان

ترجمہ اگر دشمن یا کسی درندے کا خوف زیادہ ہو تو امام (لوگوں کی دو جماعتیں کرے اور) ایک جماعت کو (دیارندے) کے سامنے کھڑا کرے اور دوسری جماعت کو (اگر سافر ہے تو) ایک رکعت اور اگر مقیم ہے تو دو رکعت پڑھائے پھر یہ جماعت (جس نے امام کے ساتھ ایک رکعت یا دو رکعتیں پڑھ لی ہیں) دشمن کے سامنے چلی جائے



کے اوپر پٹ کی چادر کے نیچے دانی پہنائیں اور کفن کے کپڑوں کو پہنانے سے پہلے طاق مرتبہ خوشبو میں بسائیں  
 ف سینہ بندے باندھنے میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں چادروں کے اوپر باندھیں تاکہ کفن نہ اڑے  
 اور بعض کا قول یہ ہے کہ اندر کی چادر کے اوپر اور پٹ کی چادر کے نیچے باندھنا مناسب ہے فصل جنازے  
 کی نماز پڑھانے میں سب سے بہتر بادشاہ ہے اور یہ نماز فرض کفایہ ہے فرض کفایہ کے یہ معنی ہیں کہ  
 غلوٹے سے آدمیوں کے پڑھ لینے پر سب کے ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے ورنہ سب گنہگار ہوتے ہیں  
 ترجمہ اور جنازے کی نماز میں مروجہ کا مسلمان ہونا اور پاک ہونا شرط ہے (اسی وجہ سے کافر کے جنازے  
 کی درست نہیں ہو اور نہ مسلمان کے جنازے کی اس کو غسل دینے سے پہلے درست ہے) اور بادشاہ کے  
 بعد (جنازے کی نماز کے لیے) تقاضی ہے اگر موجود ہو پھر محل کا امام پھر مروجہ کا ولی اور ولی کو اختیار  
 ہے کہ وہ اور کسی کو (نماز پڑھانے کی) اجازت دیدے اگر ولی اور بادشاہ کے سوا اور کسی نے نماز پڑھا دی  
 تو ولی (اگرچاہے) دوبارہ پڑھے اور ولی کے اور کوئی (دوبارہ) نہ پڑھے۔ اور اگر کوئی مردہ بلا نماز کے  
 دفن کر دیا گیا تو جب تک اس کا بدن نہ چھٹا ہو اس کی قبر پر (جنازے کی) نماز پڑھ لی جائے۔ ف  
 امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ سے مروی ہے کہ ایسے آدمی کی قبر پر تین روز تک نماز پڑھ لی جائے  
 اور صحیح یہ ہے کہ یقین لازمی نہیں ہے کیونکہ مروجہ کا حال موسم کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے گرمی  
 میں اور کیفیت ہوتی ہے جائزے میں اور۔ اسی طرح زمین کی نرمی اور سختی سے بھی اس میں فرق پڑ جاتا ہے  
 لہذا اس میں ایک عقلمند آدمی رائے ہوشیار آدمی کی رائے کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ واجب بقدر امکان  
 ادا کرنا چاہیے۔ مسکین ترجمہ اور جنازے کی نماز چار دفعہ اللہ اکبر کہنا ہے پہلی دفعہ کے بعد سبحانہ  
 اللہم آخر تک پڑھے اور دوسری دفعہ کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ورد اور تیسری دفعہ کے بعد  
 (سنت کے واسطے) دعا اور چوتھی دفعہ کے بعد دونوں طرف سلام پھیر دے پھر اگر امام پانچویں دفعہ  
 اللہ اکبر کہے تو مقتدی اس کی پیروی نہ کرے فقہ نماز جنازے کی دعا یہ ہے اللہم اغفر لحینا و  
 میتنا و شہدنا و غائبنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا و انتانا اللہم من احییتہ صنا  
 فاحیہ علی الاسلام و من تو فیتہ صنا فتوفہ علی الایمان ترجمہ اور رب کے لیے تسبیح  
 پڑھا جائے (یعنی یہ مذکورہ دعا نہ پڑھی جائے) بلکہ (اس کے عوض) یہ دعا پڑھے اللہم اجعل لنا  
 قوطا و اجعل لنا اجر و ذخرا و اجعل لنا مشافعا و مشفعار اور اگر رب کی یا عورت سے تو دونوں عالم

ڈال کر چوش دیا گیا ہو اور اگر ایسا پانی نہ ہو تو پھر خالص پانی کافی ہے اور اس کا سر اور ڈاڑھی گل خیمہ اور کے  
 پانی سے دھوئیں اور بائیں کروٹ پر ٹکراتا دھوئیں کہ پانی بدن کے اُس حصہ تک پہنچ جائے جو تھلہ  
 سے لگا ہوا ہے پھر واپسی کروٹ پر ٹکراتا ہی دھوئیں پھر اُسے سہارا دیکر بٹھلا دیں اور اُسکے پیٹ  
 کو بہت نرمی سے سوتیں اور جو کچھ پیٹ میں سے نکھے اُس کو دھو ڈالیں اور دوبارہ غسل نہ دیں اور ایک  
 کپڑے سے بدن کو پونچھ دیں اور سر اور ڈاڑھی کو حوط لگا دیں اور سجدہ کی جگھوں پر کا نور میں صف  
 حنوط کے زبر سے ایک مرکب عطر کا نام ہے جو خاص مردوں کے لیے ہے عورتوں کو لگانا جائز نہیں ہے  
 اور سجدہ کی جگھوں سے وہ اعضا مراد ہیں جو سجدہ میں زمین سے لگے رہتے ہیں مثلاً پیشانی۔ ناک۔ دونوں  
 ہاتھ۔ دونوں گھٹنے۔ دونوں پیر۔ مسکین و بیع ترجمہ اور (سر کے) اور ڈاڑھی میں کنگھی نہ کریں اور نہ ناخن  
 اور بال کتریں اور مرد کا مسنون کفن ازار۔ قمیص اور لفافہ ہے اور کفن کفا یہ ازار اور لفافہ ہر وف  
 مرد کے بالوں میں کنگھی نہ کیے جانے اور ناخن اور بال نہ کترے جانے کی یہ وجہ ہے کہ یہ افعال زمیت کے  
 لیے ہوتے ہیں اور مردے میں انکی ضرورت نہیں ہے اور کفن میں ازار اندر کی چادر کو کہتے ہیں جو پیشانی  
 کے بالوں سے لیکر پیر تک ہوتی ہے اور قمیص کفنی کو کہتے ہیں جو گردن سے لیکر گھٹنوں تک ہوتی ہے  
 اور لفافہ پوٹ کی چادر کو کہتے ہیں اور کفنی میں گرہ بان۔ سستینیں اور کلیں نہیں ہوتیں اور کفن کفا یہ  
 مراد ہے کہ اگر کفن کم ہے تو دو چادریں کافی ہیں اور اس سے کم کرنا جائز نہیں ہے۔ مستخاص یعنی ترجمہ  
 اور کفن مردے کے اول بائیں طرف سے لپیٹا جائے اور پھر دائیں طرف سے ف کفن پہنانے کی صورت  
 یہ ہے کہ اول پوٹ کی چادر بچھا دی جائے اور اُسکے اوپر اندر کی چادر اور اُس پر ریت کو لٹا دیا جائے پھر  
 کفنی پہنا کر اندر کی چادر کو بائیں طرف سے لپیٹیں اور پھر واپسی طرف سے اور اس چادر کو ایک دھجی وغیرہ  
 سے باندھ دیا جائے اور پھر پوٹ کی چادر کو اسی طرح کون۔ مسکین ترجمہ اگر کفن کے اُٹرنے (اور مردے کے  
 کھٹنے) کا اندیشہ ہو تو اُس میں گرہ دہریں اور کفن ضروری وہ ہے کہ جو کچھ میسر ہو اور عورت کا مسنون کفن  
 یہ ہے کفنی۔ اندر کی چادر۔ داسٹی۔ پوٹ کی چادر۔ اور ایک اور کپڑا جو عورت کی چھاتیوں پر لپیٹا جاتا  
 ہے ف اس کپڑے کو سینہ بند کہتے ہیں یہ سینہ سے ناف تک ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں گھنٹوں سے  
 بچے تک ہوتا ہے سے ترجمہ اور عورت کا کفن کفا یہ دونوں چادریں اور دامن ہے اور عورت کو کفنانے  
 وقت اول کفنی پہنائیں پھر اُسکے سر کے بالوں کی دو لٹیں کر کے کفنی کے اوپر سینہ پر ڈال دیں اور کفنی

کئی اینٹوں یا بانسوں سے لحد کا منہ بند کیا جائے پکی اینٹوں یا تختوں سے نہ کیا جائے دیاں اگر زمین نرم ہو تو تختوں وغیرہ سے کرنا جائز ہے اور عورت کی قبر پر (دفن کرتے وقت) پردہ کر دیا جائے اور مرد کی قبر پر نہ کیا جائے پھر مٹی دیدی جائے اور قبر (ادھر سے) اونٹ کے کوہان کی صورت بنائی جائے چھ کور (چھو ترے کی صورت) نہ بنائی جائے ورنہ چو نہ کی بنائیں اور (دفن کرنے کے بعد) مردے کو قبر سے نہ نکالا جائے ہاں اگر زمین غصب کی ہوئی ہو ف یعنی زبردستی سے چھینی ہوئی ہو چونکہ اس میں حق العباد ہے لہذا اس میں سے اگر زمین کا مالک نکھوانا چاہے تو نکال لیا جائے ورنہ اس کے کہنے سے قبر ہموار کر دی جائے اور اس سے زرع وغیرہ کا فائدہ اٹھایا جائے۔ طوع۔

## باب الشہید

شہید کے احکام کا بیان

ترجمہ شہید وہ ہے جسے دارالحر کے کسی کافر نے یا باغیوں نے یا ڈاکوؤں نے مار ڈالا ہو یا میدان جنگ میں سے لٹھی ہو اور اس پر زخم ہو یا اس کو کسی مسلمان نے ظلماً مار ڈالا ہو اور اس کے عوض غوبہا واجب نہ ہوئی ہو بلکہ قصاص واجب ہو یعنی دانستہ مارا ہوا) تو ایسے آدمی کو کفن دیا جائے اور بلا غسل دے اس کے جنازے کی نماز پڑھی جائے اور اس کو مع اس کے خون آلودہ کپڑوں کے دفن کر دیا جائے ہاں جو کپڑا کفن کی قسم سے نہ ہو وہ اتار لیا جائے اور اگر اس کے بدن پر کفن سے زیادہ کپڑا ہے تو وہ اتار لیا جائے اور اگر کم ہے تو زیادہ کر کے کفن پورا کر دیا جائے۔ اگر کوئی شخص جنابت کی حالت میں یا لڑکپن میں مارا گیا یا اس کے شہید ہونے میں اتنی دیر ہو گئی کہ اس نے کچھ کھا یا پی یا سو گیا یا علاج کرایا یا اس پر ایک نماز کا وقت گزر گیا اور وہ ہوش میں ہے یا لڑائی کی جگہ سے اس کو جیتا ہوا (اور جگہ لے گئے یا اس نے کچھ وصیت کی یا شہر میں مارا گیا اور یہ معلوم نہ ہوا کہ یہ ہتھیار سے ظلماً مرا ہے یا کسی حد (شرعی) سے مرگیا یا قصاص میں (یعنی خون کرنے کے عوض میں) مارا گیا تو ان سب صورتوں میں غسل دیا جائے اور ایسے شخص کو غسل نہ دیا جائے جو باغی ہونے یا ڈاکہ ڈالنے کی وجہ سے مارا گیا ہو اور اس کے جنازے کی نماز بھی نہ پڑھی جائے۔

## باب الصلوٰۃ فی الکعبۃ

کعبہ میں نماز پڑھنے کا بیان

ترجمہ کعبہ کے اندر اور اوپر (نماز) فرض اور نفل دونوں درست ہیں اگر کوئی شخص کعبہ میں (جماعت سے

میں کی جگہ ہا اور مشافعا اور مشفعا کی جگہ مشافعا اور مشفعا پڑھے اور سبق (یعنی جسکے شامل ہونے سے پہلے کوئی تکبیر ہو چکی ہو) امام کی تکبیر کا انتظار کرے جب وہ تکبیر کہے اُس کے ساتھ ہو جائے اور جو پہلے سے موجود تھا وہ انتظار نہ کرے یعنی اگر کوئی شخص پہلے سے موجود تھا مگر اُس نے امام کی پہلی تکبیر نہیں کہی تو وہ امام کی تکبیر کا انتظار نہ کرے بلکہ خود تکبیر کہہ کر دوسری تکبیر میں امام کے ساتھ ہو جائے اور سبق سے جو تکبیر رہ جائے وہ نماز کے بعد جنازہ اٹھنے سے پہلے کہے اور امام ابو یوسف اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ اتنے ہی کہہ لے اور اسی پر فتویٰ ہے مسکین ترجمہ اور امام مرد اور عورت کے سینہ کے مقابلے میں کھڑے ہو اور یہ نماز سوار ہو کر اور مسجد میں نہ پڑھیں ف جنازے کی نماز بلا ضرورت بعد میں پڑھنی مکروہ تحریمی، جو جس کی وجہ یہ ہے کہ مسجد میں نجاست گر جانے کا اندیشہ ہے دوسرے مسجد نماز پہنچنا نہ کے لیے ہے نہ نماز جنازہ کے لیے۔ اور بعض مکروہ تنزیہی کہتے ہیں اور امام شافعی کے نزدیک مکروہ نہیں ہے مسکین ترجمہ اگرچہ پیدا ہونے کے بعد اُس کی کچھ اوارز بھی تھی (یعنی اُس کے زندہ پیدا ہونے کی علامت معلوم ہو گئی تھی) تو اس پر نماز پڑھی جائے ورنہ نہ پڑھی جائے جیسے وہ لڑکا جو اپنے باپ یا ماں کے ساتھ (دار الحریص) اگر قید خانہ میں مر جائے (اور اُس کے ماں باپ کافر ہوں کیونکہ اس صورت میں ان کے تابع ہونے کی وجہ سے کافر شمار کیا جائیگا) ہاں اگر اس کے ماں باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے یا وہ خود مسلمان ہو جائے (اور سمجھدار ہو) یا اس کے ساتھ اُس کی ماں یا باپ قید نہ ہوئے ہوں (تو ان صورتوں میں اُس کو مسلمان قرار دیکر اُس کی نماز پڑھی جائے گی) اور اگر کسی کافر کا (ولی مسلمان ہے تو وہ کافر کی لاش کو غسل دے اور کفن کر دفن کر دے ف یہاں غسل سے مراد یہ ہے کہ اس طرح دھوئے جیسے ناپاک کپڑے کو دھوئے ہیں اور طریقہ سنت نہ برتنے نہ اس پر نماز پڑھے بلکہ اُسے کپڑے میں لپیٹ کر گاڑ دے ع۔ ترجمہ اور جنازے کے چاروں پاسے پکڑ کر (یعنی اُسے چار آدمی اٹھا کر) جلدی جلدی لے چلیں مگر دوڑیں نہیں اور نہ (قبرستان میں) جنازہ رکھے جانے سے پہلے بیٹھیں اور نہ اُس سے لگے چلیں اور (جنازہ اٹھانے والوں میں ہر ایک کو چاہیے کہ) پہلے اُس کا سر ہانے اپنے داہنے کندھے پر رکھے پھر اُس کی پائنتی رکھے امدائے بعد سر ہانے بائیں کندھے پر رکھے پھر پائنتی رکھے اور (قبر کھود کر) لحد بنائی جائے اور مرنے کو (قبر میں) قبلہ کی طرف سے اُٹا را جائے اور اُٹا رنے والا یہ کہے بسم اللہ و علیٰ صلیٰ رسول اللہ اور (قبر میں رکھ کر) منہ قبلہ کی طرف کر دیا جائے اور کفن کے بند کھول دئے جائیں اور

شرطیں دو ہیں ایک نیت جو دینے یا مقدار واجب گو مال سے علیٰ ہر دینے کے وقت ہو یعنی یہ نیت ہو کہ میں  
میں زکوٰۃ میں سے دینا یا علیحدہ کرتا ہوں (دوسری آپے کل مال کو صدقہ کر دینا ہے (پس کل مال  
صدقہ کر دینے سے زکوٰۃ و نہ سے ساقط ہو جاتی ہے) \*

## باب صدقۃ السوائم

پرنے و نہ جانوں کی زکوٰۃ کا بیان

ترجمہ سوائم وہ جانور ہیں جو سال بھر میں زیادہ تر (یعنی چھ مہینے سے زیادہ) چرنے پر گزارہ کرتے ہیں  
پس اگرچہ مہینے سے کم یا چھری جیسے جنگل میں چراتوان میں زکوٰۃ نہیں ہے کیونکہ وہ سائمہ نہیں ہیں (پس  
ادب پکیش (سوائم) اونٹوں میں (زکوٰۃ کا) ایک بنت مخاض ہے (بنت مخاض وہ بونہ ہے جسپر  
ایک سال گزر کر دوسرا سال لگ گیا ہو) اور اس سے کم میں ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری ہے اور  
چھتیس (سے پینتالیس تک) میں ایک بنت لبون ہے (بنت لبون وہ بونہ ہے جو دو برس کا ہو کر  
تیسرے میں لگ گیا ہو) اور چھتیس (سے ساٹھ تک) میں ایک بنت لبون ہے (بنت لبون وہ بونہ ہے جسے چوتھا  
برس لگ گیا ہو) اور اسی (سے پچھتر تک) میں ایک بنت لبون ہے (یعنی وہ بونہ جسے پانچواں برس لگ  
گیا ہو) اور چھتیس میں نوے تک دو بنت لبون ہیں اور کیا نوے میں ایک سو بیس تک دو بنت لبون ہیں چھ  
اگے ہر پانچ پر ایک ایک بکری ہے ایک سو پچاس تک اور ایک سو پینتالیس میں دو بنت لبون اور ایک  
بنت لبون ہے اور ڈیڑھ سو میں تین بنت لبون ہیں چھ ہر پانچ پر ایک بکری ہے (ایک سو پچاس تک)  
اور ایک سو پچھتر میں تین بنت لبون ہیں چھ اور ایک بنت لبون ہے (ایک سو پچاس تک) اور ایک سو چھیالیس  
میں تین بنت لبون ہیں چھ اور ایک بنت لبون ہے (ایک سو پچاس تک) اور ایک سو چھیالیس میں چار بنت  
لبون ہیں دو سو تک پھر جب دو سو سے زیادہ ہوں تو نوے سے حساب شروع کیا جاوے جیسا کہ  
ڈیڑھ سو کے بعد کیا جاتا ہے اور (زکوٰۃ کے حکم میں) بھٹی اونٹ مثل عربی اونٹوں کے ہیں \*

## فصل فی البقر

ف بقر کے معنی بچہ پھانے کے ہیں چوتھ بیلوں کے درلے کا شتہ کا زمین کو بھاڑتے ہیں اس لیے  
یہ نام رکھا گیا ہے یہ لفظ زکوٰۃ کا ہے پر بولا جاتا ہے - فتح ترجمہ میں گائے بیلوں میں (زکوٰۃ کا)

نماز پڑھتا ہوا) اپنی پیٹھ اپنے امام کی پیٹھ کی طرف کر لے تو اُس کی نماز ہو جائے گی اور اگر اُس نے اُس کے منہ کی طرف پیٹھ کر لی تو اُس کی نماز نہ ہوگی اور اگر (مسجد الحرام میں) کعبہ کے گرد اگر وہ مقتدیوں نے حلقہ باندھ لیا (یعنی اس طرح کھڑے ہو کر نماز پڑھی) تو اُس شخص کی نماز درست ہو جائے گی جو اپنے امام کی نسبت کعبہ سے زیادہ قریب ہو بشرطیکہ امام کی طرف نہ ہو ف اس کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص امام کی طرف ہو کر امام کی نسبت کعبہ سے زیادہ قریب ہو جائے گا تو اُس کے حق میں امام سے آگے بڑھنا لازم آئے گا اس لیے اس کی نماز نہیں ہوگی باقی جو اور لوگ کعبہ کے تین طرف ہیں اگر وہ امام کی نسبت کعبہ سے زیادہ قریب ہو جائیں تو ان کے حق میں یہ لازم نہیں آتا ۔

## کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ کا بیان

ف مصنف نے نماز کے بعد زکوٰۃ کا ذکر کیا ہے تاکہ اس کا اقتدا ہو جائے جو قرآن شریف کی آیتوں میں اللہ عزوجل نے ذکر کیا ہے اور یہ ارکان اسلام میں سے تیسرا رکن ہے اور نماز کے بعد سب احکام سے زیادہ اسی کی تاکید ہے اور زکوٰۃ مسلمان ہجری میں روزوں کے فرض ہونے سے پہلے فرض ہوئی تھی یعنی ہجرت میں زکوٰۃ کے معنی بڑھنے کے ہیں اور شریعت میں یہ ہیں جو مصنف نے بیان کیے ہیں یعنی فتح و محصلاً ترجمہ لا طریعت ہیں محض اللہ کی خوشنودی کے لیے بغیر کسی عوض کے مسلمان فقیر کو مال کا مالک کر دینے کو زکوٰۃ کہتے ہیں وہ مسلمان نہ ہائی ہو نہ اُس کا آزاد کردہ ہو بشرطیکہ اس مال سے مالک کی منفعت بہ صورتہ عطلہ ہو جائے ف ہاشمی وہ ہیں جو بنی ہاشم کی طرف منسوب ہیں اور وہ علی - عباس - عقیل - جعفر - حارث بن عبدالمطلب کی اولاد ہیں سرع ترجمہ اور زکوٰۃ واجب ہونے کی شرط یہ ہے کہ مال کا مالک عاقل - بالغ - مستمکن - آزاد ہو (اس اعتبار سے دیوانے - لڑکے - کافر اور غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی) اور وہ مقدار نصاب مال کا مالک ہو اور اس مال پر برس روز گزر گیا ہو اور قرض اور حاجت اصلی سے زائد اور بڑھنے والا ہو اگرچہ اس کا بڑھنا تقدیراً ہی ہو ف نعت میں نصاب کے معنی اصل کے ہیں اور شریعت میں مال سبب اور جانوروں کی اُس مقدار کا نام ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے چنانچہ آگے اس کی تفصیل آئی گی اور تقدیراً بڑھنے کے یہ معنی ہیں کہ آدمی اُسے بڑھا سکتا ہو جیسے سونا اور چاندی خود مالک کے یا اُس کے نائب کے قبضہ میں جس سے وہ تجارت کر سکتا ہو سرع ترجمہ اور زکوٰۃ ادا کرنے کی

میں اور آگے پھر ہر سینکڑے پر ایک ایک بکری ہے اور بھیڑ مثل بکری کے ہے اور ان کی زکوٰۃ میں غنی (یعنی برس روز کا بکرا دو دانٹ کا) لینا چاہیے نہ کہ جذع (جو برس روز سے کم کا ہوتا ہے) گھوڑوں - خجروں - گدھوں اور بھیڑوں کے بچوں بوتوں اور چھٹروں اور کام کے مویشی اور گھر پر کھانے والے جانوروں پر کچھ زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور نہ اس مقدار میں جو معاف ہو اور نہ ان جانوروں میں جو زکوٰۃ واجب ہوئے کے بعد ہلاک ہو گئے ہوں۔ ف گھوڑوں - گدھوں اور خجروں میں زکوٰۃ اس صورت میں نہیں ہے کہ جب وہ سوداگری کے لیے نہ ہوں ورنہ ان میں سے مثل اور مال سوداگری کے زکوٰۃ دینی ہوگی اور بھیڑ - اونٹ اور گائے کے بچوں سے وہ بچے مراد ہیں کہ ان میں بڑے جانور نہ ہوں اور مقدار معاف سے مراد یہ ہے کہ مثلاً کسی کے پاس بیس گائے ہیں تو اس کے ذمہ تیس کی زکوٰۃ واجب ہو اور دو کی نہیں ہے باقی اس سے کم و بیش کو بھی اس سے قیاس کر لینا چاہیے اور چونکہ مال کے جاتے رہنے سے واجب زکوٰۃ بھی ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے اسی طرح اگر جانوروں پر زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد وہ جاتے ہیں تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی ترجمہ اور اگر (زکوٰۃ میں) برس روز کا بچہ دینا واجب ہوا اور ایسا بچہ مالک کے پاس نہیں ہے تو اس سے اچھا (زکوٰۃ وصول کرنے والے کو) دیدے اور برس روز کے بچے سے جتنی قیمت انکی زیادہ ہو اس سے پھرے یا اس سے کم قیمت کا اور جتنی کمی ہے اس قدر قیمت دیدے یا فقط قیمت ہی دیدے ف یعنی جو جانور سپردینا واجب ہو اسے اس کی قیمت دیدے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ غیر مخصوص کا دینا جائز نہیں ہے اور یہ احکام گائے - بیل - اونٹوں وغیرہ میں یکساں ہیں۔ مسکین ترجمہ اور (زکوٰۃ میں) اوسط درجہ کا جانور لیا جائے نہ سبے بڑھیا ہو نہ سبے گھٹیا ہو) اور اگر جنس نصاب کے رسال کے اندر ہی اندر نصاب میں کچھ زیادہ ہو جائے تو وہ بھی نصاب میں ملا لیا جائے ف مثلاً کسی کے پاس بیس اونٹ تھے اور سال کے اندر ہی پچیس ہو گئے تو چونکہ جنس نصاب سے نصاب میں ترقی ہو گئی ہے لہذا ان سب کی زکوٰۃ دینی چاہیے گویا ان پر برس روز پورا ہو گیا ہو اور یہی حکم گائے بھینس اور بکریوں کا ہے ترجمہ اور اگر خراج - یا عشر یا زکوٰۃ باغیوں نے وصول کر لی تو پھر وہ زمینوں) دوبارہ نہ لیے جائیں اور اگر کوئی صاحب نصاب چند سالوں کی یا چند فصلاں کی زکوٰۃ پیشگی دیدے تو یہ بھی درست ہے۔

## باب زکوٰۃ المال

نقد مال کی زکوٰۃ کا بیان

ایک بچھڑا ہے برس روز کا یا ایک بچھڑا (برس روز کی) اور چالیس میں ایک بچھڑا ہے ایسا جو دو برس کا ہو کر تیسرے برس میں لگ گیا ہو یا ایسی ہی بچھڑا اور اس سے زیادہ پر اسی حساب سے ساٹھ تک نصف اس سنا میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے تین روایتیں ہیں اول یہ کہ چالیس سے زیادہ پر زکوٰۃ اسی حساب سے ساٹھ تک لی جائے مثلاً اکتالیس میں دو برس کا ایک بچھڑا اور اس کی قیمت کا چالیسواں حصہ ہو اور بیالیس میں ایک ویسا ہی بچھڑا اور ایک اُس کا بیسواں حصہ ہے بس آگے اسی طرح حساب کر لیا جائے یہی روایت تین میں مذکور ہے اور یہی امام صاحب کے ظاہر روایت ہے دوسری روایت یہ ہے امام حسن نے امام موصوف کے نقل کیا ہے کہ چالیس سے زیادہ میں زکوٰۃ کچھ نہیں ہے یہاں تک کہ پچاس ہو جائیں پس پچاس میں دو برس کا ایک بچھڑا اور اُس کی قیمت کا چوتھائی حصہ ہے یا برس روز کے بچھڑے کی قیمت کا تہائی حصہ اور آگے اسی حساب سے تیسری روایت یہ ہے کہ چالیس سے زیادہ میں کچھ نہیں ہے یہاں تک کہ ساٹھ ہو جائیں یہ روایت امام صاحب کے اسد بن عمرو نے نقل کی ہے اور صاحبین کا قول بھی یہی ہے اور استنباطی نے ذکر کیا ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اور مصنف نے پہلی روایت کو پسند کیا ہے فتح ترجمہ پس ساٹھ میں برس برس روز کے دو بچھڑے ہیں اور ستر میں ایک بچھڑا دو برس کا اور ایک برس روز کا اور اسی میں دو ہیں دو دو برس کے خلاصہ کلام یہ ہے کہ مقدار زکوٰۃ ہر دھائی پر ایک برس روز کے بچھڑے سے دو برس کے بچھڑے کی طرف ہلتی جائے گی ف لہذا ہر دھائی پر یہ دیکھنا چاہیے کہ اس میں کتنے ہیں اور کے چالیس میں پس ہر تیس پر ایک برس روز کا بچھڑا ہے اور ہر چالیس پر دو برس کا مثلاً ایک سو دس گائے یا بیل ہیں تو ان میں دو بچھڑے دو دو برس کے اور ایک برس روز کا ہے اور اگر ایک سو تیس ہیں تو ان میں چار بچھڑے برس برس روز کے یا تین دو دو برس کے ہیں اور آگے اسی طرح حساب کر لیا جائے یعنی ترجمہ اور زکوٰۃ کے بارے میں) بھیجیں مثل گائے کے ہرچہ

## فصل فی غنم

بھڑکریوں کی زکوٰۃ کی تفصیل

ف غنم کا لفظ بھڑکری دونوں کو شامل ہے ان کو غنم اس لیے سمجھتے ہیں کہ ان کے پاس اپنی جان بچانے کا کوئی معتد بہ آلہ نہیں ہے گویا یہ ہر طالب کے لیے غنیمت کے ہیں۔ فتح ترجمہ چالیس بکریوں میں (زکوٰۃ کی) ایک بکری ہے اور ایک سو تیس میں دو بکریاں ہیں اور دو سو ایک میں تین بکریاں ہیں اور چار سو میں چار بکریاں



معاشرے کے لئے کہ زکوٰۃ اس مال پر (یعنی پورا برس روز نہیں گذریا میسر سے ذمہ قرض ہے یا میں نے زکوٰۃ  
 دوسرے معاشرہ کو دیدی ہے) اور اس سال میں دوسرا معاشرہ ہے (بھی) اور ان باتوں پر قسم کھائے تو اُس کو  
 سچا سمجھ لیا جائے گا (یعنی اب اس سے زکوٰۃ نہ لی جائیگی) یا اگر چہرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ وہ آپ  
 دیدیے تو کہے تو اس میں اس کا قول معتبر نہ ہوگا **ف** یعنی یہ کہنے کہ میں نے ان جانوروں کی زکوٰۃ  
 خود فقیروں کو دیدی ہے تو اس بارے میں اس کا کہنا معتبر نہ ہوگا اگرچہ قسم کھائے بلکہ اس سے  
 دوبارہ زکوٰۃ لی جائے گی اور باقی سب صورتوں میں اس کو سچا سمجھائے گا۔ طوع و ترحمہ اور جس  
 صورت میں مسلمان کے قول کا اعتبار کیا جائے اس میں ذمی کا بھی اعتبار کیا جائے نہ کہ حر کی کا ہاں  
 اس کی ام ولد میں **ف** ذمی اُس کا فرقو کہتے ہیں جو بادشاہ کی اجازت سے دارالاسلام میں رہتے  
 لگا ہو اور حرنی وہ کافر ہے جو دارالحرب سے فقط تجارت وغیرہ کرنے کی غرض سے دارالاسلام میں آیا  
 ہو اور ام ولد میں اس کا اعتبار کرنے سے یہ مراد ہے کہ اگر وہ اپنی لونڈی (باندی) کو اپنی بیوی بتلائے  
 تو اُس کا اعتبار کر لیا جائے ترحمہ اور معاشرہ ہم (مسلمانوں) سے (زکوٰۃ میں) چالیسواں حصہ لیوے  
 و ذمی سے بیسواں حصہ اور حرنی سے دسواں حصہ بشرطیکہ نصاب پورا ہو اور دارالحرب والے  
 مسلمان سوداگروں سے لیتے ہوں (ورنہ نہ لیوے) اور ایک سال میں ہر دوں دارالحرب سے دوبارہ آئے  
 زکوٰۃ دو دفعہ نہ لی جائے (یاں اگر دارالحرب چلا گیا تھا اور پھر آیا تو اُس سے دوبارہ لی جائے) اور  
 معاشرہ غلبہ کا دسواں حصہ لے اور سوداگانہ لے اور نہ اُس کا جو اُس کے گھر میں رکھا ہوا ہو اور نہ بضاعت  
 (سے مال) کا اور نہ مضاربت کے مال کا اور نہ ماذون غلام کی کمائی کا۔ **ف** یعنی اگر کوئی سوداگر ایسا ہے  
 کہ اُس کے گھر میں تجارت کا مال اتنا ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہے تو معاشرہ اس مال کی زکوٰۃ نہ لے بلکہ  
 جو اُس کے پاس ہے اُسی کی لے لے اور بضاعت اُس مال کو کہتے ہیں جو کسی سے تجارت کرنے کے لیے  
 لے لیا جائے اور منافع کل اصل مال کا ہو پس چونکہ یہ اصل میں مالک نہیں ہوتا اور نہ زکوٰۃ ادا کرنے میں  
 اس کا نائب ہوتا ہے اس لیے اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ بضاعت اور مضاربت فقط اتنا فرق ہے  
 کہ مضاربت میں منافع دونوں میں تقسیم ہوتا ہے اور ماذون غلام اُس کو کہتے ہیں۔ جسے آقا نے  
 تجارت کرنے کی اجازت دے رکھی ہو۔ **ع** ترحمہ اگر کسی سوداگر سے خارجیوں نے زکوٰۃ نہ لی  
 تو اُس سے معاشرہ دوبارہ لے گا

ترجمہ دوسرے میں (جسکے کل چھپن روپے ہوتے ہیں) اور میں دینا میں (جو سات سو تیسے اور چھ مائے سونا ہوتا ہو) چالیسواں حصہ (زکوٰۃ کا) واجب ہوتا ہے برابر ہے کہ ان کی ڈالیاں ہوں یا زیور ہو یا برتن ہوں پھر ہر پنچواں حصہ میں اسی حساب سے (واجب) ہر ف یعنی اگر دوسرے میں پران کا پانچواں حصہ چالیس درم بڑھ گئے یا میں دینا پر چار دینا زیادہ ہو گئے تو ان میں سے بھی زکوٰۃ کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔ مع ترجمہ اور چاندی اور سونے کی زکوٰۃ ادا کرنے اور اُس کے واجب ہونے میں (باعتبار نصاب کے) ان دونوں کا وزن معتبر ہے (نکہ ان کی قیمت مثلاً اگر چاندی سونے کے برتنوں کی قیمت زیور وغیرہ کی قیمت سے بڑھ گئی) اس کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ وزن کا اعتبار ہوگا) اور درم میں وزن سب سے معتبر ہے اور وہ یہ ہے کہ درم (وزن میں) سات مثقال بھر کے ہوں اور جس (زیور وغیرہ) میں چاندی غالب ہو وہ چاندی (ہی) حکم میں ہے نہ کہ اُس کا عکس ف عکس مراد یہ ہے کہ اگر کسی زیور یا روپے میں تانیا وغیرہ غالب ہے تو وہ بڑا تانبے کے حکم میں نہ ہوگا بلکہ اسباب کے حکم میں رہے گا۔ ط ترجمہ اور اگر تجارت کا اسباب (یعنی اُس کی قیمت) چاندی یا سونے کی نصاب کو پہنچ جائے تو اُس میں بھی زکوٰۃ واجب ہر ف یعنی اگر کوئی سوخا یا کپڑے یا برتنوں یا ڈنگروں کی تجارت کرتا ہے تو ان کی مالیت دیکھتی چاہیے اگر یہ مالیت میں دوسرے درم چاندی یا میں دینا سونے کے برابر ہیں تو ان میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ کا واجب ہو ترجمہ اگر سال کے دونوں سہوں پر پوری نصاب ہو تو درمیان سال میں نصاب کا کم ہو جانا زکوٰۃ واجب ہونا کو مضر نہیں ہے (یعنی پوری زکوٰۃ واجب ہوگی) اور اسباب تجارت کی قیمت نقد چاندی سونے میں ملا لیجائے اور قیمت ہی کے اعتبار سے سونے کو چاندی میں ملا لیا جائے ف یعنی اگر ایک شخص کے پاس کچھ سونا اور تجارت کا اسباب ہی یا کچھ چاندی اور تجارتی اسباب اور ہر ایک اس قدر نہیں ہے کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہو یاں دونوں کو ملانے سے نصاب زکوٰۃ پورا ہو جاتا ہے تو تجارت کے اسم کی قیمت اُس سونے یا چاندی میں ملا کر زکوٰۃ دی جائے ایسا ہی اگر کسی کے پاس سونا اور چاندی ملتا ہو کہ ان میں متحدہ علیحدہ میں زکوٰۃ نہیں آتی تو اُس سونے کی قیمت کو چاندی میں ملا لی جائے۔ حاشیہ

### باب العاشر زکوٰۃ وصول کرنے والے کا بیان

ترجمہ عاشر شخص جو جسکو سودا گروں سے زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے بادشاہ مقرر کرے پس اگر کوئی (سوداگر

باب تو اس پر شاہی محصول اُس کے پانی کے لحاظ سے بدلتا رہیگا۔ یعنی اگر اُس باغ میں عشری پانی آتا ہے تو اُس کی پیداوار میں سے دسواں حصہ لیا جائے گا اور اگر خراجی پانی آتا ہے تو خراج دینا ہوگا۔ اور اگر کبھی اس سے اور کبھی اُس سے دیا ہے تو مسلمان کے مناسب عشر یعنی دسواں حصہ ہے۔ مسکین ترجمہ بخلاف ذی کے (کہ اگر وہ گھر کو بلغ بنائے تو اُس کو دونوں صورتوں میں خراج ہی دینا ہوگا) اور ذی کا گھر زبہ یعنی اس میں کوئی چیز واجب نہیں ہے) جیسے مال اور لفظ کے چٹے جو عشری زمین میں ہیں (کہ ان میں بھی کوئی چیز واجب نہیں ہوتی) اور اگر یہ دونوں خراجی زمین میں ہوں تو ان میں خراج واجب ہے

## باب المصنف

(زکوٰۃ کے مصنف کا بیان)

ف صرف رکے زیر سے زکوٰۃ عرف کرنے کی جگہ یعنی اس کا بیان کہ زکوٰۃ کا پیسہ کس کس کو دینا چاہیے اللہ وہ آٹھ نہیں بیچ آیت انما الصدقات للفقراء الی آخرہ میں مذکور ہیں اور مؤلفہ القلوب انہیں سے ساقط ہو گئے ہیں اس لیے اب ساتھ نہیں ہیں مع ترجمہ مستحق زکوٰۃ فقیر ہے اور مسکین اور مسکین کی حالت فقیر سے بھی ابتر ہوتی ہے کیونکہ فقیر وہ ہے جس کے پاس کارروائی کے لائق ہو اور مسکین وہ ہے جس کے پاس نہ ہو اور قابل یعنی جو باہ شاہ کی طرف سے زکوٰۃ کے وصول کرنے پر ہوں اور مکاتب اور قرضدار اور جو (بسیب تنگ دستی کے) غازیوں کے ساتھ چلنے سے رہ گیا ہو اور مسافر رکب جس کے پاس نہ ہو اگرچہ اُس کے وطن میں اس کا سب کچھ ہوا پس (زکوٰۃ کا مال) خواہ ان سب کو دیا جائے خواہ ایک ہی قسم کے لوگوں کو (یعنی فقیروں ہی کو یا مسکینوں ہی کو وغیرہ وغیرہ) اور ذمی کو نہ دیا جائے (اگرچہ وہ فقیر وغیرہ کچھ ہی ہو) اور زکوٰۃ کے سوا اور صدقوں کا مال اس کو دینا جائز ہے اور زکوٰۃ کے روپیے سے مسجد بنانا۔ مردے کو کفن دینا۔ مژدے کا قرض ادا کرنا۔ آزاد کرنے کے لیے غلام خریدنا ان کو دینا جن سے پیدا ہوا ہے اگرچہ وہ بہت (و پر کے ہوں یا اپنی اولاد کو دینا۔ اگرچہ وہ بہت پیچھے کی بھڑپوتا۔ پڑپوتا وغیرہ) ہو۔ اپنی بیوی کو دینا اور عورت کا اپنے شوہر کو دینا۔ اپنے غلام یا مکاتب یا مہربا اپنی ام و ولد کو دینا یا اپنے ایسے غلام کو جس کا کچھ حصہ (مثلاً اوصیا یا تہائی آزاد کیا ہے یا ایسے و مانند) کو دینا جو (مقدار) نصاب کا مالک ہو یا اُس کے غلام یا اُس کے لڑکے کو یا بی بی یا شرم یا بی بی یا شرم کے غلام کو یا بی بی کو دینا درست نہیں ہو۔ ف بنی یا شرم کو زکوٰۃ دینا ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بخاری شریف میں یہ حدیث

## باب الزکاة

زکاة کی زکوٰۃ کا بیان

ف زکاة ان چیزوں کو کہتے ہیں جو زمین سے نکلیں خواہ وہ زمین قدرتی ہوں یا دھینے ہوں قدرتی کا نام اور کان ہے اور دھینے کا نام کنز اور خزائنہ سے ترجمہ اگر کسی کو عشری یا خراجی زمین میں سے چاندی یا سو یا نوپے وغیرہ (مثلاً تانبے اور سیسے) کی کان ملے تو اس میں تو زکوٰۃ کا پانچواں حصہ لیا جائے اور اگر کان پانے والے کے گھر یا اُس کی زمین میں سے نکلے تو اُنہیں سے کچھ لیا جائے اور ایسا پانچواں حصہ نفع و فائدہ لیا جائے اور یہ پانچواں حصہ لیا جائے اور اگر زمین بادشاہ نے بہ ملک فتح کرنے کے وقت دی ہو تو درپارے میں سے بھی پانچواں حصہ لیا جائے و اگر حرب کے دھینے اور کان میں پانچواں حصہ نہیں ہے اور نہ فیروزے - موتی اور غیر شیش

## باب العشر

زمین کی پیداوار میں سے دسواں حصہ لینے کا بیان

ترجمہ عشری زمین کے شہد میں اور بارانی اور نہری زمین کی پیداواری میں سے بلا شرط نصاب اور بلا شل بقا دسواں حصہ (زکوٰۃ میں) دینا واجب ہو سوائے لکڑی - نسل - اور گھاس کے (کہ ان میں نہیں ہوتا) ف بلا شرط نصاب سے یہ مراد ہے کہ اس میں مقدار نصاب کی کچھ شرط نہیں ہے بلکہ ہر طور پر ہوا بہت ہو و دونوں کا یکساں حکم ہے اور بلا شرط بقا سے مراد یہ ہے کہ وہ چیر سال بھر رستی ہو یا نہ رہتی ہو یہ بھی شرط نہیں ہے ترجمہ اور چاہی زمین میں بیواں حصہ واجب ہو برابر ہے کہ اس میں چرس سے پانی دیا جائے یا ہرٹ سے اور مزدوری کا خرچ بھرنہ دیا جائے ف یعنی یہ نہ کیا جائے کہ بیلوں اور کبیروں کا خرچ نکال کر جو بچے اُس میں سے بیواں حصہ لیا جائے بلکہ کل پیداوار کا بیواں حصہ لیا جائے طوع ترجمہ اور تغلبی کی عشری زمین کی پیداوار میں سے پانچواں حصہ لیا جائے اگرچہ وہ مسلمان ہو گیا ہو یا اس سے اس کی زمین کسی مسلمان یا ذمی نے خرید لی ہو ف تغلبی ایک فرقہ کا نام ہے جو بنی تغلب کی طرف منسوب ہو یہ لوگ روم کے قریب نصارے عرب میں سے ہیں ان کے ذمہ زکوٰۃ کا پانچواں حصہ واجب ہونے پر صحابہ کا اجماع ہو چکا ہے یعنی ترجمہ اگر عشری زمین مسلمان کے ہاں سے کسی ذمی نے خرید لی تو اس پر خراج لازم ہے اور اگر خراجی زمین ذمی سے کسی مسلمان نے لی شفعہ کی ذریعہ سے یا بیع ٹوٹ جانے کی وجہ سے تو اس میں عشر لازم ہے اور اگر کسی مسلمان نے اپنے گھر کو بلغ

ہیں تو ایک صاع اور صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے (اور رطل تخمیناً آدھ سیر کا) اور یہ فطرہ عید کے دن کی صبح کو دیا جوتا ہے پس اگر کوئی صبح ہونے سے پہلے مر گیا یا صبح ہونے کے بعد کوئی کافر مسلمان ہوا یا بچہ پیدا ہوا تو اس پر فطرہ واجب نہ ہوگا اور اگر یہ فطرہ کوئی عید کے دن کی صبح ہونے سے پہلے دیا رمضان سے پہلے دیوے یا عید کے دن کے بعد دیوے تو بھی درست ہے۔

## کتاب الصوم

روزے کا بیان

ف مناسب یہ ہے کہ روزے کا بیان نماز کے بعد ہوتا کیونکہ یہ دونوں عبادت برہنہ ہیں مگر مصنف نے قرآن مجید کا اقتدار کرنے سے پہلے نماز کے بعد زکوٰۃ کو ذکر کر دیا ہے کیونکہ اللہ فرماتا ہے **وَاتِمُوا الصَّلاۃَ وَآتُوا الزَّكَاۃَ** اس کے علاوہ حدیث میں آیا ہے کہ اسلام کے پانچ رکن ہیں اور اس میں روزے کا ذکر زکوٰۃ کے بعد ہے۔ اور یہ جو چھ رکن ہے اور روزہ ہجرت سے ڈیڑھ سال کے بعد شعبان کی دسویں کو قبلہ نبی کی طرف ہو جانے کے بعد فرض ہوا ہے۔ فتح مخلصاً ترجمہ روزہ (شرع میں) اُسے کہتے ہیں کہ جو روزہ رکھنے کا اہل ہو یعنی مومن مسلمان اور عورت حیض و نفاس سے پاک ہو) وہ صبح صادق سے لیکر غروب آفتاب تک کھانے پینے اور صحبت کرنے سے روکا رہے اور رمضان کے روزے جو فرض ہیں اور نذرین سے روزے جو واجب ہیں اور نفلی روزے رات سے لے کر دوپہر ہونے سے پہلے پہلے نیت کرینے اور صطلق نیت کر لینے اور نفلی روزے کی نیت کر لینے سے درست ہو جاتے ہیں **ف** نذرین سے مراد یہ ہے مثلاً کوئی کہے کہ میں اللہ کے واسطے رجب کی چاند رات یا اُس جمعرات کا روزہ رکھوں گا تو اُس دن کا روزہ واجب ہو جاتا ہے اور صطلق نیت سے یہ مراد ہے کہ فرض یا واجب یا نفل کا نام نہ صرف روزے کی نیت کرے بلکہ ترجمہ اور ان تینوں قسموں کے سوا اور روزے (مثلاً قضا رمضان رکعت اور نذرین غیرین کے روزے) بذات روزے کی تعیین اور رات سے نیت کیے بغیر درست نہیں ہوتے اور رمضان چاند دیکھنے اور شعبان کے تیس دن ہو جانے سے شروع ہو جاتا ہے اور جس دن رمضان کے شروع ہونے میں شک ہو یعنی شعبان کی تیسویں تاریخ تو شک کے دن روزہ نہ رکھا جائے ہاں اُس روز نفلی روزہ رکھنا جائز ہے اور اگر کسی نے رمضان کا یا عید کا چاند دیکھ لیا اور لوگوں نے اُسے کہنے کا اعتبار نہ کیا تو وہ خود روزہ رکھے اور اگر نہ رکھا تو صرف ایک روزہ قضا رکھے (اس کا کفارہ اس پر

ہے سخت اہل بیت کا متعلق لانا الصدقة یعنی اہل بیت میں ہمیں صدقہ لینا درست نہیں ہے اور بنی ہاشم سے مراد علیؑ عباسؑ جعفرؑ زین العابدینؑ اور جابر بن عبدالمطلب کی اولاد ہے اور بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ انہم چونکہ ذوی القربی کا حصہ ان سے موقوف ہو گیا ہے تو اس سبب سے ان کو زکوٰۃ کا مال دیدہنا جائز ہے۔ نیز لمخصراً ترجمہ اگر کسی کو یہ خیال کر کے زکوٰۃ دی کہ اس کو دینا درست ہے پھر معلوم ہوا کہ وہ غنی ہے یا پادشہ ہے یا کافر ہے یا اس کا یعنی زکوٰۃ دینے والے کا) باپے یا اُس کا بیٹا ہے تو یہ زکوٰۃ درست ہوگئی اور اگر معلوم ہوا کہ وہ اس کا غلام یا ایک تب تھا تو درست نہیں ہوئی (لہذا دوبارہ زکوٰۃ دے) اور فقیر کو غنی دینا مکروہ ہے یعنی ایک آدمی کو مثلاً دوسو درہم زکوٰۃ کے دینے مکروہ ہیں کیونکہ دوسو درہم مقدار نصاب کا ہے اور اسکے مالک کو شریعت میں غنی کہتے ہیں اور اگر اس قدر کسی کو دیدہ یا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ لیکن ترجمہ اور اس قدر دینا صحیح ہے کہ اس روز اس کو کسی سے سوال کرنے کی حاجت نہ رہے اور زکوٰۃ کا مال ایک شہر سے دوسرے شہر میں بجا نا مکروہ ہے بشرطیکہ دوسرے شہر میں اس کا کوئی رشتہ دار نہ ہو اور نہ اس شہر سے بڑا وہاں کوئی محتاج ہو ورنہ یعنی اگر دوسرے شہر میں کوئی اپنے رشتہ داروں کے لئے بھیجے یا یہاں کی نسبت دوسرے شہر میں زکوٰۃ کے مال کے زیادہ حق ہیں تو ان کو بھیجنا بلا کراہت درست ہے ترجمہ اور جس کے پاس ایک دن کی خوراک ہو اُسے سوال کرنا درست نہیں ہے۔

## باب صدقۃ الفطر

صدقۃ فطر کا بیان

ترجمہ فطرہ اُس شخص پر واجب ہے جو آزاد و مسلمان ہو اور اپنے گھر اور اپنے کپڑوں۔ اپنے اسباب۔ اپنے گھوڑے۔ اپنے ہتھیار اور اپنے لونڈی غلاموں کے علاوہ نصاب کا مالک ہو ایسا شخص اپنی طرف سے اور اپنی نابالغ اولاد کی طرف سے جو مالدار نہ ہو اور اپنے اُن لونڈی غلاموں کی طرف سے جو خدمت کے لیے ہوں اور اپنے مدبر اور اپنی ام ولد کی طرف سے دیوے (اور اگر نابالغ اور مالدار ہے تو اُس کی طرف سے دینا واجب نہیں ہے اور نہ اپنی بیوی کی طرف سے اور نہ اپنی بالغ اولاد اور مکاتب اور ساجھے کے ایک یا کئی غلاموں کی طرف سے دینا واجب ہے اگر کوئی غلام جا کر بیچا گیا تو اس کا فطرہ ملتوی رہے گا یعنی اگر خریدار نے لے لیا تو اُس کو دینا لازم ہوگا اور اگر وہیں کر دیا تو پھر مالک کو دینا پڑے گا۔ س ترجمہ اور فطرہ کی مقدار یہ ہے کہ اگر گریہوں یا گریہوں کا آٹا یا ستویا کشمش ہے تو نصف صاع دے اور اگر چھوٹے یا جو

حصہ کر یا یا ناک میں یا کان میں دوا ڈالنی یا پیٹ کے یا کھوپڑی کے زخم پر کوئی دوا لگوانی اور وہ دوا پیٹ میں یا دل میں پہنچ گئی تو ان صورتوں میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور ذکر کے سورخ میں کوئی دوا ڈالنی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا اور بلا عذر کسی چیز کا چکھنا اور چبانا یا علیک کو چبانا مکروہ ہے ف علیک ایک قسم کا گوند ہوتا ہے اور عذر سے مراد یہ ہے کہ مثلاً روزہ دار کے درد ہو اور اس گوند کے چبانے سے آرام ہوتا ہو یا چاکر کسی بچے کو ضروری دینا ہو تو ایسی صورتوں میں مکروہ نہیں ہے ترجمہ سرمہ لگانا اور موچھول بہتیل ملنا اور سواک کرنا مکروہ نہیں ہے اور پیار لینا بھی مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ صحبت کر بیٹھے اور انزال ہو جانے کا خوف نہ ہو اور اگر یہ خوف ہو تو مکروہ ہے۔ **فصل** اگر کسی بیمار کو روزہ رکھنے سے بیماری بڑھ جائے یا اندیشہ ہو تو اس کو اور مسافر کو جایز ہے کہ روزہ نہ رکھے اور اگر مسافر کو کچھ زیادہ تکلیف نہ ہو تو اس کو روزہ رکھنا مستحب ہے پھر یہ مسافر اور بیمار اگر اسی سفر یا اسی بیماری میں مر جائیں تو ان دونوں پر ان روزوں کی قضا نہیں ہے اور اگر یہ دونوں اپنے اپنے وارثوں کو وصیت کر جائیں تو ہر روزے کے عوض ایک فطرے کی برابر صدقہ دیوے **ف** اس بارے میں میت کا وصیت کرنا شرط ہے اگر وصیت نہیں کی تو پھر روزے کا بدلہ دینا وارث پر لازم نہیں ہے اور اگر کسی نے تبرعاً ایسا کر دیا تو جایز ہے اور میت کی طرف سے روزہ رکھنا اور نماز پڑھنا درست نہیں ہے سطوع ترجمہ آدھارہ دونوں روزے رکھنے پر قادراً ہو جائیں (یعنی مسافر مقیم ہو جائے اور بیمار اچھا ہو جائے) تو دونوں لگائے رکھنے کی شرط کے قضا رکھ لیں اور اگر انہوں نے یہ قضا روزے بھی نہیں رکھے تھے کہ دوسرا رمضان آگیا تو ان کو چاہیے کہ اس موجودہ رمضان کے روزے پہلے رکھیں اور قضا کے روزے بعد میں اور عالم عورت اور دودھ پلانے والی کو اگر اپنی جان کا یا بچہ کو تکلیف ہونے کا اندیشہ ہو تو جایز ہے کہ یہ روزہ نہ رکھیں اور اسی طرح بوڑھے فانی کو بھی اجازت ہے اور صرف یہ بوڑھا اپنے روزوں کا) فدیہ دیدے۔ **ف** بوڑھا فانی اُسے کہتے ہیں جس کی بڑھاپے سے قوت فنا ہو گئی ہو اور وہ روزہ نہ رکھ سکتا ہو اور نہ اس کی آئندہ کو توقع ہو پس اس کے فدیہ دینے سے روزے ادا ہو جائیں گے اور عالم اور دودھ پلانے والی کے فدیہ دینے سے ادا نہیں ہوں گے لہذا یہ دونوں قضا رکھیں۔ **ع** ترجمہ اور نفلی روزہ ہے عذر توڑ ڈالنا ایک روایت کی رو سے درست ہے پھر اس کی قضا رکھے (اور فتویٰ اس پر ہے کہ بے عذر توڑے) اور اگر رمضان کے دنوں میں کوئی لوط کا بلغ ہو گیا یا کوئی کافر مسلمان ہو گیا تو قضا

لازم نہیں ہے) اور آسمان میں ابرو وغیرہ ہونے کے وقت رمضان کا چاند ہونے ایک عا دل کوئی کی کوئی قبول کر لیا جی خواہ وہ غلام ہو یا عورت ہو اور ماول وہ سب جو گناہوں کی بہت نیکیوں زیادہ کرتا ہو اور عید کا چاند ہونے میں (کم از کم) دو آواز اور دو آواز و دو آوازوں کی کوئی کوئی ضروری ہے اور اگر آسمان میں ابرو وغیرہ نہیں ہے تو پھر رمضان اور عید دونوں میں بہت چڑھی بڑھت کا دیکھنا معتبر ہوگا ف یعنی اتنے آدمی ہوں کہ ان کے کہنے کا سب یقین کریں اور جھوٹ بولنے کا شیعہ نہ رہیں اس کے لیے فقہاء نے پچاس آدمی مقرر کئے ہیں سرخ ترجمہ اور چاند دیکھنے کو کسی کی کوئی ضروری ہے (میں) عید الفصحی مثل عید الفطر کے ہے اور غفلتوں کے مختلف ہونے کا اعتبار نہیں بہت فصحی اور عید ایک شہر والوں نے چاند دیکھ لیا تو یہ دیکھنا دوسرے شہروں پر بھی مطلقاً لازم ہوگی اور چاند ان دونوں شہروں کے درمیان فاصلہ ہو یا نہ ہو اور سی پر ٹھوٹی ہے اور بعض عا کا قول یہ سب کرنا ہوگا بکا اختلاف معتبر ہے اس قول کے موافق ہر شہر اور ہر ملک میں اسی کے مطلع کا حکم معتبر ہوگا یعنی مندرجہ

### باب فی فی الصوم و مال فی فی

ان میں سے روزہ نہ پاتا ہو جن سے ہیں

ترجمہ اگر روزہ دار نے بھوکے سے کچھ کھا لیا یا پی لیا یا صحبت کرنی یا سوتے ہوئے ہانے کی بہت ہوئی کسی کو (شہوت سے) دیکھنے کے باعث انزال ہو گیا یا روزے میں غسل لگا لیا یا بھڑکی مسکیناں کو کھانے یا شرمہ لگا لیا یا پیارے لیا اور اس سے انزال نہیں ہوا یا اس کے غل میں غبار بڑ گیا یا بھڑکی اور اسے اپنا روزے سے ہونا یاد ہے یا اس کے دانتوں میں کچھ لگا ہوا تھا وہ کھا لیا یا سوتے ہوئے بھڑکی اور ہی الطی صلق میں پٹی کی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اگر کسی نے قصداً اپنے نعل یا قصداً نعل کی یا کنکر یا لوہے کا کنکر اٹھ لیا تو ان صورتوں میں اس روزہ کی فقط قصداً کرے یعنی اس کے بدلے ایک روزہ رکھے) اور اگر مرد نے صحبت کرنی یا عورت سے صحبت کی گئی یا قصداً غذا کھائی یا پی لیا تو ان صورتوں میں اس روزے کی قصداً کرے اور نہ رکھنا کافی ہے یعنی اگر اس میں وسعت ہو تو ایک غلام آزاد کرے اگر اتنی وسعت نہیں ہے تو دو بیسے کے دیکھتا روزے رکھے اور اگر اتنی قنوت نہیں ہے تو ساٹھ سکینوں کو کھانا کھلائے سکین ترجمہ اور شرمہ گاہ کے سوا اور کسی عضو میں صحبت کرنا سے انزال ہونے پر کفارہ لازم نہیں ہوتا اور نہ رمضان (شریف) کے سوا اور کوئی روزہ توڑنے پر اگر



مراد ہے کہ صحبت سے بچنے کے لیے اس دن روزہ نہ رکھنا واجب ہے اور اس کا عوض کہنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ اس کی بہت صحیح ہوگئی ہے کیونکہ باطل چیز کا بدلہ نہیں ہو کرنا اور یہی حکم ان دنوں کے روزوں کی سنت مان لینے کا ہے جن میں روزہ رکھنا منع ہے جیسے عید الفطر کا دن اور ذی الحجہ کی گیارھویں بارھویں تیرھویں تا یحییٰ جنکو ایام تشریق کہتے ہیں یعنی وغیرہ ترجمہ اور اگر کسی نے پیست مانی کہ اُس سال کے روزے رکھو گنا تو اُن دنوں میں روزہ نہ رکھے جن میں روزہ رکھنا منع ہے اور وہ دنوں عید کے اور تین دن تشریق کے ہیں ان پانچوں روزوں کی پھر فضا کرے اور اگر ان دنوں میں سے کسی دن کا روزہ رکھ لیا پھر توڑ دالا تو اس روزے کی فضا واجب نہیں ہے۔

## باب الاعتکاف

اعتکاف کا بیان

ترجمہ مودے سے ہو کر مسجد میں رہنا اس نیت سے کہ میں نے اعتکاف کیا ہے سنت ہے (اور اسی کا نام اعتکاف ہے) اور نفلی اعتکاف کی مدت کم از کم ایک ساعت ہے یہ مذہب امام محمد رحمہ اللہ کا ہے اور امام صاحب کے نزدیک ایک دن ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک دن کا زیادہ حصہ اور مسجد سے مراد وہ ہے جہاں پانچوں وقت کی جماعت ہوتی ہو۔ طوع ترجمہ اور عورت اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے اور اعتکاف کرنا والا بدلے حاجت شرعیہ یا حاجت طبیعہ کے مسجد سے نکلے حاجت شرعیہ یہ ہے مثلاً جمعہ (اور عیدین کی یا جنازہ) کی نماز کو جانا اور حاجت طبیعہ یہ ہے مثلاً بول دہرا کی حاجت (یا اور کوئی ایسی ضرورت) پس اگر نماز ایک ساعت بھی مسجد سے نکلا تو (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک) اس کا اعتکاف جاتا رہا (بلکہ اگر غزو سے نکلا تھا اور پھر بلا غزو کے باہر ٹھہر رہا تب بھی جاتا رہے گا) اور اس کو مسجد میں کھانا۔ پینا۔ سونا۔ اور نہانی غزوہ و فروخت کرنا جائز ہے اور بیع کو مسجد میں لانا اور چُپ رہنا اور اچھی باتوں کے سوا فضول باتیں کرنا مودہ ہے اور متکلف کو صحبت کرنا اور اُس کے لوازم (یعنی پیار لینا اور گئے چٹانا وغیرہ) حرام ہے اور صحبت کرنے سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے اور چند روز کے اعتکاف کی نذر ماننے سے اُن روزوں کی راتوں کا اعتکاف بھی اس پر لازم ہو جاتا ہے اور اگر کسی نے دو روز کے اعتکاف کی نذر کی تو اُس پر دو راتیں بھی لازم ہوگی۔

کتاب الحج

حج کا بیان

دن رہ گیا ہے اس میں وہ اپنے کو کھانے پینے وغیرہ یعنی جن سے روزہ ٹوٹتا ہے اُن سے روزے رکھنے اور اس دن کے بعد میں اور روزے نہ رکھنے اور اگر اس باقی دن کا روزہ نہ رکھتا تب بھی قصہ نہیں کہ روزہ اس دن کا روزہ اس پر واجب نہیں ہے اگر کوئی مسافر روزہ نہ رکھے گا قصہ کر کے چلے گا پھر واپس آگیا اور روزے کی نیت کے وقت میں اُس نے روزے کی نیت کر لی تو اُس کا روزہ ہو گا اور یہ ہے کہ فرضی ہو یا نفلی ہو اگر روزہ دار کو یہ ہوشی ہو جائے تو وہ سوائے اُس دن کے روزے کی قضا کے جس کی رات کو یہ ہوشی ہوئی ہے اور سب دنوں کے روزوں کی قضا کرے **ف** یعنی اگر رمضان میں کوئی چند روز بیہوش رہا تو وہ سب روزوں کی قضا کرے کیونکہ روزوں کی نیت نہیں پائی گئی ہے اس دن کے روزے کی قضا نہ کرے کہ جس دن وہ بیہوش ہوا ہے یا جس کی رات کو بیہوش ہوا ہے کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ اس روزے کی نیت اُس نے ضرور کی ہوگی اور اگر یہ یقیناً معلوم ہو جائے کہ اس نے اس روزے کی بھی نیت نہیں کی تھی تو اس کی بھی قضا کرے بطور ترجمہ اور ایسے جنوں پر بھی روزے قضا کیے جائیں جو مستند ہو یعنی جو رمضان بھر نہ رہا ہو بلکہ کبھی ہو گیا کبھی جاتا رہا اور کبھی سارے رمضان رہا تو اُس کی قضا نہیں ہے اور اگر کوئی بلا روزے اور افطار کی نیت سے کھائے پینے وغیرہ سے باز رہا تو وہ قضا رکھے **ف** یعنی اگر کسی نے رمضان کے سارے چھ روزوں کو بچھڑا نہ پایا اور نہ ایسا کوئی کام کیا جس سے روزہ جاتا رہے حالانکہ اس نے روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کی نیت نہیں کی تو اس پر قضا واجب ہو ترجمہ اگر رمضان میں مسافر دن کو اپنے گھر آگیا یا بیعتی عورت پاک ہو گئی یا یہ خیال کر کے سحری کھائی تو بھی رات سہ پہر اور صبح عداق ہو گئی یعنی یا شام میں کر کے روزہ کھول لیا اور ابھی آفتاب غروب نہیں ہوا تھا تو ان چاروں صورتوں میں باقی دن بھر اپنے کو کھانے پینے وغیرہ سے روکے رہیں اور اُس کی قضا رکھیں ان پر کفارہ نہیں ہے جیسا کہ اگر کسی نے بھوسے سے کھانے کے بعد پھر قصد اکھالیا یا سوتی ہوئی عورت یا دیوانی عورت سے صحبت کر لی یا وہ وہ دیوانی رمضان ہی میں چھی ہوئی تو ان تینوں پر بھی قضا لازم ہے کفارہ نہیں ہے **فصل** جو عید بقرعید کے دن روزہ رکھنے کی سنت کا دن ہے تو وہ بقرعید کے دن روزہ نہ رکھے جس کے عید اور دن روزہ رکھے تو اگر وہ جو اس سنت کے اُس نے قضا کر لی تو قسم کا بھی کفارہ دے **ف** یعنی ہر روزے کی قضا کرے اور قسم کا کفارہ دے اور صفت اس کہنے سے کہ وہ بقرعید کے دن روزہ نہ رکھے

کہتے ہیں جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لے کر نشانات لگتے چلے آئے ہیں۔ فتح وغیرہ ترجمہ اور مکہ کے رہنے والوں کی میقات اگرچہ احرام باندھیں تو حرام ہو اور عمرہ کا باندھیں تو حل ہو۔

## باب الاحرام

احرام باندھنے کا بیان

جب معتق وہ میقاتیں ذکر کر دیں جن سے انسان کو بلا احرام باندھے گزرنا جائز نہیں ہے تو اب اس کے بعد احرام کا ذکر کرنا مناسب ہو گیا احرام شریعت میں مخصوص حرمت کے التزام کرنے کا نام ہے اگر نیت کیے اور زبان سے کہے شرعاً تحقق نہیں ہوتا پس حج کے لیے احرام بعینہ ایسا ہے جیسے نماز کے بغیر تحریم ہے حج میں ایسا ہی فرض ہو جیسا توفع عرفات اور طواف زیارت فرض ہیں اس کو احرام سے کہتے ہیں کہ اس سے مباح چیزیں حرام ہو جاتی ہیں متخلص و فتح ترجمہ جب تم احرام باندھنا چاہو تو پہلے وضو کرو اور غسل کرو تو اوپر بھی اچھا (اور فضل) ہے اور نیا تہم باندھو اور نئی چادر اوڑھو یا اگر کپڑے نہ ہوں تو (دھلے ہوئے) (سہی) اور (بدن پر) خوشبو لگاؤ اور (اس کے بعد) دو رکعت پڑھو اور پھر اس طرح کہو اللہم انی اس میں اچھے فیصلہ والی و تقبلہ صنی اور اپنی نماز (یعنی اُن مذکورہ دو رکعت کے) بعد حج کی نیت کر کے تلبیہ کہے اور تلبیہ یہ ہے لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ إِذَا الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ لَكَ وَالْمَلَائِكَةُ شَرِيكَ لَكَ اور ان الفاظ میں (اگرچہ ہو تو اُن کے مناسب اور) بڑھادو اور کم نہ کرو کیونکہ آنحضرت علیہ السلام سے یہی منقول ہے لہذا اس سے کم کرنا مکروہ تحریمی ہے پس جب تم نے حج کی نیت سے تلبیہ کہہ لیا تو تم حرم ہو گئے (تھار احرام بندھ گیا) اب تم خش بائیں کرنے رخصت و حرم کرنے سطرانی جھگڑا کرنے۔ شکار مارنے اور اس کی طرف اشارہ کرنے اور اس کے بتلانے سے پرہیز کرو اور گرتے۔ پا جامہ نہ پہنو عمامہ نہ باندھو ٹوپی نہ اوڑھو قبا اور موز سے بھی نہ پہنویاں اگرچہ ہنر نہ ہوں تو موزوں کو ٹخنوں کے پیچے سے کاٹ کر جو تے کی شکل بنا کر پہن لو اور درس یا زعفران اکھ کارنگا ہوا کپڑا پہنویاں اگر ان میں کانگین دھلا ہوا ہو رنگ کی بو اس میں سے نہ آتی ہو اس کا پہننا اور ٹھننا جائز ہے) ف ورس مثل تلوں کے درخت کے ایک بوٹی ہو جو مین کے دھور کہیں نہیں ہوتی وہیں بوٹی ہوتی ہے اور بیٹ برس تک خراب نہیں ہوتی مرقا موس ترجمہ نور منہ ڈھکنا نہ اُن کو خطی سے دھو نہ خوشبو لگاؤ نہ سرسٹنڈاؤ نہ ہال اور ناخن کٹو یاں ہانچے

فہمادت کی تین قسمیں ہیں ایک محض بد نسبیہ جیسے نازدوسری محض مالیہ جیسے زکوٰۃ اور ایک ان دونوں سے مرکب ہیں جب مصنف نے پہلی دونوں قسموں کو بیان کر دیا تو اب اس تیسری قسم کا بیان شروع کیا ہے اور یہ ہذا م کے پانچ رکنوں میں سے پانچواں رکن ہے لغت میں حج کے معنی اقصاء کے ہیں اور شروع میں یہ میں جو مصنف نے بیان کیے ہیں سرعہ سکین ترجمہ خاص وقت میں (یعنی حج کے مہینوں میں) خاص طریقہ سے خانہ کعبہ کی زیارت کرنے کا نام حج ہے جو عمر بھر میں ایک دفعہ ان شرطوں کے موجود ہونے پر فوراً فرض ہو جاتا ہے اور وہ شرطیں یہ ہیں کہ آدمی عاقل - بالغ - آزاد - مسند بہت - مسلمان ہو اور پہلے رہنے کے مکان (اور پہننے کے کپڑے) وغیرہ ضروریات کے علاوہ سواری پر جانے اور راستہ میں کھانے پینے کا خرچ نکھانے اور سہانے جانے کے لئے اور اپنے بال بچوں کا خرچ اٹھانے کا مقدور رکھتا ہو اور راستہ ان کا ہو اور عورت کے لئے اتنا ہونا اور ضروری ہے کہ اگر اس کے گھر سے خانہ کعبہ مدت سفر کے (یعنی تین منزل یا اس سے زیادہ) فاصلہ پر ہے تو اس کے ساتھ اس کا کوئی محرم (یعنی باپ یا بیٹا) یا شوہر ضرور ہونا چاہئے پس اگر کسی ذی بالغ (لڑکے یا علام نے احرام باندھا تھا پھر وہ لڑکا بالغ ہو گیا یا غلام آزاد ہو گیا اور وہ حج سے پورا کر لیا تو اس کے کرنے سے فرض حج ان کے ذمہ سے ادا نہ ہوگا (کیونکہ ان کے لئے ہر واحد کا احرام نفلی حج کے لئے باندھا تھا اس سے فرضی حج ادا نہیں ہو سکتا) اور احرام کی میقاتیں (یعنی وہ جگہیں جہاں سے احرام باندھتے ہیں اور بلا احرام کے وہاں سے گذرنا جایز نہیں ہے یہ پانچ) ہیں ذوالحلیفہ - ذات عرق - حُجَّہ - قرن - یلملمہ - ان میں سے ہر ایک جگہ ان لوگوں کے لئے میقات ہے جو وہاں رہتے ہیں یا جو وہاں سے ہو کر مکہ جاتے ہیں ف ذوالحلیفہ مدینہ منورہ سے چھ میل پر اور مکہ معظمہ سے دس منزل اور یہ مدینہ والوں کی میقات ہے یا جو یہاں سے ہو کر گذریں اور ذات عرق اہل عراق کی میقات ہے یہ مکہ سے تین منزل کے فاصلے پر ہے اور حُجَّہ اہل شام - مصر اور اہل نجد کی میقات ہے اور یہ رانج کے قریب ہے اہل ای کو رانج کہتے ہیں اور قرآن اہل نجد کی میقات ہے یہ مکہ سے پچاس میل ہے اور یلملمہ اہل یمن کی میقات ہے یہ مکہ سے سات میل ہے - ط و ع ترجمہ اور ان میقاتوں پر پہنچنے سے پہلے بھی احرام باندھنا جایز ہے اور گذر کر باندھنا جایز نہیں ہے اور ان میقاتوں میں سے والوں کی میقات محل ہے یعنی وہ جگہ جو ان میقاتوں اور حرم کے درمیان میں ہے اور حرم مکہ کی چاروں طرف کی زمین کو محل ہے یعنی وہ جگہ جو ان میقاتوں اور حرم کے درمیان میں ہے اور حرم مکہ کی چاروں طرف کی زمین کو

پر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صفا سے مروہ تک جانا ایک پھیرا ہوتا اور مروہ سے صفا پر آنا دوسرا پھیرا اس کے  
 بعد احرام باندھے ہوئے مکہ میں رہو اور جب موقع ملے بیت النکاح کا طواف کرتے رہو پھر ترویہ کے روز سے  
 ایک روز پہلے (یعنی ساتویں ذی الحجہ کو کیونکہ آٹھویں کو یوم الترویہ کہتے ہیں) امام خطبہ پڑھے اس میں  
 لوگوں کو افعال حج کی تعلیم کرے (یعنی منا کو جانے وہاں نماز ادا کرنے عرفات میں ٹھہرنے اور وہاں  
 سے لوٹنے کے مسائل بیان کرے) پھر ترویہ کے دن منا کو جاؤ (منا حرم کا ایک گاؤں ہے جو مکہ سے ساڑھے  
 تین میل کی وہاں رات کو رہنا سنت ہے) پھر عرفہ کے دن صبح کی نماز کے بعد منا سے عرفات کو جاؤ  
 عرفات عرفہ کی جمع ہے اور یہ ایک جگہ کا نام ہے جو منا سے اوپر کو مکہ سے بارہ میل کے فاصلہ پر ہے وہاں  
 عابی ٹھہرتے ہیں۔ طووسکین ترجمہ وہاں امام خطبہ پڑھے اور وہاں کے رہنے رسی جاد کرنے قربانی  
 حجامت اور طواف زیارت وغیرہ کے ضروری مسائل بیان کرے) اور زوال کے بعد (یعنی ظہر کے وقت میں) ایک  
 اذان اور دو تکبیروں سے ظہر اور عصر دونوں کی نماز پڑھا دے اس میں امام کا اور احرام کا ہونا شرط ہے  
 یعنی یہاں ظہر و عصر کو جمع کرنا اس شرط سے چاہر ہے کہ جماعت ہو اور محرم پڑھائے اگر ایک آدمی ہے یا  
 امام محرم نہیں ہے تو جمع جائز نہیں) پھر موقف جا کر جبل رحمت کے قریب کھڑے ہوں اور عرفات  
 (کا سارا میدان) موقف ہی (یعنی حاجیوں کے کھڑے ہونے کے لائق ہے سوائے بطن عردہ کے یہ  
 عرفات کے مقابلے میں موقف سے بائیں طرف ایک میدان ہے) وہاں کھڑے تحمید - بحمیر - تہلیل اور  
 تلبیہ کہتے رہو درود پڑھتے اور اپنے لیے دعا مانگتے رہو پھر غروب کے بعد مزدلفہ جاؤ اور جبل منیہ کے  
 قریب آترو (مزدلفہ منا اور عرفات کے درمیان ایک گاؤں ہے) اور امام لوگوں کو عرفات کے وقت ایک  
 اذان اور ایک تکبیر سے مغرب اور عشاء دونوں نمازیں پڑھا دے مغرب کی نماز راستہ میں پڑھنی درست  
 نہیں ہے (اور نہ عرفات میں پھر (دسویں تاریخ) صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھے۔ تکبیر تہلیل اور درود  
 پڑھتے ہیں اور تلبیہ کہتے ہو اور دعا مانگتے رہیں اور مزدلفہ سارا کھڑے ہونے کی جگہ ہے سوائے بطن  
 عسر کے (یہ ایک جگہ ہے مزدلفہ سے بائیں طرف) پھر خوب روشنی ہونے کے بعد (یعنی آفتاب طلوع  
 ہونے سے کچھ پہلے) منا کو روانہ ہو جاؤ اور بطن وادی وادی میں کھڑے ہو کر حجرہ عقیقہ پر ایسی سات لکڑیاں  
 ادریں جو انگلیوں سے ماری جا سکیں اور ہر لکڑی پر اللہ اکبر کہیں اور لیک کہنا پڑی ہی لکڑی کے ہاتھ  
 پر موقوف کر دیں پھر قربانی کر کے سر شہڈ والیں یا بال کتر والیں اور شہڈ وانا تختہ ہے یہ افعال کرنے کے بعد

حاکم کرنے مکان یا کجاوہ کے سایہ میں آرام لینے اور بیانی کمرے باندھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور زیادہ بلند آواز سے تلبیہ اُسوقت کہو کہ جب کہیں اونچائی پر چڑھو یا نیچائی میں اُترو یا سانسے سے سوا گئے ہوں اور صبح کے وقت بھی اور مکہ معظمہ پہنچ کر سب سے پہلے مسجد حرام میں جاؤ اور خانہ کعبہ کے سامنے کھڑے ہو کر اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہو یعنی بیت اللہ کے سامنے کھڑے ہو کر اللہ اکبر کہو جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ ہر بڑی چیز سے بڑا ہو اس میں یہ اشارہ ہے کہ کعبہ کی عزت و حرمت اللہ کی طرف سے آگے دی ہوئی ہے اس کی ذاتی نہیں ہے۔ لیکن ترجمہ پھر حجر اسود کی طرف متوجہ ہو اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہتے ہوئے بے دھکم دھکا کے اُس کو بوسہ دو اور لیٹے دھکے مٹتے ہو کر کسی کو ایذا پہنچنے کی نوبت آجائے اور پھر ایک سورت کے ادا کرنے میں ترک واجب کے مرتکب ہو جاؤ اور اپنی چادر کے دونوں کٹاؤ دونوں بغلوں کے نیچے سے نکال کر دونوں کندھوں پر ڈال کے خانہ کعبہ کے گرد حطیم کو شامل کر کے سارے پھیرے پھرو اور اپنی داہنی طرف سے اُس جگہ سے شروع کرو جو کعبے کے دروازے کے متصل ہے ف جانا چاہیے کہ ان پھیروں ہی کا نام طواف ہے اور طواف حطیم کے پیچھے سے اس لیے ہوتا ہے کہ حطیم بیت اللہ میں داخل ہے اس کا یہ نام بھی اسی وجہ سے ہے کہ حطیم کے معنی اُٹوٹنے کے ہیں اور بتا بیٹہ میں سے ٹوٹ گیا ہے یہ حطیم بیت اللہ سے باہر شام کی جانب میزاب رحمت کے نیچے ہے اور یہ سارا بیت کا ٹکڑا نہیں ہے بلکہ وہ فقط چھ یا تھکی مقدار ہے جو نصف دائرہ کی شکل میں گھرا ہوا ہے باقی بیت اللہ سے خارج ہے یعنی فتح ترجمہ فقط پہلے تین پھیروں میں جھپٹ کر موڑھے ہلاتے ہوئے چلو اور باقی کے چاروں میں آہستہ چلو اور جب حجر اسود کے پاس سے گزرو اگر موسکے تو ہر دفعہ اُس کو بوسہ دو اور اسی پر طواف ختم کرو اور ختم ہی پر مقام ابراہیم میں دو رکعت بھی پڑھو یا مسجد حرام میں جہاں آسانی ہو سکے اور یہ طواف مکہ میں آنے کا ہے (اسی لیے اس کا نام طواف قدوم ہے) اور یہ اُن کے لیے ہے جو مکہ میں نہیں رہتے (کیونکہ یہ آنے کا ہے اور وہ کہیں سے آتے نہیں وہاں سے ہیں) پھر صفا و پہاڑی پر چڑھو اور اُس پر کھڑے ہو کر خانہ کعبہ کی طرف منہ کر کے تکبیر و تہلیل (یعنی اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ) کہو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر درود بھیجو اور اپنی مراد پوری ہونے کی اللہ سے دعا مانگو پھر صفا اُتر کر مردہ (کی پہاڑی) پر چڑھو اور دونوں انخسر میلوں کے درمیان دوڑ کے چلو اور اُس پر بھی ویسا کرو جیسا صفا پر کیا تھا اسی طرح ان دونوں کے درمیان سات پھیرے کرو شروع صفا سے کرو اور ختم

و نہ ہوئے سجدہ عام سے نکل آؤ **فصل** جو شخص (میقات سے احرام باندھنے کے بعد) مکہ میں نہ گیا اور وقوف  
عرفات کر لیا (یعنی عرفات میں ٹھہر چکا) تو طوافِ قدوم اسکے ذمہ نہیں رہا اور جو شخص نوٹن ذی الحجہ کے زوال  
سے پندرہ سوہیں کی فجر تک ایک ساعت بھی عرفات میں ٹھہر گیا تو اس کا حج پورا ہو گیا اگرچہ اُسے یہ معلوم  
نہ ہو کہ (جہاں میں ٹھہر ہوں) یہ عرفات ہی یا وہ سوتا رہا ہو یا نہ بیہوش پڑا رہا ہو اور اگر اس کے بیہوش  
ہونے کے سبب اسکے ساتھی نے اسکی طرف سے بغیر اسکی اجازت کے (احرام باندھ لیا تو بھی اس کا حج  
ہو جائیگا اور عورت حج کے کل انحال و احکام میں) مثل مرد کے ہی صرف اتنا فرق ہے کہ عورت اپنا چہرہ  
کھولے رکھے سر نہ کھولے اور نہ آواز سے لبیک کہے (کیونکہ انکی آواز عورت ہی) اور نہ (طوافوں میں) اٹل  
کرتے اور نہ (اضطرار میں) دوڑے نہ سر منڈوائے یاں قدرے بال کترے اور سیسا ہوا کپڑا  
پیسے لگائی نے بدنہ (یعنی قربانی کے جانور) کے گلے میں قلاوہ ڈال دیا خواہ وہ بدنہ نقلی ہو یا منت کا ہو یا شکار  
دارنے کے بدنہ کا ہو یا اور طرح کا ہو (مثلاً متع یا قران کا ہو) اور وہ اُسے ساتھ حج کا ارادہ کیونکہ خود بھی  
پہلے تو اسکا احرام بندھ گیا **ف** یعنی فقط اس عمل سے بدنوں لبیک کہے وہ محرم ہو گیا امام شافعی اسکے  
مکلف ہیں اور قلاوہ اُس کو کہتے ہیں جو درخت کی چھال یا پرنے جوڑوں وغیرہ کا ایک قلاوہ سانا کر جو پایہ  
کے گلے میں فقط اس لیے ڈال دیتے ہیں کہ یہ قربانی کا جانور ہونے کی علامت رہے پس یہ لبیک کہنے کے  
قائم مقام ہو جاتا ہے کیونکہ لبیک کہنے سے حج کرنے کا پختہ ارادہ ظاہر کر دینا مقصود ہوتا ہی اور یہ مطلب  
اس سے بھی حاصل ہو جاتا ہی اور اگر ایک بدنہ میں چند آدمی شریک تھے اور ان میں سے ایک نے اور وہی  
اجازت سے اسکے قلاوہ ڈال دیا تو وہ سب محرم ہو جائینگے اگر سب ساتھ ہوں عینی دفع ترجمہ اور اگر اُسے  
بدنہ (قلاوہ ڈال کے) پہلے بھی دیا تھا پھر آپ گیا تو جب تک یہ اُس سے مل نہ جائیگا محرم نہ ہوگا بخلاف  
متعہ (یعنی متع) کے بدنہ کے (کہ اس سے بدنوں ملنے کے بھی محرم ہو جائیگا) اور اگر کسی نے بدنہ پہ چھل ڈال دی  
یا اشعار کر دیا (یعنی قربانی کے اونٹ کے کوبان میں دائیں جانب نظم لگا دیا) یا بکری کے گلے میں قلاوہ باندھ  
دیا تو اس سے وہ محرم نہ ہوگا اور بدنہ (شرعیہ میں) اونٹ اور گائے ہوتے ہیں (یعنی ان ہی کا بدنہ  
ہونا معتبر ہے بکری بدنہ نہیں ہو سکتی)۔

## باب القرآن

قرآن کا بیان

سوائے عورتوں (سے صحبت کرنے) کے اور سب چیزیں بھارتے لیے حلال ہو جائیں گی (یعنی وہ کہ جو احرام کی حالت میں حرام تھیں) پھر قربانی کے دن (یعنی دسویں ذی الحجہ کو) یا گیا رھوں یا بارھویں کو یا جاؤ اور طوافِ رکن کے ساتھ پھرے بلا رمل اور سعی کے کروا کر یہ دونوں فعل تم پہلے (طوافِ قدوم میں) کر چکے ہو ورنہ دونوں اس کیے جائیں (رمل اگر کھیلنے کو کہتے ہیں اور سعی سے صفا مروہ کے درمیان دوڑنا مزد ہے) اور ان افعال کے بعد اب عورتوں سے صحبت کرنی بھی درست ہو جائیگی اور یہ طوافِ رکن قربان کے دنوں سے مؤخر کرنا یعنی قربانی کے دنوں کے بعد کرنا مکروہ ہے پھر (مکہ سے) سنا جاؤ اور قربانی کے چوتھے روز دن ڈھنسنے کے بعد تینوں حجروں پر سات سات کنکریاں مارو اور شروع اس حجرہ سے کرو جو مسجد (خیف) کے پاس ہی پھر اسی حجرہ کے پاس ہی پھر تیسرے حجرہ عقبہ پر اور جس کنکری کے بعد دوسری کنکری ماری ہو تو پہلی کے بعد توقف کرنا چاہیے (یعنی سورہ بقرہ پڑھے کی مقدار اور اس عرصہ میں تکبیر تحمید وغیرہ پڑھیں اور دعا کرتے رہیں پھر اگے (یعنی بائیں طرف) تائب) ایسا ہی کریں اور اس کے بعد بھی اگر ٹھیکرنا ہو۔ (یعنی تیسری ذی الحجہ کو بھی اگر سنا میں ٹھیکرنا تو ایسا ہی کریں) اور اگر چوتھے روز دن ڈھلنے سے پہلے نماز کر دی تو بھی درست ہو (یعنی امام صاحب کے نزدیک یہ رمی درست ہو جائیگی صاحبین کے نزدیک نہیں) کنکریاں مارے کو کہتے ہیں (اور جس رمی کے بعد رمی ہو جیسے پہلے دونوں حجروں کے رمی) تو اسکو پیادہ کھڑے ہو کر کریں ورنہ سواہ ہو کر (یعنی اگر اس کے بعد رمی نہ ہو جیسے قربانی کے دن حجرہ عقبہ کی رمی تو اسکو سواہ ہو کر کریں) اور اپنا اسباب پہننے ہی سے مکہ بھیج دینا اور خود رمی کرنے کے لیے مینا میں رہ جانا مکروہ ہے پھر (سنا کے حجروں کو رمی کرنے کے بعد) محصب جاؤ اور (یہ ایک پتھریلی زمین مکہ کی کے قریب ہے) اسی کا نام حسابار اوطی بھی ہے پھر محصب کے مکہ جا کر (طوافِ صدر (یعنی طوافِ نعت) کے ساتھ پھرے پھر واد اور یہ طوافِ صدر سوائے مکہ و نول کے اور سب پر واجب ہے مکہ والوں پر واجب نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ یہ طوافِ صدر ہی اور صدر کے معنی ارجح اور رخصت کے ہیں اور چونکہ مکہ کے آپسے وطن کو رخصت نہیں ہوتے اس لیے یہ ان پر واجب نہیں ہے یاں تب ہی طوع ترجمہ اور اس طوافِ صدر کے بعد آپ نزم ہو اور ملزم کو لپٹو و ملزم خانہ کعبہ کے دروازے اور حجر اسود کے درمیان میں ایک جگہ ہے اور لیٹنے سے یہ مراد ہے کہ اپنا چہرہ اور سینہ روئے ہوئے اس پر لگائے ترجمہ اور خانہ کعبہ کے پردوں کو پکڑو اور اس کی دیواروں سے چپٹ کر رو اور پھر لٹے پیروں اس کی جدائی پر حسرت سے



کا کہ طواف نہیں کیا) اور دو قوف عرفات کر لیا تو اس پر عمرے کے چھوڑنے کا دم دینا (یعنی قربانی کرنا) اور حج کے بعد عمرے کی قضا کرنا واجب ہے۔

## باب التمتع

یعنی کا بیان

فی التمتع یا تمتع سے ماخوذ ہے جبکہ معنی انشغال یا نفع کے ہیں اور شرع میں اس کے یہ معنی ہیں جو منع ذکر کئے ہیں یعنی ترجمہ تمتع کی صورت یہ ہے کہ میقات سے عمرے کا احرام باندھ کر اسی کے آب ہونہ (صفا مرقہ کے درمیان) سعی کر کے سر منڈوا لے یا بال کتر والے اور عمرے (احرام) سے حلال ہو کر یہ اس صورت میں ہو کہ جب اپنے ساتھ تمتع کی ہری نہ لے گیا ہو اور اگر ہری لے گیا تھا تو وہ حج سے خارج ہوئے بغیر حلال نہیں ہوگا) اور طواف کے پہلے ہی پھیرے کے بعد سے لبیک کہنا موقوف کر دے اور اسے بعد ذی الحجہ کی آٹھویں تاریخ حج کے لیے حرم سے احرام باندھے (اور آٹھویں سے پہلے احرام باندھ لینا اور افضل ہے) اور حج کر کے قربانی کر دے (یہ قربانی کرنا اس پر واجب ہے کیونکہ تمتع سے احرام لگانی کی ضرورت نہ ہو تو اس کا حکم پہلے مذکور ہو چکا ہے) یعنی قرآن کے باب میں وہ دن ہے کہ تین روزے تو حج میں رکھے جو عرفہ کے دن ختم ہو جائیں اور سات روزے اشوتہ کی تاریخ کے اعمال سے خارج ہوئے ترجمہ اور اگر اس نے شوال میں ریاج کے مہینوں میں سے اور کسی مہینے میں تین روزے رکھے تو یہ اُن (تمتع کے) تین روزوں کے بدلے میں کافی نہیں ہوں گے) کیونکہ وہ وجود سبب سے پہلے ہی ادا ہو جائیں گے ہاں اگر عمرے کا احرام باندھنے کے بعد (اور اس کا) قوف کرنے سے پہلے رکھے تو کافی ہو جائیں گے (کیونکہ سبب کا وجود ہو گیا ہے) پس اگر کوئی (تمتع) کرنے والا ہری (یعنی قربانی کا جانور) اپنے ساتھ لیجا نا چاہے تو وہ احرام باندھ کر ہری کو ہانکتا ہوا لیجا اور یہ اس کو کہیں نہ ہوئے لیجانے سے افضل ہے) اور توشتہ دان یا جوئی اُسکے گلے میں لٹکا دے اور غار نہ کرے اور عمرہ کر چکنے کے بعد حلال نہ ہو جائے اور آٹھویں تاریخ (ذی الحجہ) حج کا احرام باندھے اور اس سے پہلے باندھ لینا اور زیادہ مستحب ہے پھر جب دسویں تاریخ سر منڈوا چکے تو اب اپنے اہل احراموں سے حلال ہو گیا اور خاص مکہ اور اُسکے قریب کے باشندوں کے لیے نہ تمتع ہے اور نہ قربانی ہے پس اگر تمتع کرنے والا عمرہ کر کے اپنے گھر چلا آیا اور یہ ہری نہیں لے گیا تھا تو اس کا تمتع باطل ہو گیا کیونکہ تمتع سے یہ مقصود ہوتا ہے کہ دو سفروں میں سے ایک کو ساقط کرنے کا فائدہ

ف ج کے افعال کی تین قسمیں ہیں۔ قرآن۔ تمتع۔ افراد ایک اہرام سے حج اور عمرے دونوں کو ادا کرنے کو  
 قرآن کہتے ہیں اور ایک سفر اور دو اہرام حج اور عمرے کے ادا کرنے کی تہ کہتے ہیں اور فقط حج کرنا اور کہتے ہیں ترجمہ قرآن سے افضل ہے اور اس کو حج  
 میں تمتع ہے اور سویم درجہ میں افراد ہے اور چارم درجہ میں فقط عمرہ کرنا ہے۔ ف مطلب یہ ہو کہ فقط  
 عمرہ کرنے سے افراد یعنی حج کرنا افضل ہے اور فقط حج کرنے سے تمتع کرنا اور تمتع کرنے سے قرآن کرنا۔ اور  
 وجہ اس افضلیت کی یہ ہے کہ نواب کی کمی زیادتی اکثر مشقت و صحت کی کمی زیادتی پر موقوف ہوتی ہے  
 پس چونکہ قرآن میں تمتع کی طرح دو عمل ادا کرنے کے علاوہ اہرام بہت دنوں تک رہنے کے باعث مشقت  
 زیادہ اٹھانی پڑتی ہے اس لیے یہ سب سے افضل ہے اور تمتع میں اگرچہ عمل تو دو ہوتے ہیں مگر پہلے اہرام  
 کے بعد چمک آدمی حلال ہو جاتا ہے اس لیے اسی میں اتنی مشقت نہیں رہتی اس وجہ سے یہ دوسرے  
 درجہ میں ہے اور ظہر اسکے تیسرے درجہ میں ہونے کی وجہ صاف ظاہر ہے کہ اس میں صرف حج ہی ہوتا  
 ہے ترجمہ اور قرآن اسے کہتے ہیں کہ میقات سے حج اور عمرے دونوں کا (اکٹھا) اہرام باندھتے اور اہرام  
 دو رکعتوں کے بعد) یوں کہتے <sup>نہضہ اذا دین الحج والعمرة فیسرھما لی وتقبضھما معنی</sup> اور پھر  
 مکہ پہنچ کر عمرے کے لیے طواف اور سعی کرے پھر حج کرے یعنی حج کے سب افعال اس ترتیب سے ادا کرے  
 جسکا بیان انھی ہو چکا ہے پس اگر قرآن نے حج اور عمرے دونوں کے لیے دو طواف اور دو سعی کیں تو  
 جائز ہے مگر گنہگار ہوگا (کیونکہ اُس نے عمرے کی سعی میں تاخیر کی اور حج کا طواف پہلے کر لیا ہے لیکن  
 اس کی وجہ سے کچھ اسپر لازم نہ ہوگا) اور جب یہ قربانی کے دن (یعنی دسویں تاریخ ہجرہ عقبہ پر) می  
 کرے تو ایک بکری یا بڑا بھد یا بھد نہ کہ سا تو ان حصہ پر قربانی کرے (یہ قربانی دم قرآن کہلاتی ہے جو اسکے  
 ادا ہونے کے شکریہ میں واجب ہے) اور جس سے یہ نہ ہو سکے (یعنی جس میں قربانی کی مقدور نہ ہو) وہ تین  
 روزے رکھے جن میں تیسرا روزہ عرفہ کے دن ہو یعنی ساتویں آٹھویں اور نویں کے روزے رکھے اور  
 سات روزے اور اس وقت رکھے کہ جب حج سے فارغ ہو جائے اگرچہ ابھی کہ ہی ہو (اور عام ہے کہ وہاں  
 ٹھہرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو) پس اگر اس نے دو تین روزے جو عرفہ کے دن ختم ہو جائے دسویں  
 تاریخ تک نہ رکھے تو اب اسپر قربانی کرنا لازم ہو گیا یعنی دسویں تاریخ کے بعد روزے رکھنے سے کچھ نہیں  
 ہو سکتا پس اگر یہ اب بھی قربانی نہ کر سکا تو اہرام سے حلال ہو جائے اور اُس کے ذمہ دو قربانیاں ہیں  
 ط۔ ترجمہ اور اگر قرآن کرنے والا مکہ میں نہیں گیا (کہ وہاں حج سے پہلے عمرہ کر لیتا) یا مکہ میں گیا مگر عمرے

اس کا اطلاق ان تصوروں پر کیا جاتا ہے جو احرام اور حج کے افعال میں نفوس اور اعضا میں ہوں۔ سر  
 ترجمہ اگر محرم نے کسی پرورے عضو کو (مثلاً سر یا ران یا پینڈلی وغیرہ کو) خوشبو لگائی تو اسپر ایک بکری  
 لگانی کرنی واجب ہے اور اگر ایک عضو سے کم کو لگائی ہے تو صدقہ دے اور اگر اس نے اپنے  
 سر کو ہندی لگائی یا زیتون کا تیل لگا لیا یا مسلا ہوا کپڑا پہن لیا یا دن بھر اپنا سر چھپائے (یعنی  
 ڈھکے) رہا تو ان سب صورتوں میں ایک بکری قربانی کرے ورنہ صدقہ دے اور اگر اس نے اپنا  
 سر منڈوا دیا یا چوتھائی ڈاڑھی منڈوا دی تب بھی ایک بکری قربانی کرے (کیونکہ یہ اعضاء  
 اہل بیت سے کل مراد لیے جاتے ہیں) ورنہ صدقہ دے جیسا کہ سر منڈنے والا صدقہ دیتا ہے  
 (برابر ہے کہ جس کا سر منڈا ہے وہ محرم ہو یا نہ ہو اور اگر اس نے اپنی گردن کے بال یا دونوں ہاتھوں  
 یا ایک ہاتھ کے یا چھٹے انگلی کی جگہ کے منڈوا دیے تب بھی اس کے ذمہ ایک بکری ہے اور ایک موٹھے  
 کے منڈوانے میں جو کچھ ایک عادل آدمی کہے وہی صدقہ کر دے اور اگر محرم نے حلال آدمی کی موٹھے منڈ  
 والے یا اس کے ناخن کتر دئے تو ایک آدمی کی خوراک (کھانا دے اور اگر محرم نے اپنے دونوں ہاتھ اور دونوں  
 ہاتھوں کے ہاتھ یا ایک پیچ ناخن ایک مجلس میں اپنی ایک جگہ بیٹھے ہوئے کاٹ ڈالے تو اسپر ایک بکری کی قربانی واجب  
 ہے اور اگر ایک مجلس میں پانچ سے کم کاٹے ہیں تو صدقہ دے جیسا کہ پانچ ناخن متفرق کاٹنے والا  
 (بر ناخن کے بدلے) صدقہ دیدیتا ہے اور ٹوٹا ہوا ناخن علیحدہ کر دینے میں (محرم پہ) کچھ (واجب نہیں  
 ہوتا) اگر محرم نے کسی عذر کے سبب خوشبو لگائی یا (مسلا ہوا کپڑا) پہنا یا سر منڈوا یا (یا ڈاڑھی منڈوائی)  
 تو وہ ایک بکری فسخ کرے یا چھ سکینوں کو تین صاع (گیہوں) صدقہ دے یا تین روزے رکھے فصل  
 اگر کوئی محرم شہوت سے کسی عورت کی شرنگاہ کو دیکھے جس سے اس کو انزال ہو جائے (یعنی منی  
 نکلے) تو اسپر کچھ واجب نہیں ہوتا یا اگر پیار لیا یا شہوت سے (اسکی چھپوایا و قوف عرفات  
 سے پچھلے فرج میں یا دبڑ میں صحبت کر کے اپنے حج کو فاسد کر دیا تو اسپر ایک بکری واجب ہے اور اس  
 کا کوئی بقیہ باقی افعال کر کے) پرور کرے (امہ دآئندہ سال) اس کی قضا کرے اور قضا کر کے میں ان  
 دلف (مرد و عورت) کا جدا ہونا ضروری نہیں ہے (بلکہ مستحب ہے) اور اگر و قوف عرفات کے بعد  
 صحبت کرے تو اسپر ایک بدھ (بیچ کرنا) واجب ہے (بدھ کی تفصیل پہلے گذر چکی ہے) اور اب حج فسخ  
 نہیں ہوگا اگر محرم نے سر منڈوانے کے بعد صحبت کر لی یا عمرے میں اکثر طواف کرنے (یعنی چار چھیرے

اٹھنے اور حج اور عمرے کے لیے دو سفر نہ کرے بلکہ ایک ہی سفر سے فائدہ اٹھالے لیکن جب اُس نے ان دونوں کے لیے علیحدہ علیحدہ سفر نہ لے لیا تو وہ مقصود سی جاتا رہا اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب اپنے گھر آکر سر بھی منڈوا لیا ہو اور اگر گھر گیا تھا اور اسی سال سر منڈوانے سے پہلے حج جائے تو وہ تمتع ہی ہے۔ فتح مخلصاً ترجمہ اور اگر وہ ہری لے گیا تھا تو اس کا تمتع باطل نہیں ہوا (کیونکہ یہ کہ اس کی طرف سے وہ ہی فوج نہ ہوگی یہ محرم ہی رہیگا) اور اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے (یعنی اہرام باندھ کر عمرے کے لیے چار پھیروں سے کم طواف کیا اور حج کے مہینوں میں اسکو پورا کرے) پھر عمرے سے فارغ ہونے کے بعد حج کا اہرام باندھ کر حج کر لیا تو اس کا تمتع ادا ہو گیا اور اگر اس برعکس کیا تو تمتع نہیں ہوا اور حج کے مہینے یہ ہیں شوال - ذیقعدہ اور عشرہ ذی الحجہ ربتی ذی الحجہ کے دس روز) اور حج کا اہرام ان مہینوں سے پہلے باندھنے سے بندہ جاتا ہے مگر مکہ (تحریر) اگر کسی کوئی نے ربا آفاقی وغیرہ نے ان مہینوں میں عمرہ کیا اور وہ مکہ میں یا بصرہ میں ٹھہر گیا (پھر وہ سال) حج کیا تو اس کا تمتع درست ہو جائے گا (کیونکہ اس کا سفر ایک ہی ہوا ہے) اور اگر وہ عمرے کو مکہ کر کے مکہ میں رہ پڑا تھا پھر اس فاسد شدہ عمرے کی قضا کی اور (اسی سال) حج کیا تو یہ تمتع نہیں ہوا (کیونکہ عمرہ فاسد ہونے سے سفر ختم ہو چکا تھا اب اس کا یہ صحیح عمرہ جسکو یہ قضا سمجھ رہا ہے مکہ ہو گیا) مکہ والے تمتع نہیں کر سکتے) ہاں اگر یہ (عمرہ فاسد کر کے) اپنے گھر چلا گیا ہو اور پھر اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کر کے حج کر لیا ہو تو یہ بالاتفاق تمتع ہو جائیگا) اور حج اور عمرے میں سے جو نے کوئی کر لے تو جو مقدر رہ گیا ہو اس کو پورا کرے اور اسکے عوض اسپر قربانی کرنی لازم نہیں ہے اگر کسی نے تمتع کیا اور بقرعید کے دن قربانی کر دی تو یہ قربانی تمتع کے دم کی طرف سے کافی نہ ہوگی (کیونکہ اس کا قربانی کے سوا ہے) اگر عورت کو اہرام باندھتے وقت حیض آگیا تو وہ طواف کے سوا حج کے سب افعال ادا کرے اور اگر طواف صدر (یعنی خضت کا طواف) کرنے کے وقت آئے تو اس طواف کو چھوڑ دے جیسے وہ شخص جو مکہ میں رہنے لگے (یعنی اگر کوئی شخص حج کے مکہ میں رہنے لگے تو یہ طواف صدر اس پر لازم نہیں رہتا) +

## باب الجنایات

جنایتوں کا بیان

ف جنایات جنایت کی جمع ہولنت میں اس فعل کو کہتے ہیں جو شرعاً حرام ہو اور فقہاء کی اصطلاح میں

بخ کے مطابق دو عادل آدمی جو کچھ اس شکار کی قیمت ٹھہرا دیں اس قیمت کا یہ قربانی کا ایک جانور یعنی بٹ یا گائے یا بکری خرید کر اُس کو ذبح کر دے اور اگر اتنی قیمت نہیں ہے کہ اُس کا کوئی جانور آجائے تو اس قیمت کا غلہ خرید کر فطرے کی طرح اُسے صدقہ کر دے یعنی اگر گہوں ہیں تو ہر مسکین کو نصف صاع دے اور اگر جو وغیرہ ہیں تو ایک صاع دے یا ہر مسکین کے بوسہ حصہ کے عوض (اگر چاہے تو) ایک ایک روزہ رکھے اور اگر اس حساب سے مسکینوں کو دیے کے بعد نصف صاع سے کم بچ جائے تو اُسکو (بھی) خیرات کر دے یا (اُسکے بدلہ میں) ایک روزہ رکھے (اسکے نصف صاع سے کم ہونے سے روزے میں کوئی فرق نہیں آسکتا) اگر محرم نے شکار کو زخمی کر دیا یا اس کا کوئی عضو کاٹ ڈالا یا اسکے بال اکھاڑ لیے تو اس سے جتنی قیمت اچھی کم ہو جائے یہ اُس نقصان کا ضامن ہے اور پرنڈ کے پر اکھاڑنے اور شکار کے پر ہاتھ کاٹ ڈالنے۔ اسکا دودھ دہنے اسکا بیضہ توڑ دینے اور اس توڑنے پر مردہ بچہ نکل آنے سے ہر چیز کی پوری قیمت واجب ہوتی ہے (یعنی پر ہاتھ کاٹنے) میں شکار کی قیمت دودھ دہنے میں دودھ کی قیمت انڈا توڑنے میں انڈے کی قیمت اور بچہ نکل آنے پر بچہ کی قیمت لازم ہی) اور کتے، چیل، بھیڑیے، سانپ، بچھو، چوسے، کلکھنے کتے، چٹھر، چوٹی پتو، چھڑی، اور کچھوے کے مارنے میں کچھ نہیں ہے ہاں جوں اور ٹڈی کے مارنے میں جو جی میں آئے صدقہ کر دے (مثلاً ایک مٹھی اناج یا ایک کھجور وغیرہ دیدے) اور درندے کو مار ڈالنے کی صورت میں اُس کی قیمت ایک بکری کی قیمت سے نہ بڑھائی جائے اور اگر اس نے محرم پر حملہ کیا تو اسکے مار ڈالنے میں کچھ نہیں ہے بخلاف مضطر (محرم) کے (یعنی جو بھوک کی ہبتانی میں گونی شکار مارا ہے تو اسپر اسکا بدلہ واجب ہے) اور محرم کو بکری، گائے، اونٹ، مرغی اور گھر کی ٹی بطن کو ذبح کرنا جائز ہے (کیونکہ یہ جانور شکار نہیں ہیں) اگر محرم پاموز کہو تر اور پیٹے ہوئے ہرن کو ذبح کر دے تو اس کا بدلہ اسپر واجب ہے (کیونکہ وہ اہل میں خلقی شکار ہی ہیں) اگر محرم کسی شکار کو ذبح کر دے تو وہ شکار حرام ہو جاتا ہے اور اسکے کھانے سے ہی اس کا تاوان بھرے گا نہ کہ دوسرا محرم (یعنی اگر اور محرم اس سے کھائیں گے تو اُن پر تاوان نہیں آئے گا) اور محرم کو اس شکار کا گوشت حلال ہے جو کسی حلال آدمی نے کیا ہو بشرطیکہ اس محرم نے یہ شکار اُس کو بتلایا نہ ہو اور نہ شکار کرنے کو کہا ہو۔ اگر حلال آدمی حرم کا شکار ذبح کر دے تو (پھر اپنے پاس سے) اس کی قیمت خیرات کرے اور اسے روزہ رکھنے سے

پھرنے سے پہلے صحبت کر لی تو تب بھی ایک بکری واجب ہوگی اور یہ عمرہ فاسد ہو جائیگا اب یہ باقی عمرہ ادا کر کے بعد میں انکی قضا کرے اور اگر اکثر طواف کے بعد صحبت کی ہے تو تب بھی ایک بکری واجب ہے ہاں اس عمرہ میں یہ عمرہ فاسد نہیں (کیونکہ اکثر طواف ادا ہو چکا ہے ولا کنز حکم الحکم) اور حج اور عمرے میں بھول کر صحبت کرنے والا مثل قصد کرنے والے کے ہے (یعنی جو حکم قصد کرنے والے کا ہے وہی بھول کر کرنا بھول کا ہے) یا اگر محرم نے طواف رکن بے وضو کر لیا تب بھی اس پر بکری واجب ہے اور اگر حالت ناپاکی میں کیا ہے تو بدن واجب ہی اور اس صورت میں اس طواف کو دوبارہ کرے اور اگر طواف قبل یا طواف نعت بے وضو کر لیا ہے تو صدقہ دے اور اگر طواف رکن (یعنی طواف زیارت) میں آ کر پھیرے (یعنی تین یا اس سے کم) چھوڑ دے تو اسپر بھی ایک بکری واجب ہے اور اگر اکثر طواف چھوڑ دے تو یہ ہمیشہ محرم ہی رہیگا یہاں تک کہ یہ طواف کرے اور اگر ایسے گھر چلا آیا اسی احرام سے اسے لوٹ جانا واجب ہے اور اگر طواف نعت کا اکثر حصہ چھوڑ دیا یا ناپاکی کی حالت میں کر لیا تو اسپر بھی ایک بکری واجب ہے اور اس کا کم حصہ (یعنی تین پھیرے یا دو یا ایک) چھوڑنے سے صدقہ واجب ہوتا ہے یا اگر طواف رکن بے وضو کر لیا اور ایام تشریق کے آخر میں (یعنی تیرہویں ذی الحجہ) طواف نعت بے وضو کر لیا تب بھی (بالا اتفاق) ایک بکری واجب ہے اور اگر طواف رکن ناپاکی کی حالت میں کر لیا (اور تیرہویں ذی الحجہ کو طواف صدر با وضو کیا) تو اسپر دو بکریاں واجب ہیں یا اگر عمرہ کا طواف اور (صفامروہ کے درمیان کی) بے وضو کر لی اور ان کو دوبارہ نہ کیا (بلکہ پہلے گھر چلا آیا تو اسپر ایک بکری واجب ہے یا اگر کسی نے (صفامروہ کے درمیان کی) سعی چھوڑ دی یا عرفات سے امام پہلے چلا آیا یا مزدلفہ میں وقوف نہیں کیا یا سب جہروں کی رمی چھوڑ دی یا ایک دن کی رمی چھوڑ دی یا سرسٹڈنے میں (اتنی تاخیر کی کہ قربانی کے دن گزر گئے یا اتنی ہی) طواف رکن میں تاخیر کر دی یا صل میں (یعنی حرم کے باہر) سرسٹڈ والیا تو ان سب صورتوں میں (امام صاحب کے نزدیک) اسپر ایک بکری واجب ہے اور اگر قرآن (یعنی قرآن کرنے والے) نے قربانی کرنے سے پہلے سرسٹڈ والیا تو اسپر دو بکریاں واجب ہیں (ایک ترشیب چھوڑنے کی اور دوسری دم قرآن) فصل اگر محرم نے شکار مار لیا یا ایسے شخص کو بتلایا کہ اُسے مار لیا تو اس محرم پر (دونوں صورتوں میں) اس شکار پر بدلہ (دینا) واجب ہے اور بدلہ یہ ہے کہ جہاں وہ شکار مارا ہے یا جو جگہ وہاں سے قریب ہو وہاں

دیئے گئے ایک وجہ یہ کہ یہ بدلہ اصل حرم کی عظمت و حرمت کا لحاظ نہ رکھنے کی سزا ہے اور چونکہ حرم بابی ہے لہذا سزا بھی ایک ہی ہاں پہلی صورت میں اس کی سزا ہے کہ احرام کی حالت میں ممنوع امر کیا ہے اور چونکہ وہ دوسرے سرزد ہوا ہے لہذا سزا دونوں کو ملیگی یعنی ترجمہ اگر محرم شکار کو بیچدے یا خریدے تو اس کی یہ خرید و فروخت باطل ہے اگر کوئی حرم سے ہرنی پکڑ لایا تھا پھر وہ بیانیگی اس کے بعد بیچے اور ہرنی دونوں مر گئے تو یہ دونوں کا صامن ہوگا (یعنی دونوں کی قیمت دینی آئیگی) ہاں اگر وہ ہرنی کا تالوان دے چکا تھا اس کے بعد وہ بیانیگی پھر وہ دونوں مر گئے تو اب بیچے کے تالوان کا دینا نہیں ہوگا (کیونکہ اس صورت میں وہ حل کا شکار ہے) +

## باب مجاوزۃ الوقت بغير احرام

میقات سے ہاں احرام باندھے گزر جائے گا بیان

ترجمہ جو شخص میقات سے ہوں احرام باندھے آگے بڑھ گیا تھا مگر پھر احرام باندھ کر لبیک کہتا ہوا ایستہ رہا لوٹ آیا یا بدول احرام کے جا کر پھر عمرے کا احرام باندھ لیا اسکے بعد عمرے کو فاسد کر کے (نئے عمرے سے میقات سے احرام باندھ کر) اس کو فضا کیا تو (امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اسکے ذمہ سے وہ) جائز رخص کرنا جاتا رہا (جو دونوں مسئلوں میں اسپر واجب ہوا تھا) اگر کوئی کوفہ (وغیرہ) کا رہنے والا اپنے کسی کام بستان بنی عامر میں آئے تو اس کو مکہ میں بے احرام باندھے جانا جائز رہے اور اگر یرج کرنا چاہے تو اس کی میقات وہی بستان ہو ف بستان بنی عامر ایک گاؤں کا نام ہے جو حرم کے باہر میقاتوں کے اندر ہے بالکل یہ نخلہ محمود کے نام سے مشہور ہے اور مکہ معظمہ سے چوبیس میل ہے رخ و فتح ترجمہ اور جو شخص بے احرام باندھے مکہ میں داخل ہو گیا اور اسے اسی سال و حج کیا جو حیثیت مسلمان ہونے کے اسپر واجب ہوا تھا تو یرج اس حج کی طرف سے کافی ہو جائیگا جو اسپر مکہ میں بے احرام باندھے داخل ہونے کے سبب لازم ہوا تھا (یہ قانون شرعی ہے کہ مکہ میں بے احرام باندھے پہلے جانے سے حج یا عمرہ کرنا لازم ہو جاتا ہے) اور اگر وہ سال گزر گیا تو اب یہ حج اس کی طرف سے کافی نہ ہوگا لہذا اب ایک کے کرنے سے دونوں مآدا نہ ہوں گے) +

## بالإضافة الاحرام الى الاحرام

ایک احرام پر دوسرا احرام باندھ لینے کا بیان

راہیں کچھ نہیں ہوتا۔ اگر کوئی شکار لیے حرم میں چلا گیا تو اس کو وہیں چھوڑ دینا چاہیے رکھ کر نہ کہ اب وہ  
 صید حرم ہو گیا) اور اگر وہاں لیجا کر بیچ دیا تھا تو بیع کو واپس کرے اگر وہ شکار موجود ہو (کیونکہ وہ بیع  
 فاسد ہے اور اگر وہ مر گیا ہے تو اس بیچنے والے) پر اس کا تاوان بھرنا واجب ہے یعنی اسکی قیمت  
 کو صدقہ کر دے) اگر کسی نے احرام باندھا اور اس کے گھر میں یا اسکے پتھرے میں شکار رہے تو اس پر  
 اسکا چھوڑ دینا لازم نہیں ہے (برابر ہے کہ پتھر اس کے ہاتھ میں ہو یا اس کے اسباب میں ہو۔ اگر کسی  
 احرام باندھنے سے پہلے کوئی شکار پکڑ لیا تھا پھر احرام باندھ لیا (اور دوسرے شخص نے وہ شکار  
 اس کے ہاتھ سے چھڑوا لیا) تو (امام ابوحنیفہ کے نزدیک) یہ چھڑانے والا اس (کی قیمت) کا ضامن  
 ہوگا کیونکہ یہ شخص حلال ہونے کی حالت میں پکڑنے سے اس کا ایسا مالک ہو گیا تھا کہ احرام  
 باندھنے سے اس کی ملک نہیں جاسکتی اور اس چھڑانے والے نے اس کو تلف کر دیا ہے تو اب یہ اسکی  
 قیمت کا ضامن ہوگا اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ وہ ضامن ہوگا کیونکہ وہ آمر بالمعروف اور نای عن  
 المنکر ہے۔ فتح ترجمہ اگر محرم نے کوئی شکار پکڑ لیا تھا اور ایک اور شخص نے اس کو چھڑوا دیا تو یہ چھڑوا  
 والا اس کا ضامن نہ ہوگا اور اگر اس کو دوسرے محرم نے مار ڈالا تو دونوں پر اس کا بدلہ دینا آئیگا  
 اور پھر پکڑنے والا (اپنے حصے کے دام) مارنے والے سے وصول کرے۔ اگر محرم نے حرم کی گھاس  
 کا ٹلی (خواہ کیلی تھی یا سوکھی) یا ایسا درخت کاٹ لیا تھا جو کسی کی ملک نہ تھا اور اس قسم کا تھا کہ  
 لوگ اس کو بوتے نہیں ہیں تو یہ اس کی قیمت کا دیندار ہوگا (اس قیمت کو صدقہ کر دے اور اسے  
 رونے رکھنے کو کچھ دخل نہیں ہے) ہاں اگر (حرم کا درخت) سوکھ گیا ہو (اس سے نفع اٹھانا جائز ہے  
 اسکا تاوان نہیں ہے) اور حرم کی گھاس چرانا اور کاٹنا سب حرام ہے سوائے اذخر کے ف اذخر  
 ہمزہ کے زیر اور خے سے ایک خوشبودار سفید رنگ کی گھاس کا نام ہے مکہ معظمہ میں ہوتی ہے ضرورت  
 کے وقت اس کا کاٹنا اور چرانا جائز ہے۔ طوع ترجمہ اذخر جس خطا سے فقط حج کرنے والے  
 پر ایک بکری ذبح کرنی واجب ہوتی ہے اسی خطا سے قارن (قرآن کرنے والے) پر دو بکریاں واجب  
 ہوتی (ایک حج کی دوسرے عمرے کی) ہاں اگر قارن ہے احرام باندھے میقات (احرام) سے گزر  
 جائے (تو اس صورت میں اس پر بھی ایک ہی بکری واجب ہوتی ہے) اگر دو محرموں نے اس (کری) ایک  
 شکار مارا تو دونوں کو پورا پورا بدلہ دینا آئیگا اور اگر دو غیر محرموں نے مار ڈالا تو دونوں ملکر ایک ہی بدلہ



بدن ہی حلال ہو جاتا ہے کہ جس حج کا احرام عمرے کا احرام ہو جائے اور جو جنس کو یا دو عمرے مل کر حج

کرنا جائز نہیں ہے۔ یعنی

## باب الاحصار

احصار کا بیان

ف نذت میں احصار کے معنی ٹھکنے یا روکنے کے ہیں اور شرع میں وقف عقیقات اور طواف سے  
رکنے کو کہتے ہیں اور اسکی بہتر تعریف یہ ہے جو احصار اسکو کہتے ہیں کہ محرم اُن افعال کے پورا کرنے  
رک جائے یا روک دیا جائے جن کے لیے اسنے احرام باندھا تھا۔ فتح میں بتا ہے جو شخص (حج یا عمرے سے)  
کسی بیماری یا دشمن کے سبب رک جائے تو وہ ایک بکری پھیدے جو اسکی طرف سے (حرم میں)  
ذبح کی جائے اور اسکے بعد وہ احرام کھول دے اور اگر وہ محرم قارن تھا (یعنی قرآن کرے جا رہا تھا)  
تو دو بکریں بھیجے اور اسکے حرم میں ذبح ہونے کی تعمین کر دے یہاں تک کہ اس دم کا غیر حرم  
میں ذبح ہونا جائز نہیں ہے اور ذبح کرنے کے لیے قربانی ہی کا دن محرم نہ کرے دیکھو کہ اسکا اور  
دقتوں میں بھی ذبح ہونا جائز ہے اور فقط حج سے رک کر حلال ہونے والے کے ذمہ (خواہ وہ حج  
فرض یا نفی ہو) ایک حج اور ایک عمرہ جو ف یہ اس صورت میں ہے کہ اس سال اس حج کی قضا نہ کی  
ہو اور اگر اسنے قضا دی تھی تو اسپر عمرہ واجب نہ ہوگا اور فقط حج سے رک کر حلال ہونے کے یہ معنی  
ہیں کہ اسنے حج ہی کا احرام باندھا تھا یعنی مفرد تھا۔ طواف اور فقط عمرے سے رک کر حلال ہونے  
والے کے ذمہ (فقط) ایک عمرہ ہے اور قارن (رکنے والے) کے ذمہ ایک حج اور دو عمرے ہیں۔ یعنی  
ایک حج اور ایک عمرہ تو اسلئے کہ یہ اُن دونوں کو صحیح طور سے شروع کر چکا تھا اب انکی قضا ضروری ہے  
اور دوسرا عمرہ اسلئے کہ اسنے اس سال اس حج کی قضا نہیں کی۔ اگر محصر نے ہمدی (یعنی اس  
رکاوٹ کی پھیدہ رکاوٹ جاتی رہی اور یہ اب بھی روانہ ہو کر ہمدی کو پکڑا سکا اور حج کر  
سکا ہے تو یہ فوراً روانہ ہو جائے ورنہ نہ ہو یعنی اگر ان دونوں کی امید نہ ہو تو نہ جائے ہاں حج یا عمرے  
کی قضا کرے اور عقیقات میں ٹھہرنے کے بعد روکا جانا کوئی چیز نہیں ہے دیکھو کہ حج پورا ہو گیا یعنی اسکا  
اعلیٰ رکن ادا ہو گیا اور جو شخص مکہ میں (یا حرم میں) دو رکنوں سے روکا جائے (یعنی وقف عقیقات  
اور طواف کمن سے) تو وہ محصر ہے یعنی وہ روکا ہوا کہلاتا ہے ورنہ نہیں ہے۔

## باب الفوات

حج نہ ملنے کا بیان

ترجمہ اگر کوئی مکہ کا رہنے والا عمرے کا احرام باندھنے کے بعد عمرے کے طواف کا ایک پھیر کر کے پھر حج کا احرام باندھے تو اس پر واجب ہوگا کہ حج کو چھوڑ دے (کیونکہ یہ قرآن کی صورت ہوگئی اور مکہ والوں کو قرآن درست نہیں ہے) اور (آئندہ سال) اسپر ایکس حج ایک عمرہ اور وہ حج چھوڑنے کی وجہ سے ایک بکرہ قربانی کر دینا واجب ہوگا اگر آئے ان دونوں کے افعال پورے کر دے تو دونوں درست ہو جائیں گے اور اسپر ایک دم واجب ہوگا کہ دم سے بکرے کی قربانی کرنا مراد ہے آئندہ کے لیے یا دیکھنا چاہیے اگر کسی نے حج کا احرام باندھا تھا اور پھر فی الحج کی دستوں کو دوسرے حج کا احرام باندھ لیا پس اگر یہ پہلے حج کو ختم کرنے میں سرگٹھا تھا تو یہ دوسرا حج کرنا اسپر لازم ہو گیا اور اسپر (بالاتفاق) دم نہیں ہے اور اگر پہلے کے لیے سر نہیں ٹنڈوایا تھا تو اسپر دوسرا حج لازم اور ایک دم واجب ہو گیا برابر ہے کہ دوسرے احرام میں بال کترائے ہوں یا نہ کترائے ہوں ف یہاں کترائے سے مراد بالوں کا دھو کرنا ہے یہ ایسے کھدیا ہے تاکہ یہ عورتوں کو بھی شامل ہو جائے کیونکہ اس مسئلہ میں مرد و عورت دونوں برابر ہیں کہ بال دور کرنے سے وہ دم ساقط نہیں ہوتا وجہ دم واجب ہونے کی یہ ہے کہ حج اور عمرے دونوں کے احراموں کو جمع کرنا بدعت ہے یعنی ترجمہ اگر کسی کو عمرے (کے افعال میں) سے فقط بال کتروائے رہ گئے تھے کہ اسے دوسرے عمرے کا احرام باندھ لیا تو (دو عمرے جمع کرنے کی وجہ سے) اس پر دم لازم ہو جائیگا۔ اگر کسی نے حج کا احرام باندھا تھا اور اسکو پورا کرنے سے پہلے عمرے کا احرام باندھ لیا پھر یعنی مکہ میں داخل ہونے سے پہلے) وقوف عرفات کیا تو اس وقوف سے) اُسے اپنا عمرہ چھوڑ دیا اور اگر عرفات کی طرف فقط گیا ہی ہے تو (ابھی) عمرہ نہیں چھوڑا (یہاں تک کہ وہاں وقوف کرے)۔ اگر کسی نے حج کا طواف (قدیم) کر کے عمرے کا احرام باندھ لیا اور دونوں کے افعال پورے کر دے تو اسپر ایک دم واجب ہوگا اور سخت یہ ہے کہ اس عمرے کو چھوڑ ہی دے۔ اگر کسی نے قربانی کے دن (یا ایام تشریق میں) عمرے کا احرام باندھ لیا تو وہ عمرہ اسپر لازم ہو گیا اور اس کا چھوڑ دینا مع دم دینے اور بعد میں قضا کرنے کے اسپر لازم ہے (چھوڑ دینے کی یہ وجہ ہے کہ ان ایام میں عمرہ کرنا مکروہ ہے مگر چونکہ شروع ہو چکا ہے اس لیے قضا کرنا لازم ہے) اور اگر اس کو پورا کر دیا تو وہ ادا ہو جائیگا اور اسپر ایک دم دینا واجب ہوگا۔ اگر کسی سے حج فوت ہو گیا تھا پھر اُسے عمرے کا یا حج کا احرام باندھ لیا تو اس کو (بھی) چھوڑ دے ف یعنی جس کا اب احرام باندھا ہے کیونکہ جب کہ حج فوت ہو جائے وہ عمرے کے افعال سے اُسے

مردی جگہ وہاں سے کرنا چاہیے جہاں وہ کر لے والا رہتا تھا اور اگر اسکا کہنیں گھر نہیں تھا تو بس جہاں وہ مردی وہیں سے (سکین) بہت اگر کسی نے اپنے ماں باپ (یعنی دونوں) کی طرف سے احرام باندھا تھا اور بعد میں ان میں سے ایک کے لیے مسعین کر دیا تو یہ درست ہو جائیگا +

## پاب الہدی

ہدی کا مانی

فہر ہی اس جانور کا نام ہے جو ثواب کی نیسک حرم مقرر بھیجا جائے۔ طریقت کم سے کم ہدی ایک بکری یا بقی اونٹ لگائے۔ اور بکری سب ہدی ہو سکتی ہے برابر ہے کہ نہ بھوں یا مادہ ہوں اور جو جانور قربانی میں درست ہیں ہدی میں بھی درست ہیں اور بکری (جنایات کے) ہر موقع پر جایز ہے سولے عوان رکن کے جو ناپائی کی حالت میں کر لیا ہو یا کسی نے عرفات میں پھرنے کے بعد (اور مسند لائے اور رخصت کر لینے سے پہلے) عورت سے محبت کر لی ہو (ان دونوں موقعوں پر ایک بکری کا فوج کرنا کافی نہ ہو گا بلکہ بدن واجب ہے) اور صرف نفل متبع اور قرآن کی ہدی میں سے کھانا جایز ہے (اور کفارات نذر کے دم اور احصا کی ہدی میں سے کھانا جایز نہیں ہے) اور صرف متبع اور قرآن کی ہدی کا قربانی کے دن فوج کرنا خصوصاً ہے اور اگر یہ خصوصیت کسی میں نہیں ہے (اور یہ کل جانور حرم ہی میں فوج کے جائیں اور ایسی یہ خصوصیت نہیں ہے کہ انکا گوشت حرم ہی کے فقیروں کو دیا جائے اور ہدی کو عرفات لے جانا ضروری نہیں ہے) ان متبع کی ہدی کو بچانا اچھا ہے (اور اسکی جھول اور مہار کو بھی) خیرات کرے اور قصائی کی مزدوری اس (کے گوشت وغیرہ میں سے نہ لے) اور نہ بلا ضرورت اس پر سوار ہو نہ اسکا دودھ دے نہ اس کے تھنوں پر ٹھنڈا پانی چھڑکے نہ ف یعنی ایسے کہ اسکا دودھ خشک ہو جائے کیونکہ دودھ اسکا جیز ہے لہذا اس سے نفع اٹھانا جایز نہیں ہے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب فوج کرنے کا وقت قریب ہو اور اگر بھی دیر ہو اور ہدی کو اسکی اکڑا ہٹ سے تکلیف ہوتی ہے تو دودھ دے کر اسکو خیرات کرے اور نہ وہ نہ ڈھنا اور اس پر سوار نہ ہونا سب اسکی تعظیم کی غرض سے ہے جو مع وسکین مت اگر وہ جب ہدی مرنے لگے یا عیب اس پر ہو جائے تو اسکی جگہ دوسری ہدی کرے اور وہ عیب دار اسی کی ہے اور اگر ہدی نفلی تھی (اور وہ عیب دار ہو گئی یا مرنے لگی) تو اسکو فوج کر دے اور اس کے کھم اس کے خون میں رنگ دے اور ایک چھاپا سکے کہ ان کی طرف بھی مارے (جس سے ہر کوئی معلوم کرے کہ یہ ہدی ہے) اور اس میں سے دو ٹمنڈ نہ کھائے اور نفل متبع اور قرآن ہی کے بدن کے گلے میں قلاوہ ڈالا جائے +

ت جس شخص کو عرفات میں نہ ٹھہرنے کے باعث حج نہ ملا ہو اسے ایک عمرہ کہہ کر اہرام کھونہ دینا چاہیے اور  
آئندہ سال ہلادم کے اسپر حج کرنا واجب ہے اور عمرہ فوت نہیں ہو سکتا اگر کیونکہ ہمیں وقت کی تعیین  
نہیں ہے اور اسپر اجماع ہے اور عمرہ فقط بیت الشکر کے طواف اور (صقام و وکی) سعی کرنا نام ہے اور  
یہ تمام سال میں ہو سکتا ہے یعنی ساوے سال میں جب کوئی چاہے کرے یا عرفہ کے دن۔ بقدر عید کے  
دن اور ایام تشریق میں کرنا مکروہ ہے اور عمرہ سنت (مؤکدہ) ہے +

## باب الحج عن الغیر

دوسرے کی طرف سے حج کرے دیاں

ت (صرف) مالی عبادت (مثلاً زکوٰۃ اور کفارات وغیرہ) میں نیابت کافی ہو سکتی ہے برابر ہے کہ وہ خود  
کر سکتا ہو یا نہ کر سکتا ہو اور (صرف عبادات) بدنیہ (مثلاً نماز روزہ اور احکامات وغیرہ) میں (کسی وقت)  
کافی نہیں ہو سکتی یعنی برابر ہے کہ وہ خود کر سکتا ہو یا نہ کر سکتا ہو اسکی وجہ یہ ہے کہ عبادت مالیہ سے  
تو اصل مقصود محتاج کی حاجت روائی کرنا ہوتا ہے اور یہ نائب کے ذریعہ سے بھی ہو سکتا ہے ہمیں خود کی  
کوئی حاجت نہیں ہے بخلاف عبادت مالیہ کے کہ اسنے مقصود نفس کو مقہور اور زیر کرنا ہے اور یہ نائب کے  
کرنے سے پورا نہیں ہو سکتا نفع ت اور جو عبادت (مالی اور بدنی) دونوں سے مرکب ہو (مثلاً حج تو  
اس میں نیابت فقط اس وقت جائز ہے جب وہ خود کرنے سے مجبور ہو یعنی اگر وہ خود کر سکتا ہو تو پھر نیابت  
کافی نہیں ہو سکتی) اور اسکے جوازیں وہ مجبوری شرط ہے جو ہمیشہ کی ہو یعنی وہ (اپنے) مرتے دم تک مجبور  
ہی رہے اور یہ شرط بھی فرض حج میں ہے نفلی حج میں نہیں ہے۔ اگر کسی نے دو آدمیوں کی طرف سے اہرام  
باندھ لیا تو وہ کل خرچہ کا دیندار ہو گا (اسیئے کہ اسنے ان دونوں کے خلاف کیا ہے اور یہ حج ان کی  
طرف سے ہو گا بلکہ اسی کی طرف سے ہو گا) اور راستہ میں ٹک جائے کا دم بھیجنے والے کے ذمہ ہے اور قرآن اور  
خطا تصور کا دم جانے والے کے ذمہ (کیونکہ تصور اسی سے ہوا ہے) اور اگر یہ نائب راستہ میں مرجائے یا  
اسکا کل خرچہ چوری چلا جائے تو جسکی طرف سے حج کرنے جاتا تھا اسکے باقی ماندہ ترکہ میں سے ایک  
تہائی مال نیکر اسکی طرف سے اسکے گھر سے (دوبارہ) حج کرایا جائے مثلاً ایک شخص اپنی طرف سے  
حج کرانے کی عہدیت کر کے مرگیا اور اسکے وارثوں نے اسکی وصیت کے مطابق اسکی طرف سے نائب  
کر کے روانہ کر دیا راستہ میں یہ نائب بھی مرگیا تو اب یہاں سے حج نہ کرایا جائے جہاں یہ نائب

ماضی کے صیغہ سے ہوں یا انہیں سے ایک ماضی کے صیغہ سے ہو ف یعنی زمانہ گذشتہ پر دلالت کرتا ہو مثلاً  
 مرد کہے میں نے تجھ سے نکاح کر لیا اور اسکے جواب میں عورت کہے کہ میں نے قبول کر لیا اس صورت میں  
 دونوں ماضی کے صیغہ سے ہیں یا مثلاً عورت کہے کہ تو مجھ سے نکاح کر لے اور مرد جواب میں کہے کہ  
 میں نے تجھ سے نکاح کر لیا تو اس صورت میں یہ قبول ہی ماضی کے صیغہ سے ہے اس سے بھی نکاح  
 بندھ جائیگا عینی وغیرہ اور عقد نکاح لفظ نکاح اور لفظ تزویج اور ان لفظوں سے ہوتا ہے  
 جو اسی وقت چیز کے مالک کر دینے کے لیے وضع کئے گئے ہوں (جیسے تلک صدقہ - خریدہ - فروختہ وغیرہ)  
 اور جارہ - اباحت وغیرہ کے الفاظ سے نہیں ہوتا (جو وقت کے نکاح و آزاد مرد یا ایک آزاد مرد اور دو  
 آزاد عورتوں کے سامنے بندھے یہ دونوں اسکے گواہ بنیں اور دونوں) عاقل بالغ اور مسلمان ہو لیا  
 اگرچہ فاسق ہوں یا کسی کو تہمت لگانے میں سزا یافتہ ہوں یا دونوں اندھے ہوں یا ان ہی میاں بیوی  
 کے بیٹے ہوں (یعنی ایک اس مرد کا بیٹا ہو اور دوسرا اس عورت کا) اگر کوئی مسلمان کسی ذمی عورت سے  
 دو ذمی گواہوں کے روبرو نکاح کرے تو وہ صحیح ہو جائیگا - اگر کسی نے دوسرے سے اپنی صغیرین لڑکی  
 کا نکاح کر دینے کو کہا تھا اسے ایک آدمی کے روبرو نکاح کر دیا اور یہ لڑکی کا باپ وہاں موجود تھا تو  
 نکاح صحیح ہو گیا اور اگر موجود نہ تھا تو صحیح نہیں ہوا ف اسکی وجہ یہ ہے کہ اب وہ آدمی اکیلہ ہی گواہ  
 رہ گیا اور ایک گواہ سے نکاح نہیں بندھتا ہاں باپ کی موجودگی میں یہ سمجھ لیا جائیگا کہ اصل نکاح  
 کرنا والا تو باپ ہی ہے اور یہ دونوں یعنی ایک وہ دلیل اور دوسرا شخص گواہ ہیں لہذا گواہی کا نصاب  
 پورا ہو یعنی و ط

## فصل فی المحرمات

صلیٰ خور و زور کے بیان میں ص سے نکاح کرنا حرام ہے

ت اپنی ماں اور بیٹی سے نکاح کرنا حرام ہے اگرچہ کتنی ہی دور کی ہوں (یعنی مانی یا پڑنانی یا دادی یا پڑدادی  
 وغیرہ ہوں یا نواسی یا پوتی یا پڑپوتی وغیرہ ہوں سب کا ایک ہی حکم ہے) اور اپنی بہن - بھانجی - بھینجی -  
 پھوپھی - خالہ - ساس اور اپنی بیوی کی بیٹی سے بشرطیکہ بیوی سے صحبت کر چکا ہو اور اپنی سوتیلی ماں  
 اور بہو سے نکاح کرنا حرام ہے اگرچہ یہ دونوں کتنی ہی دور کی ہوں مثلاً سوتیلی ماں نہ ہو بلکہ سوتیلی دادی  
 یا پڑدادی وغیرہ ہو اور بہو کے بجائے پوتے یا پڑپوتے وغیرہ کی بیوی ہو وہ بھی بہو ہی کے حکم میں ہے  
 اور یہ (مذکورہ) سب رشتے دودھ کے نالتے سے بھی حرام ہیں (یعنی اگرچہ دودھ کے نالتے سے ہوں تو

## مسائل منثورہ

من اگر عقیقات در بارے اس بات کی گواہی دیں کہ حاجیوں نے وقوف عقیقات ایک دن پہلے کر لیا ہو تو انکی گواہی قبول کر لی جائیگی (اور ان کا وہ وقوف کافی نہ ہوگا بلکہ دوبارہ کرنا ہوگا) اور اگر ایک روز کے بعد گواہی دیں تو قبول نہیں ہوگی (کیونکہ اب قبول کرنے سے بہت بڑا حرج لازم آتا ہے) اگر کسی نے (قرآن سے) دوسرے روز (یا تیسرے یا چوتھے روز) پہلے حجرے کی رسی پھوڑ دی تو اب اسے اختیار ہے چاہے (دوسرے روز) سب حجروں پر رسی کرے اور چاہے فقط پہلے ہی پر کرے اگر کوئی امانت وغیرہ مان کے لیے دسہ پانچ یا چھ کرنا واجب کرے تو اسے اس وقت تک سوار ہونا جایز نہیں ہے کہ جب تک وہ طواف کتب (یعنی طواف زیارت) کرے (کیونکہ یہ طواف فرض ہے) اس پر حج ختم ہو جاتا ہے (اگر کوئی شخص امر بندھی ہوئی لونڈی خریدے (اور اُس سے صحبت کرنی چاہے) تو پہلے اسے حلال کرے (یعنی اُسکے بار وغیرہ کا تحریک کرے) اور اُسکے بعد اس سے صحبت کرے ۛ

## کتاب النکاح

فہم سے بڑے ایسی کوئی عبادت نہیں ہے جو آدم علیہ السلام سے لیکر اب تک برابری رہی ہو اور حج جنت میں بھی جاری ہو سوائے نکاح اور ایمان کے اور تنہائی میں نقلیں پڑھنے سے نکاح چند وجہ سے افضل ہے اول تو یہ کہ سنتیں نوافل پر بالاتر ہیں اور نکاح مقدم میں اور نکاح سنت ہے دوسرے یہ کہ اسکے ترک پر رویدوار ہے بخلاف نوافل کے تیسرے یہ کہ آنحضرت علیہ السلام کبھی تنہا یعنی بے نکاح نہیں رہے اگرچہ نکاح بہ افضل ہوتا تو آپ ضرور ایسا کرتے چوتھے یہ سوجہ اولاد کے حصول کا سبب ہے (خود مسکن سے نکاح ایک عمارت ہے جو عورت کے فائدہ حاصل کرنے کی ملکیت پر قصداً ہو کر تاج و تاجہ حاصل کرنے سے پہلے صحبت کی حلت حاصل کرنا مراد ہے اور قصداً کی قید اس لیے لگادی ہے کہ لونڈی کے خریدنے میں بھی اس سے صحبت کرنے کی حلت حاصل ہو جاتی ہے مگر چونکہ اصل مقصود خود اس لونڈی کی ملکیت ہوتی ہے اور صحبت کی حلت اسکے تابع ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے اس لیے اسکی خرید کو نکاح نہیں کہہ سکتے (عدت اور نکاح (متوسط حالت میں) سنت ہے اور غلبہ شہوت کے وقت واجب ہے تاکہ زنا کا مرتکب نہ ہو جسے (اور یہ ایک کے) ایجاب اور (دوسرے کے) قبول سے بندھ جاتا ہے بشرطیکہ یہ دونوں

نکاح کرنا درست ہو لیکن اس سے بہت کم سے یہاں تک کہ وہ اپنا محل جن لے ہاں اگر وہ زانی ہی اس سے  
 نکاح کرے تو اسکو صحبت کرنی بھی بالاتفاق جائز ہو (نہ کہ اس عورت کا نکاح جسکا محل حلال سے ہو  
 یہاں تک کہ وہ جن نہ لے) اور جس عورت سے سبب لوندی ہوئے صحبت کی گئی ہو یا جس سے کسی نے زنا  
 کر یا ہو یا جو اس پر حرام عورت کے ساتھ عقد میں آگئی ہو اس سے نکاح درست ہو ف حرام عورت کیساتھ  
 عقد میں آئے کا یہ مطلب ہو کہ ایک شخص نے دو عورتوں سے نکاح کیا تھا اور ان میں سے ایک کسی شہ  
 و فرسہ سبب سے حرام تھی تو اس صورت میں دوسری کا نکاح صحیح ہو جائیگا (معنا) اور ہر جس قدر ٹھیکر  
 ہو وہ سب اسی کیلی کا تو نکاح مستعد اور نکاح موقت بالکل باطل ہو ف مستعد کی یہ صورت ہو کہ مرد  
 کسی عورت سے کہے کہ میں تجھ سے اتنے روپیہ پر ایسے نکاح کرتا ہوں کہ تجھ سے چند روز فائدہ اٹھاؤں  
 اس میں نفع یا فائدے کا لفظ مذکور ہونا ضروری ہو مستعد کے معنی ابھی فائدے ہی کے ہیں یہ شروع اسلام  
 میں جائز تھا مگر پھر قیامت تک کے لیے منسوخ ہو گیا اور نکاح متعادی یہ ہو کہ نکاح کی مدت معین کر  
 گواہوں کے مدبر و نکاح کے وقت ذکر کر دیجائے یہ نکاح بھی جائز نہیں ہو۔ طوع و تکرار کی عورت کے  
 مرد پر (قاضی کے ہاں) یہ دعویٰ کیا کہ اسے مجھ سے نکاح کر لیا ہو اور قاضی نے اس کے گواہ شکر اسکے  
 نکاح ہونے کا حکم دیدیا تو اب اس مرد کو اس عورت سے صحبت کرنا جائز ہو گو دراصل اس سے نکاح  
 نہ ہوا ہو ف یعنی گو اس مرد کو یہ یقین ہو کہ میں نے اس سے نکاح نہیں کیا بعض کہتے ہیں کہ امام  
 ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس مرد کو اس سے صحبت کرنی جائز ہے اور پہلا قول امام ابو یوسف کا  
 بھی یہی ہے اور انکا آخری قول اور امام محمد اور امام شافعی کا قول یہ ہو کہ اس سے صحبت کرنی اس مرد  
 کے لیے حلال نہیں ہو اور قاضی نے غلطی ہو گئی ہو کیونکہ گواہ بہتیرے جھوٹے ہوتے ہیں اور امام صاحب  
 کی دلیل یہ ہو کہ قاضی نے تو وہ حکم لگایا جو اس کے اختیار میں تھا اور اسکے نزدیک گواہ بھی سچے ہیں  
 اگرچہ اس کے نزدیک سچے نہ ہوں کیونکہ حقیقت صدق تو اللہ کے سوا کوئی نہیں جان سکتا اس پر طبع  
 ہونا قریب قریب محالات کے ہے اور قاضی اس گواہی پر حکم لگانے پر مامور ہو جو اسکے نزدیک سچی ہو لہذا  
 اگر یہ نکاح نہیں تھا تو گویا اب ہو گیا یعنی قاضی کے اس حکم نے وجہ نکاح کر دیا مگر اس میں یہ شرط ہو کہ وہ

سلہ یعنی مرد و عورت یہ ثابت ہوتا ہے کہ مدت میں مرتہ حلال ہوا لیکن تیسری دلیل کی حالت کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف یہ فرمایا کہ اب میں  
 منع ویدہم کرتا ہوں کہ یہ تک اسکو کوئی حلال نہ کر سیکے گا اسی پر اس سنت و احکامات کا اتنا ہی ہے کہ نکاح صحیح ہو کہ ۱۱

وہاں بھی یہی حکم ہے اور دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا یعنی دونوں سے نکاح کر لینا یا دونوں کو فرہار  
 دونوں سے صحبت کرنا بھی حرام ہے۔ اگر کوئی شخص اپنی لونڈی (باندی) سے صحبت کر چکا تھا بعد میں ایک  
 بہن سے نکاح کر لیا تو اب جہتک کہ اپنی لونڈی کو بیچ نہ دے ان دونوں میں سے ایک کے ساتھ بھی عجبہ  
 نہ کرے (ورنہ دو بہنوں کا صحبت میں جمع کرنا لازم آئیگا اگرچہ ایک نکاحی ہے اور دوسری لونڈی ہے) اگر  
 کسی نے دو بہنوں سے علیحدہ علیحدہ نکاح کیا اور یہ یاد نہیں رہا کہ پہلے کس سے ہوا تھا تو اس سے ان  
 ان دونوں کو علیحدہ کر دیا جائے (یعنی قاضی اسکا نکاح ان دونوں ہی سے توڑ دے اور ان دونوں کو  
 ادھا ادھا مہر ملنا چاہیے) نکاح توڑ دینے کی توبہ وہ ہے کہ انہیں سے ایک کا نکاح یعنی بچہ کی کالینا  
 نہیں ہو لیکن اسکے معین کرنیکی کوئی صورت نہیں ہے لہذا دونوں کو اسی حکم میں لے لیا جائیگا اور اگر  
 یہی وجہ دونوں کو مہر ملنے کی ہے کیونکہ یہ مسئلہ ہے کہ اگر صحبت پہنچے عورت کو علیحدہ کر دیا جائے تو نصف ہر  
 کی سختی ہوتی ہے اور چونکہ یہاں اس نصف کی سختی کوئی معین نہیں ہے لہذا دونوں کو دیا جائیگا مگر  
 اس اور ایک آدمی کو یہی دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے کہ انکے آپس میں ایسا رشتہ ہو کہ اگر ان  
 سے ایک کو مرد فرض کر لیا جائے تو اُسکو دوسری سے نکاح کرنا حرام ہے (مثلاً دونوں بچہ کی بھینجی یا  
 اب اگر بھوپھی کو مرد خیال کریں تو اُسکو اپنی بھینجی سے نکاح کرنا حرام ہے اور اگر بھینجی کو مرد سمجھیں تو اُسکو  
 اپنی بھوپھی سے نکاح کرنا حرام ہے) قرنا کرنا اور شہوت سے (فرج کو) ہاتھ لگانا یا دیکھنا (خواہ مرد کی طرف سے  
 ہو یا عورت کی طرف سے) دامادی کی حرمت کو غایت کر دینا ہے (یعنی جیسا اپنی ساس سے نکاح حرام ہوتا ہے  
 ویسا ہی اس عورت کی ماں بھی جس سے زنا کیا ہو یا شہوت سے دیکھا یا ہاتھ لگا یا ہو) اور اپنی طلاق دی ہو  
 عورت جہتک عدت میں ہو اُسکی بہن نکاح کرنا اور اپنی لونڈی نکاح کرنا اور غلام کو اپنی آقا ہوی سے نکاح کرنا اور آتش پرست  
 اور بت پرست عورتوں سے نکاح کرنا حرام ہے ہاں کتابیہ سے (خواہ وہ یہود ہوں ہو یا نصرانی ہوں) اور صابیہ  
 سے (یہ ایک فرقہ ہے جو فرشتوں کی تعظیم کرتا ہے) اور احرام بندھی ہوئی عورت سے اگرچہ یہ بھی احرام باجمہ  
 ہوئے ہو اور دوسرے کی لونڈی سے اگرچہ وہ کتا بیہ ہو اور لونڈی پر آزاد عورت سے نکاح کرنا درست ہے  
 اسکا عکس درست نہیں (یعنی اگر آزاد عورت نکاح میں ہو تو اس پر لونڈی سے نکاح کرنا درست نہیں ہے)  
 اگرچہ وہ آزاد عورت طلاق کی عدت ہی میں ہے اور آزاد آدمی کے لیے آزاد عورتوں اور لونڈیوں میں سے  
 فقط چار جائز ہیں (یعنی چار عورتوں سے زیادہ نکاح کرنا جائز نہیں ہے) خواہ وہ آزاد ہوں یا لونڈی ہوں  
 یہی پر ساری امت کا اجماع ہے اور غلام کے لیے دو ہی جائز ہیں اور جس عورت کو حمل زنا سے ہوا اس



دووں کو یعنی نابالغ لڑکے اور لڑکی کو) بالغ ہونیکے بعد نکاح توڑ دینے کا اس صورت میں اختیار ہوگا کہ جب باپ  
 والد کے موافق کسی اور نے کیا ہو بشرطیکہ (نکاح ٹوٹنے پر) قاضی بھی حکم لگا دے اگر نابالغ لڑکی کا نکاح کر دیا تھا  
 اور اسے اپنے کنوارے پن میں نکاح کی خبر ہوگئی اور وہ بالغ ہونے کے وقت چُپ رہی تو اب اسکو نکاح توڑنا  
 کا اختیار نہیں رہیگا ہاں ایسے لڑکے کے چُپ ہونے سے اسکا اختیار نہیں جاتا جب تک کہ وہ اپنی رضامندی  
 ظاہر نہ کر دے گو یہ رضامندی دلائل سے ہی معلوم ہو اور نکاح ٹوٹنے سے پہلے جو ان دونوں میں سے مرجع ہوگا  
 تو دوسرا اس کا وارث ہوگا (یعنی اسکو اسکا ترکہ ملیگا) اور غلام (اگرچہ چھوٹا ہی ہو) اور نابالغ لڑکا - دیوانہ  
 اور کافر مسلمان عورت کا (نکاح کرنے میں) ولی نہیں ہو سکتا اور اگر ولی ہونے کے لیے) کوئی عصبہ نہ ہو تو اسکی  
 ولی سبکی ماں ہو (پھر نانا) پھر حقیقی بہن پھر علانی بہن (یعنی جو فقط باپ میں شریک ہو) پھر اخیانی بہن یا بھائی  
 (یعنی جو فقط ماں میں شریک ہو) پھر اور ذوی الارحام (یعنی مثلاً چھو بھیاں پھر ماموں پھر خالائیں پھر  
 ماموں کی اولاد اور علی ہذا القیاس اور اگر یہ بھی نہ ہوں تو پھر حاکم اور دور کے رشتہ کے ولی کو اس وقت نکاح  
 کر دینا جائز ہے کہ جب قریب کے رشتہ کا ولی تین دن ریا اس سے زیادہ کے راستہ پر ہو اور پھر اس کے آنے سے  
 اگر وہ رضامند نہ ہو تو) نکاح ٹوٹا نہیں سکتا (اسی پر فتویٰ ہے) اور یہ دیوانی عورت کا ولی اسکا بیٹا ہو  
 یا باپ نہیں ہوتا یہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور امام محمد کا قول اس کے عکس ہے  
 اور بہتر یہ ہے کہ انیس سے ایک دوسرے کے کہنے سے کرے تاکہ بالاتفاق صحیح ہو جائے **فصل** جو عورت (یا  
 ولی کی بغیر اجازت کے) غیر کفو سے نکاح کر لے تو ولی (یعنی عصبہ اگرچاہے تو) دونوں کو جدا کر دے (جب تک  
 کہ انکے اولاد نہ ہو) اور اگر اولاد ہوگئی تو پھر ولی کو یہ اختیار نہیں ہے) اور بعض ولیوں کا رضامند نہ جانا  
 مثل کے رضامند ہو جائیکے ہے اور اگر ولی مہر لے لے یا جہیز کا بند و بست کر دے یا شوہر کا تحفہ قبول کر لے تو  
 یہ انکی رضامندی کا ثبوت ہے اور اگر وہ اس نکاح کی خبر نہ سُن کر چپ ہو رہا تو اس سے رضامندی ثابت نہیں  
 ہو سکتی اور ایک دوسرے کا کفو چند امور میں اسکے برابر ہونے سے ہوتا ہے اول یہ کہ نسب میں دونوں برابر  
 ہوں پس قریش سب آپس میں کفو ہیں اور انکے سوا عرب آپس میں کفو ہیں دوسرے یہ کہ حر ہونے (یعنی آزاد  
 ہونے) اور مسلمان ہونے میں دونوں برابر ہوں اور جبکہ فقط باپ دادا ہی حُر اور مسلمان ہوں وہ اسکا کفو  
 ہے جو کہی پشتوں کے حُر اور مسلمان چلا آتا ہو تیسرے دیاننداری اور روپیہ پیسہ اور پیشہ میں برابر ہوں یعنی

ملکہ مراد یہ ہے کہ زنی کے رتنے کہ چیزیں خرید کر لانے لگے ۱۲ حاشیہ علی ملکہ یعنی کہ اگر کسی سفر کا فاصلہ ہو اور شرعی سفر میں آج کے روز ہر نام

عورت بدیدگان کر دینے کے قابل ہو۔ مثلاً دوسرے کی بیوی یا کسی عدت میں نہ ہو یا انکی محرم فرہ

سہرہ یعنی مخصوصاً

## بالا اولیاء والا کفار

ف۔ اکتا کنڈی جمع ہو جو ہر اور نظیر کے معنے میں آتا ہے اور ایسے موقع پر اس سے براہِ رسی بھی مراد ہے۔  
 ایجابی ہوتے آزاد و عاقل بالغ عورت کا نکاح (اگر وہ) بلا ولی کے (کر لے تو) موجب اتارِ ق یعنی باکرہ  
 جارت و درہوں کی موجودگی سے اور یہاں ولی سے عصبہ مراد ہے امام شافعی امام مالک اور امام احمد رحمہم  
 کا قول یہ کہ عورتوں کے خود کر کے نکاح بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جو  
 عورت الا نوحی و شاہدی عدلی اور ہماری دلیل آنحضرت علیہ السلام کا یہ ارشاد ہے <sup>۱</sup> <sup>۲</sup> <sup>۳</sup> <sup>۴</sup> <sup>۵</sup> <sup>۶</sup> <sup>۷</sup> <sup>۸</sup> <sup>۹</sup> <sup>۱۰</sup> <sup>۱۱</sup> <sup>۱۲</sup> <sup>۱۳</sup> <sup>۱۴</sup> <sup>۱۵</sup> <sup>۱۶</sup> <sup>۱۷</sup> <sup>۱۸</sup> <sup>۱۹</sup> <sup>۲۰</sup> <sup>۲۱</sup> <sup>۲۲</sup> <sup>۲۳</sup> <sup>۲۴</sup> <sup>۲۵</sup> <sup>۲۶</sup> <sup>۲۷</sup> <sup>۲۸</sup> <sup>۲۹</sup> <sup>۳۰</sup> <sup>۳۱</sup> <sup>۳۲</sup> <sup>۳۳</sup> <sup>۳۴</sup> <sup>۳۵</sup> <sup>۳۶</sup> <sup>۳۷</sup> <sup>۳۸</sup> <sup>۳۹</sup> <sup>۴۰</sup> <sup>۴۱</sup> <sup>۴۲</sup> <sup>۴۳</sup> <sup>۴۴</sup> <sup>۴۵</sup> <sup>۴۶</sup> <sup>۴۷</sup> <sup>۴۸</sup> <sup>۴۹</sup> <sup>۵۰</sup> <sup>۵۱</sup> <sup>۵۲</sup> <sup>۵۳</sup> <sup>۵۴</sup> <sup>۵۵</sup> <sup>۵۶</sup> <sup>۵۷</sup> <sup>۵۸</sup> <sup>۵۹</sup> <sup>۶۰</sup> <sup>۶۱</sup> <sup>۶۲</sup> <sup>۶۳</sup> <sup>۶۴</sup> <sup>۶۵</sup> <sup>۶۶</sup> <sup>۶۷</sup> <sup>۶۸</sup> <sup>۶۹</sup> <sup>۷۰</sup> <sup>۷۱</sup> <sup>۷۲</sup> <sup>۷۳</sup> <sup>۷۴</sup> <sup>۷۵</sup> <sup>۷۶</sup> <sup>۷۷</sup> <sup>۷۸</sup> <sup>۷۹</sup> <sup>۸۰</sup> <sup>۸۱</sup> <sup>۸۲</sup> <sup>۸۳</sup> <sup>۸۴</sup> <sup>۸۵</sup> <sup>۸۶</sup> <sup>۸۷</sup> <sup>۸۸</sup> <sup>۸۹</sup> <sup>۹۰</sup> <sup>۹۱</sup> <sup>۹۲</sup> <sup>۹۳</sup> <sup>۹۴</sup> <sup>۹۵</sup> <sup>۹۶</sup> <sup>۹۷</sup> <sup>۹۸</sup> <sup>۹۹</sup> <sup>۱۰۰</sup> <sup>۱۰۱</sup> <sup>۱۰۲</sup> <sup>۱۰۳</sup> <sup>۱۰۴</sup> <sup>۱۰۵</sup> <sup>۱۰۶</sup> <sup>۱۰۷</sup> <sup>۱۰۸</sup> <sup>۱۰۹</sup> <sup>۱۱۰</sup> <sup>۱۱۱</sup> <sup>۱۱۲</sup> <sup>۱۱۳</sup> <sup>۱۱۴</sup> <sup>۱۱۵</sup> <sup>۱۱۶</sup> <sup>۱۱۷</sup> <sup>۱۱۸</sup> <sup>۱۱۹</sup> <sup>۱۲۰</sup> <sup>۱۲۱</sup> <sup>۱۲۲</sup> <sup>۱۲۳</sup> <sup>۱۲۴</sup> <sup>۱۲۵</sup> <sup>۱۲۶</sup> <sup>۱۲۷</sup> <sup>۱۲۸</sup> <sup>۱۲۹</sup> <sup>۱۳۰</sup> <sup>۱۳۱</sup> <sup>۱۳۲</sup> <sup>۱۳۳</sup> <sup>۱۳۴</sup> <sup>۱۳۵</sup> <sup>۱۳۶</sup> <sup>۱۳۷</sup> <sup>۱۳۸</sup> <sup>۱۳۹</sup> <sup>۱۴۰</sup> <sup>۱۴۱</sup> <sup>۱۴۲</sup> <sup>۱۴۳</sup> <sup>۱۴۴</sup> <sup>۱۴۵</sup> <sup>۱۴۶</sup> <sup>۱۴۷</sup> <sup>۱۴۸</sup> <sup>۱۴۹</sup> <sup>۱۵۰</sup> <sup>۱۵۱</sup> <sup>۱۵۲</sup> <sup>۱۵۳</sup> <sup>۱۵۴</sup> <sup>۱۵۵</sup> <sup>۱۵۶</sup> <sup>۱۵۷</sup> <sup>۱۵۸</sup> <sup>۱۵۹</sup> <sup>۱۶۰</sup> <sup>۱۶۱</sup> <sup>۱۶۲</sup> <sup>۱۶۳</sup> <sup>۱۶۴</sup> <sup>۱۶۵</sup> <sup>۱۶۶</sup> <sup>۱۶۷</sup> <sup>۱۶۸</sup> <sup>۱۶۹</sup> <sup>۱۷۰</sup> <sup>۱۷۱</sup> <sup>۱۷۲</sup> <sup>۱۷۳</sup> <sup>۱۷۴</sup> <sup>۱۷۵</sup> <sup>۱۷۶</sup> <sup>۱۷۷</sup> <sup>۱۷۸</sup> <sup>۱۷۹</sup> <sup>۱۸۰</sup> <sup>۱۸۱</sup> <sup>۱۸۲</sup> <sup>۱۸۳</sup> <sup>۱۸۴</sup> <sup>۱۸۵</sup> <sup>۱۸۶</sup> <sup>۱۸۷</sup> <sup>۱۸۸</sup> <sup>۱۸۹</sup> <sup>۱۹۰</sup> <sup>۱۹۱</sup> <sup>۱۹۲</sup> <sup>۱۹۳</sup> <sup>۱۹۴</sup> <sup>۱۹۵</sup> <sup>۱۹۶</sup> <sup>۱۹۷</sup> <sup>۱۹۸</sup> <sup>۱۹۹</sup> <sup>۲۰۰</sup> <sup>۲۰۱</sup> <sup>۲۰۲</sup> <sup>۲۰۳</sup> <sup>۲۰۴</sup> <sup>۲۰۵</sup> <sup>۲۰۶</sup> <sup>۲۰۷</sup> <sup>۲۰۸</sup> <sup>۲۰۹</sup> <sup>۲۱۰</sup> <sup>۲۱۱</sup> <sup>۲۱۲</sup> <sup>۲۱۳</sup> <sup>۲۱۴</sup> <sup>۲۱۵</sup> <sup>۲۱۶</sup> <sup>۲۱۷</sup> <sup>۲۱۸</sup> <sup>۲۱۹</sup> <sup>۲۲۰</sup> <sup>۲۲۱</sup> <sup>۲۲۲</sup> <sup>۲۲۳</sup> <sup>۲۲۴</sup> <sup>۲۲۵</sup> <sup>۲۲۶</sup> <sup>۲۲۷</sup> <sup>۲۲۸</sup> <sup>۲۲۹</sup> <sup>۲۳۰</sup> <sup>۲۳۱</sup> <sup>۲۳۲</sup> <sup>۲۳۳</sup> <sup>۲۳۴</sup> <sup>۲۳۵</sup> <sup>۲۳۶</sup> <sup>۲۳۷</sup> <sup>۲۳۸</sup> <sup>۲۳۹</sup> <sup>۲۴۰</sup> <sup>۲۴۱</sup> <sup>۲۴۲</sup> <sup>۲۴۳</sup> <sup>۲۴۴</sup> <sup>۲۴۵</sup> <sup>۲۴۶</sup> <sup>۲۴۷</sup> <sup>۲۴۸</sup> <sup>۲۴۹</sup> <sup>۲۵۰</sup> <sup>۲۵۱</sup> <sup>۲۵۲</sup> <sup>۲۵۳</sup> <sup>۲۵۴</sup> <sup>۲۵۵</sup> <sup>۲۵۶</sup> <sup>۲۵۷</sup> <sup>۲۵۸</sup> <sup>۲۵۹</sup> <sup>۲۶۰</sup> <sup>۲۶۱</sup> <sup>۲۶۲</sup> <sup>۲۶۳</sup> <sup>۲۶۴</sup> <sup>۲۶۵</sup> <sup>۲۶۶</sup> <sup>۲۶۷</sup> <sup>۲۶۸</sup> <sup>۲۶۹</sup> <sup>۲۷۰</sup> <sup>۲۷۱</sup> <sup>۲۷۲</sup> <sup>۲۷۳</sup> <sup>۲۷۴</sup> <sup>۲۷۵</sup> <sup>۲۷۶</sup> <sup>۲۷۷</sup> <sup>۲۷۸</sup> <sup>۲۷۹</sup> <sup>۲۸۰</sup> <sup>۲۸۱</sup> <sup>۲۸۲</sup> <sup>۲۸۳</sup> <sup>۲۸۴</sup> <sup>۲۸۵</sup> <sup>۲۸۶</sup> <sup>۲۸۷</sup> <sup>۲۸۸</sup> <sup>۲۸۹</sup> <sup>۲۹۰</sup> <sup>۲۹۱</sup> <sup>۲۹۲</sup> <sup>۲۹۳</sup> <sup>۲۹۴</sup> <sup>۲۹۵</sup> <sup>۲۹۶</sup> <sup>۲۹۷</sup> <sup>۲۹۸</sup> <sup>۲۹۹</sup> <sup>۳۰۰</sup> <sup>۳۰۱</sup> <sup>۳۰۲</sup> <sup>۳۰۳</sup> <sup>۳۰۴</sup> <sup>۳۰۵</sup> <sup>۳۰۶</sup> <sup>۳۰۷</sup> <sup>۳۰۸</sup> <sup>۳۰۹</sup> <sup>۳۱۰</sup> <sup>۳۱۱</sup> <sup>۳۱۲</sup> <sup>۳۱۳</sup> <sup>۳۱۴</sup> <sup>۳۱۵</sup> <sup>۳۱۶</sup> <sup>۳۱۷</sup> <sup>۳۱۸</sup> <sup>۳۱۹</sup> <sup>۳۲۰</sup> <sup>۳۲۱</sup> <sup>۳۲۲</sup> <sup>۳۲۳</sup> <sup>۳۲۴</sup> <sup>۳۲۵</sup> <sup>۳۲۶</sup> <sup>۳۲۷</sup> <sup>۳۲۸</sup> <sup>۳۲۹</sup> <sup>۳۳۰</sup> <sup>۳۳۱</sup> <sup>۳۳۲</sup> <sup>۳۳۳</sup> <sup>۳۳۴</sup> <sup>۳۳۵</sup> <sup>۳۳۶</sup> <sup>۳۳۷</sup> <sup>۳۳۸</sup> <sup>۳۳۹</sup> <sup>۳۴۰</sup> <sup>۳۴۱</sup> <sup>۳۴۲</sup> <sup>۳۴۳</sup> <sup>۳۴۴</sup> <sup>۳۴۵</sup> <sup>۳۴۶</sup> <sup>۳۴۷</sup> <sup>۳۴۸</sup> <sup>۳۴۹</sup> <sup>۳۵۰</sup> <sup>۳۵۱</sup> <sup>۳۵۲</sup> <sup>۳۵۳</sup> <sup>۳۵۴</sup> <sup>۳۵۵</sup> <sup>۳۵۶</sup> <sup>۳۵۷</sup> <sup>۳۵۸</sup> <sup>۳۵۹</sup> <sup>۳۶۰</sup> <sup>۳۶۱</sup> <sup>۳۶۲</sup> <sup>۳۶۳</sup> <sup>۳۶۴</sup> <sup>۳۶۵</sup> <sup>۳۶۶</sup> <sup>۳۶۷</sup> <sup>۳۶۸</sup> <sup>۳۶۹</sup> <sup>۳۷۰</sup> <sup>۳۷۱</sup> <sup>۳۷۲</sup> <sup>۳۷۳</sup> <sup>۳۷۴</sup> <sup>۳۷۵</sup> <sup>۳۷۶</sup> <sup>۳۷۷</sup> <sup>۳۷۸</sup> <sup>۳۷۹</sup> <sup>۳۸۰</sup> <sup>۳۸۱</sup> <sup>۳۸۲</sup> <sup>۳۸۳</sup> <sup>۳۸۴</sup> <sup>۳۸۵</sup> <sup>۳۸۶</sup> <sup>۳۸۷</sup> <sup>۳۸۸</sup> <sup>۳۸۹</sup> <sup>۳۹۰</sup> <sup>۳۹۱</sup> <sup>۳۹۲</sup> <sup>۳۹۳</sup> <sup>۳۹۴</sup> <sup>۳۹۵</sup> <sup>۳۹۶</sup> <sup>۳۹۷</sup> <sup>۳۹۸</sup> <sup>۳۹۹</sup> <sup>۴۰۰</sup> <sup>۴۰۱</sup> <sup>۴۰۲</sup> <sup>۴۰۳</sup> <sup>۴۰۴</sup> <sup>۴۰۵</sup> <sup>۴۰۶</sup> <sup>۴۰۷</sup> <sup>۴۰۸</sup> <sup>۴۰۹</sup> <sup>۴۱۰</sup> <sup>۴۱۱</sup> <sup>۴۱۲</sup> <sup>۴۱۳</sup> <sup>۴۱۴</sup> <sup>۴۱۵</sup> <sup>۴۱۶</sup> <sup>۴۱۷</sup> <sup>۴۱۸</sup> <sup>۴۱۹</sup> <sup>۴۲۰</sup> <sup>۴۲۱</sup> <sup>۴۲۲</sup> <sup>۴۲۳</sup> <sup>۴۲۴</sup> <sup>۴۲۵</sup> <sup>۴۲۶</sup> <sup>۴۲۷</sup> <sup>۴۲۸</sup> <sup>۴۲۹</sup> <sup>۴۳۰</sup> <sup>۴۳۱</sup> <sup>۴۳۲</sup> <sup>۴۳۳</sup> <sup>۴۳۴</sup> <sup>۴۳۵</sup> <sup>۴۳۶</sup> <sup>۴۳۷</sup> <sup>۴۳۸</sup> <sup>۴۳۹</sup> <sup>۴۴۰</sup> <sup>۴۴۱</sup> <sup>۴۴۲</sup> <sup>۴۴۳</sup> <sup>۴۴۴</sup> <sup>۴۴۵</sup> <sup>۴۴۶</sup> <sup>۴۴۷</sup> <sup>۴۴۸</sup> <sup>۴۴۹</sup> <sup>۴۵۰</sup> <sup>۴۵۱</sup> <sup>۴۵۲</sup> <sup>۴۵۳</sup> <sup>۴۵۴</sup> <sup>۴۵۵</sup> <sup>۴۵۶</sup> <sup>۴۵۷</sup> <sup>۴۵۸</sup> <sup>۴۵۹</sup> <sup>۴۶۰</sup> <sup>۴۶۱</sup> <sup>۴۶۲</sup> <sup>۴۶۳</sup> <sup>۴۶۴</sup> <sup>۴۶۵</sup> <sup>۴۶۶</sup> <sup>۴۶۷</sup> <sup>۴۶۸</sup> <sup>۴۶۹</sup> <sup>۴۷۰</sup> <sup>۴۷۱</sup> <sup>۴۷۲</sup> <sup>۴۷۳</sup> <sup>۴۷۴</sup> <sup>۴۷۵</sup> <sup>۴۷۶</sup> <sup>۴۷۷</sup> <sup>۴۷۸</sup> <sup>۴۷۹</sup> <sup>۴۸۰</sup> <sup>۴۸۱</sup> <sup>۴۸۲</sup> <sup>۴۸۳</sup> <sup>۴۸۴</sup> <sup>۴۸۵</sup> <sup>۴۸۶</sup> <sup>۴۸۷</sup> <sup>۴۸۸</sup> <sup>۴۸۹</sup> <sup>۴۹۰</sup> <sup>۴۹۱</sup> <sup>۴۹۲</sup> <sup>۴۹۳</sup> <sup>۴۹۴</sup> <sup>۴۹۵</sup> <sup>۴۹۶</sup> <sup>۴۹۷</sup> <sup>۴۹۸</sup> <sup>۴۹۹</sup> <sup>۵۰۰</sup> <sup>۵۰۱</sup> <sup>۵۰۲</sup> <sup>۵۰۳</sup> <sup>۵۰۴</sup> <sup>۵۰۵</sup> <sup>۵۰۶</sup> <sup>۵۰۷</sup> <sup>۵۰۸</sup> <sup>۵۰۹</sup> <sup>۵۱۰</sup> <sup>۵۱۱</sup> <sup>۵۱۲</sup> <sup>۵۱۳</sup> <sup>۵۱۴</sup> <sup>۵۱۵</sup> <sup>۵۱۶</sup> <sup>۵۱۷</sup> <sup>۵۱۸</sup> <sup>۵۱۹</sup> <sup>۵۲۰</sup> <sup>۵۲۱</sup> <sup>۵۲۲</sup> <sup>۵۲۳</sup> <sup>۵۲۴</sup> <sup>۵۲۵</sup> <sup>۵۲۶</sup> <sup>۵۲۷</sup> <sup>۵۲۸</sup> <sup>۵۲۹</sup> <sup>۵۳۰</sup> <sup>۵۳۱</sup> <sup>۵۳۲</sup> <sup>۵۳۳</sup> <sup>۵۳۴</sup> <sup>۵۳۵</sup> <sup>۵۳۶</sup> <sup>۵۳۷</sup> <sup>۵۳۸</sup> <sup>۵۳۹</sup> <sup>۵۴۰</sup> <sup>۵۴۱</sup> <sup>۵۴۲</sup> <sup>۵۴۳</sup> <sup>۵۴۴</sup> <sup>۵۴۵</sup> <sup>۵۴۶</sup> <sup>۵۴۷</sup> <sup>۵۴۸</sup> <sup>۵۴۹</sup> <sup>۵۵۰</sup> <sup>۵۵۱</sup> <sup>۵۵۲</sup> <sup>۵۵۳</sup> <sup>۵۵۴</sup> <sup>۵۵۵</sup> <sup>۵۵۶</sup> <sup>۵۵۷</sup> <sup>۵۵۸</sup> <sup>۵۵۹</sup> <sup>۵۶۰</sup> <sup>۵۶۱</sup> <sup>۵۶۲</sup> <sup>۵۶۳</sup> <sup>۵۶۴</sup> <sup>۵۶۵</sup> <sup>۵۶۶</sup> <sup>۵۶۷</sup> <sup>۵۶۸</sup> <sup>۵۶۹</sup> <sup>۵۷۰</sup> <sup>۵۷۱</sup> <sup>۵۷۲</sup> <sup>۵۷۳</sup> <sup>۵۷۴</sup> <sup>۵۷۵</sup> <sup>۵۷۶</sup> <sup>۵۷۷</sup> <sup>۵۷۸</sup> <sup>۵۷۹</sup> <sup>۵۸۰</sup> <sup>۵۸۱</sup> <sup>۵۸۲</sup> <sup>۵۸۳</sup> <sup>۵۸۴</sup> <sup>۵۸۵</sup> <sup>۵۸۶</sup> <sup>۵۸۷</sup> <sup>۵۸۸</sup> <sup>۵۸۹</sup> <sup>۵۹۰</sup> <sup>۵۹۱</sup> <sup>۵۹۲</sup> <sup>۵۹۳</sup> <sup>۵۹۴</sup> <sup>۵۹۵</sup> <sup>۵۹۶</sup> <sup>۵۹۷</sup> <sup>۵۹۸</sup> <sup>۵۹۹</sup> <sup>۶۰۰</sup> <sup>۶۰۱</sup> <sup>۶۰۲</sup> <sup>۶۰۳</sup> <sup>۶۰۴</sup> <sup>۶۰۵</sup> <sup>۶۰۶</sup> <sup>۶۰۷</sup> <sup>۶۰۸</sup> <sup>۶۰۹</sup> <sup>۶۱۰</sup> <sup>۶۱۱</sup> <sup>۶۱۲</sup> <sup>۶۱۳</sup> <sup>۶۱۴</sup> <sup>۶۱۵</sup> <sup>۶۱۶</sup> <sup>۶۱۷</sup> <sup>۶۱۸</sup> <sup>۶۱۹</sup> <sup>۶۲۰</sup> <sup>۶۲۱</sup> <sup>۶۲۲</sup> <sup>۶۲۳</sup> <sup>۶۲۴</sup> <sup>۶۲۵</sup> <sup>۶۲۶</sup> <sup>۶۲۷</sup> <sup>۶۲۸</sup> <sup>۶۲۹</sup> <sup>۶۳۰</sup> <sup>۶۳۱</sup> <sup>۶۳۲</sup> <sup>۶۳۳</sup> <sup>۶۳۴</sup> <sup>۶۳۵</sup> <sup>۶۳۶</sup> <sup>۶۳۷</sup> <sup>۶۳۸</sup> <sup>۶۳۹</sup> <sup>۶۴۰</sup> <sup>۶۴۱</sup> <sup>۶۴۲</sup> <sup>۶۴۳</sup> <sup>۶۴۴</sup> <sup>۶۴۵</sup> <sup>۶۴۶</sup> <sup>۶۴۷</sup> <sup>۶۴۸</sup> <sup>۶۴۹</sup> <sup>۶۵۰</sup> <sup>۶۵۱</sup> <sup>۶۵۲</sup> <sup>۶۵۳</sup> <sup>۶۵۴</sup> <sup>۶۵۵</sup> <sup>۶۵۶</sup> <sup>۶۵۷</sup> <sup>۶۵۸</sup> <sup>۶۵۹</sup> <sup>۶۶۰</sup> <sup>۶۶۱</sup> <sup>۶۶۲</sup> <sup>۶۶۳</sup> <sup>۶۶۴</sup> <sup>۶۶۵</sup> <sup>۶۶۶</sup> <sup>۶۶۷</sup> <sup>۶۶۸</sup> <sup>۶۶۹</sup> <sup>۶۷۰</sup> <sup>۶۷۱</sup> <sup>۶۷۲</sup> <sup>۶۷۳</sup> <sup>۶۷۴</sup> <sup>۶۷۵</sup> <sup>۶۷۶</sup> <sup>۶۷۷</sup> <sup>۶۷۸</sup> <sup>۶۷۹</sup> <sup>۶۸۰</sup> <sup>۶۸۱</sup> <sup>۶۸۲</sup> <sup>۶۸۳</sup> <sup>۶۸۴</sup> <sup>۶۸۵</sup> <sup>۶۸۶</sup> <sup>۶۸۷</sup> <sup>۶۸۸</sup> <sup>۶۸۹</sup> <sup>۶۹۰</sup> <sup>۶۹۱</sup> <sup>۶۹۲</sup> <sup>۶۹۳</sup> <sup>۶۹۴</sup> <sup>۶۹۵</sup> <sup>۶۹۶</sup> <sup>۶۹۷</sup> <sup>۶۹۸</sup> <sup>۶۹۹</sup> <sup>۷۰۰</sup> <sup>۷۰۱</sup> <sup>۷۰۲</sup> <sup>۷۰۳</sup> <sup>۷۰۴</sup> <sup>۷۰۵</sup> <sup>۷۰۶</sup> <sup>۷۰۷</sup> <sup>۷۰۸</sup> <sup>۷۰۹</sup> <sup>۷۱۰</sup> <sup>۷۱۱</sup> <sup>۷۱۲</sup> <sup>۷۱۳</sup> <sup>۷۱۴</sup> <sup>۷۱۵</sup> <sup>۷۱۶</sup> <sup>۷۱۷</sup> <sup>۷۱۸</sup> <sup>۷۱۹</sup> <sup>۷۲۰</sup> <sup>۷۲۱</sup> <sup>۷۲۲</sup> <sup>۷۲۳</sup> <sup>۷۲۴</sup> <sup>۷۲۵</sup> <sup>۷۲۶</sup> <sup>۷۲۷</sup> <sup>۷۲۸</sup> <sup>۷۲۹</sup> <sup>۷۳۰</sup> <sup>۷۳۱</sup> <sup>۷۳۲</sup> <sup>۷۳۳</sup> <sup>۷۳۴</sup> <sup>۷۳۵</sup> <sup>۷۳۶</sup> <sup>۷۳۷</sup> <sup>۷۳۸</sup> <sup>۷۳۹</sup> <sup>۷۴۰</sup> <sup>۷۴۱</sup> <sup>۷۴۲</sup> <sup>۷۴۳</sup> <sup>۷۴۴</sup> <sup>۷۴۵</sup> <sup>۷۴۶</sup> <sup>۷۴۷</sup> <sup>۷۴۸</sup> <sup>۷۴۹</sup> <sup>۷۵۰</sup> <sup>۷۵۱</sup> <sup>۷۵۲</sup> <sup>۷۵۳</sup> <sup>۷۵۴</sup> <sup>۷۵۵</sup> <sup>۷۵۶</sup> <sup>۷۵۷</sup> <sup>۷۵۸</sup> <sup>۷۵۹</sup> <sup>۷۶۰</sup> <sup>۷۶۱</sup> <sup>۷۶۲</sup> <sup>۷۶۳</sup> <sup>۷۶۴</sup> <sup>۷۶۵</sup> <sup>۷۶۶</sup> <sup>۷۶۷</sup> <sup>۷۶۸</sup> <sup>۷۶۹</sup> <sup>۷۷۰</sup> <sup>۷۷۱</sup> <sup>۷۷۲</sup> <sup>۷۷۳</sup> <sup>۷۷۴</sup> <sup>۷۷۵</sup> <sup>۷۷۶</sup> <sup>۷۷۷</sup> <sup>۷۷۸</sup> <sup>۷۷۹</sup> <sup>۷۸۰</sup> <sup>۷۸۱</sup> <sup>۷۸۲</sup> <sup>۷۸۳</sup> <sup>۷۸۴</sup> <sup>۷۸۵</sup> <sup>۷۸۶</sup> <sup>۷۸۷</sup> <sup>۷۸۸</sup> <sup>۷۸۹</sup> <sup>۷۹۰</sup> <sup>۷۹۱</sup> <sup>۷۹۲</sup> <sup>۷۹۳</sup> <sup>۷۹۴</sup> <sup>۷۹۵</sup> <sup>۷۹۶</sup> <sup>۷۹۷</sup> <sup>۷۹۸</sup> <sup>۷۹۹</sup> <sup>۸۰۰</sup> <sup>۸۰۱</sup> <sup>۸۰۲</sup> <sup>۸۰۳</sup> <sup>۸۰۴</sup> <sup>۸۰۵</sup> <sup>۸۰۶</sup> <sup>۸۰۷</sup> <sup>۸۰۸</sup> <sup>۸۰۹</sup> <sup>۸۱۰</sup> <sup>۸۱۱</sup> <sup>۸۱۲</sup> <sup>۸۱۳</sup> <sup>۸۱۴</sup> <sup>۸۱۵</sup> <sup>۸۱۶</sup> <sup>۸۱۷</sup> <sup>۸۱۸</sup> <sup>۸۱۹</sup> <sup>۸۲۰</sup> <sup>۸۲۱</sup> <sup>۸۲۲</sup> <sup>۸۲۳</sup> <sup>۸۲۴</sup> <sup>۸۲۵</sup> <sup>۸۲۶</sup> <sup>۸۲۷</sup> <sup>۸۲۸</sup> <sup>۸۲۹</sup> <sup>۸۳۰</sup> <sup>۸۳۱</sup> <sup>۸۳۲</sup> <sup>۸۳۳</sup> <sup>۸۳۴</sup> <sup>۸۳۵</sup> <sup>۸۳۶</sup> <sup>۸۳۷</sup> <sup>۸۳۸</sup> <sup>۸۳۹</sup> <sup>۸۴۰</sup> <sup>۸۴۱</sup> <sup>۸۴۲</sup> <sup>۸۴۳</sup> <sup>۸۴۴</sup> <sup>۸۴۵</sup> <sup>۸۴۶</sup> <sup>۸۴۷</sup> <sup>۸۴۸</sup> <sup>۸۴۹</sup> <sup>۸۵۰</sup> <sup>۸۵۱</sup> <sup>۸۵۲</sup> <sup>۸۵۳</sup> <sup>۸۵۴</sup> <sup>۸۵۵</sup> <sup>۸۵۶</sup> <sup>۸۵۷</sup> <sup>۸۵۸</sup> <sup>۸۵۹</sup> <sup>۸۶۰</sup> <sup>۸۶۱</sup> <sup>۸۶۲</sup> <sup>۸۶۳</sup> <sup>۸۶۴</sup> <sup>۸۶۵</sup> <sup>۸۶۶</sup> <sup>۸۶۷</sup> <sup>۸۶۸</sup> <sup>۸۶۹</sup> <sup>۸۷۰</sup> <sup>۸۷۱</sup> <sup>۸۷۲</sup> <sup>۸۷۳</sup> <sup>۸۷۴</sup> <sup>۸۷۵</sup> <sup>۸۷۶</sup> <sup>۸۷۷</sup> <sup>۸۷۸</sup> <sup>۸۷۹</sup> <sup>۸۸۰</sup> <sup>۸۸۱</sup> <sup>۸۸۲</sup> <sup>۸۸۳</sup> <sup>۸۸۴</sup> <sup>۸۸۵</sup> <sup>۸۸۶</sup> <sup>۸۸۷</sup> <sup>۸۸۸</sup> <sup>۸۸۹</sup> <sup>۸۹۰</sup> <sup>۸۹۱</sup> <sup>۸۹۲</sup> <sup>۸۹۳</sup> <sup>۸۹۴</sup> <sup>۸۹۵</sup> <sup>۸۹۶</sup> <sup>۸۹۷</sup> <sup>۸۹۸</sup> <sup>۸۹۹</sup> <sup>۹۰۰</sup> <sup>۹۰۱</sup> <sup>۹۰۲</sup> <sup>۹۰۳</sup> <sup>۹۰۴</sup> <sup>۹۰۵</sup> <sup>۹۰۶</sup> <sup>۹۰۷</sup> <sup>۹۰۸</sup> <sup>۹۰۹</sup> <sup>۹۱۰</sup> <sup>۹۱۱</sup> <sup>۹۱۲</sup> <sup>۹۱۳</sup> <sup>۹۱۴</sup> <sup>۹۱۵</sup> <sup>۹۱۶</sup> <sup>۹۱۷</sup> <sup>۹۱۸</sup> <sup>۹۱۹</sup> <sup>۹۲۰</sup> <sup>۹۲۱</sup> <sup>۹۲۲</sup> <sup>۹۲۳</sup> <sup>۹۲۴</sup> <sup>۹۲۵</sup> <sup>۹۲۶</sup> <sup>۹۲۷</sup> <sup>۹۲۸</sup> <sup>۹۲۹</sup> <sup>۹۳۰</sup> <sup>۹۳۱</sup> <sup>۹۳۲</sup> <sup>۹۳۳</sup> <sup>۹۳۴</sup> <sup>۹۳۵</sup> <sup>۹۳۶</sup> <sup>۹۳۷</sup> <sup>۹۳۸</sup> <sup>۹۳۹</sup> <sup>۹۴۰</sup> <sup>۹۴۱</sup> <sup>۹۴۲</sup> <sup>۹۴۳</sup> <sup>۹۴۴</sup> <sup>۹۴۵</sup> <sup>۹۴۶</sup> <sup>۹۴۷</sup> <sup>۹۴۸</sup> <sup>۹۴۹</sup> <sup>۹۵۰</sup> <sup>۹۵۱</sup> <sup>۹۵۲</sup> <sup>۹۵۳</sup> <sup>۹۵۴</sup> <sup>۹۵۵</sup> <sup>۹۵۶</sup> <sup>۹۵۷</sup> <sup>۹۵۸</sup> <sup>۹۵۹</sup> <sup>۹۶۰</sup> <sup>۹۶۱</sup> <sup>۹۶۲</sup> <sup>۹۶۳</sup> <sup>۹۶۴</sup> <sup>۹۶۵</sup> <sup>۹۶۶</sup> <sup>۹۶۷</sup> <sup>۹۶۸</sup> <sup>۹۶۹</sup> <sup>۹۷۰</sup> <sup>۹۷۱</sup> <sup>۹۷۲</sup> <sup>۹۷۳</sup> <sup>۹۷۴</sup> <sup>۹۷۵</sup> <sup>۹۷۶</sup> <sup>۹۷۷</sup> <sup>۹۷۸</sup> <sup>۹۷۹</sup> <sup>۹۸۰</sup> <sup>۹۸۱</sup> <sup>۹۸۲</sup> <sup>۹۸۳</sup> <sup>۹۸۴</sup> <sup>۹۸۵</sup> <sup>۹۸۶</sup> <sup>۹۸۷</sup> <sup>۹۸۸</sup> <sup>۹۸۹</sup> <sup>۹۹۰</sup> <sup>۹۹۱</sup> <sup>۹۹۲</sup> <sup>۹۹۳</sup> <sup>۹۹۴</sup> <sup>۹۹۵</sup> <sup>۹۹۶</sup> <sup>۹۹۷</sup> <sup>۹۹۸</sup> <sup>۹۹۹</sup> <sup>۱۰۰۰</sup> <sup>۱۰۰۱</sup> <sup>۱۰۰۲</sup> <sup>۱۰۰۳</sup> <sup>۱۰۰۴</sup> <sup>۱۰۰۵</sup>

آقا کو اپنے غلام لونڈی کا زبردستی نکاح کر دینے کا اختیار ہوتا، صرف اختیار ہونے سے یہ مراد ہو کہ  
 اگر وہ انکی بلا رضا مندی کر دے گا تو وہ نکاح صحیح ہو جائیگا۔ **ت** اگر آقا (نے اپنی لونڈی کا نکاح  
 کر لیا تھا اب اگر وہ) اپنی لونڈی کو اس کے شوہر کے صحبت کرنے سے پہلے قتل کر دے تو شوہر کے ذمہ  
 سے ماہر جانا ہوگا۔ ہاں اگر آزاد عورت صحبت ہونے سے پہلے خودکشی کرے تو اس کا ماہر نہیں جائیگا اور  
 محل کے باغ میں لونڈی کے آقا کی اجازت ہوئی چاہیے **ف** عزل اسکو کہتے ہیں کہ صحبت کرتے وقت  
 انزال ہونے سے پہلے ذکر کو فرج سے نکال لے تاکہ انزال باہر ہو اور محل نہ رہے ایسا کرنا جائز ہے  
 مگر کوہ ہوا اور اس باغ میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک لونڈی کے کہنے کا اعتبار نہیں ہے بلکہ اس کے آقا  
 کی اجازت ہوئی چاہیے کیونکہ حق اسی کا ہے لونڈی کا نہیں ہے۔ **ط** اگر لونڈی یا مکاتبہ (کا  
 کسی سے نکاح ہو گیا تھا اور پھر وہ) آزاد کر دی گئی تو ان میں سے ہر ایک کو اختیار دیدیا جائیگا (کہ نکاح  
 لے لے یا توڑ دے اور یہ اختیار اسی مجلس تک رہیگا۔ جس میں ہر ایک کو اسکی خبر ہوئی ہے) اگرچہ اس کا شوہر  
 آزاد ہی ہو اور اگر لونڈی (آقا کی) بغیر اجازت کے نکاح کر لیا تھا پھر وہ آزاد ہو گئی تو اس کا نکاح بدو  
 اختیار کے قائم رہیگا پس اگر اس کا شوہر اس کے آزاد ہونے سے پہلے اس سے صحبت کر چکا ہے تو پھر آقا کو  
 بلکہ ماہر اس لونڈی کا ہوگا۔ اگر کسی نے اپنے بیٹے کی لونڈی (یعنی باندی) سے صحبت کر لی تھی اس کے  
 بچہ ہوا تو اسے دعویٰ کیا (کہ یہ بچہ میرا ہے) تو بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا اور یہ باندی اسکی  
 ام ولد ہو جائیگی اور اس باندی کی قیمت اس پر واجب ہوگی اس کا ماہر واجب نہیں ہوگا اور نہ اس کے بچہ کی  
 قیمت دی واجب ہوگی اور اگر باپ نہ ہو (اور دادا ایسا کر بیٹھے) تو دادا کا دعویٰ مثل باپ ہی کے دعویٰ  
 کے ہے اور اگر بیٹا خود اپنی باندی کا نکاح اپنے باپ کے کر دے اور پھر اس کے اولاد ہو تو یہ باندی باپ کی  
 ام ولد نہیں ہوگی اور اس صورت میں باپ پر اس کا ماہر واجب ہوگا اسکی قیمت واجب نہیں ہوگی اور  
 اسکی اولاد (بلقیث) آزاد ہے۔ ایک آزاد عورت (غلام کے نکاح میں تھی اس) نے اپنے شوہر کے آقا سے  
 کہا کہ تم اس کو ایک ہزار روپیہ کے عوض میری طرف سے (یعنی میرے نائب ہو کر) آزاد کر دے اس نے کر دیا  
 تو یہ نکاح ٹوٹ جائیگا اور اگر اس نے ایک ہزار روپیہ کے عوض کا لفظ نہیں کہا ہے تو نکاح نہیں جائیگا  
 اور اس صورت میں اسکی ولار آقا کو ملیگی **ف** پہلی صورت میں نکاح نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اس طرح  
 کہنے سے عورت اپنے شوہر کی مالک ہو جاتی ہے اور پھر وہ آزاد ہو جاتا ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ اگر کوئی عورت  
 مالک ہو تو اس صورت میں ہے کہ لونڈی یا غلام ہو اور اگر مالک ہے تو اس کو مالع ہونے تک اختیار رہیگا **ط** اور پہلی **ط** بلکہ نظریوں  
 یہاں سے کہی صرف سے آزاد کر دے اور پھر وہ آزاد ہو جائیگا اور یہ قاعدہ ہے کہ اگر کوئی عورت

یہاں سے کہی صرف سے آزاد کر دے اور پھر وہ آزاد ہو جائیگا اور یہ قاعدہ ہے کہ اگر کوئی عورت

لیکھ دے اور اگر کسی ذمی نے ذمیہ عورت کے ایک مردار جانور کے بدلہ میں یا بدون مہر کے نکاح کر لیا اور ایسا نکاح ان کے نزدیک جائز تھا پھر اس عورت کے صحبت کی یا صحبت سے پہلے طلاق دیدی یا مر گیا تو دونوں صورتوں میں اس عورت کو مہر کچھ نہیں ملے گا اور دار الحرب میں اگر وہاں کے باشندے ایسا کریں تو ان کا بھی ربا لاؤں گا یہی حکم ہے اور اگر کسی ذمی نے ذمیہ عورت سے معین شراب یا معین سور پر نکاح کیا (یعنی انہیں سے کوئی چیز مہر میں دیدی ٹھیکری اور اسپر قبضہ ہونے سے پہلے (میاں بیوی) دونوں مسلمان ہو گئے یا ایک مسلمان ہو گیا تو (امام صاحب کے نزدیک) وہ شراب اور سور اس عورت کا ہے اور اگر شراب اور سور کو معین نہیں کیا تھا تو عورت کو شراب کی قیمت ملے گی اور سور ہونے کی صورت میں مہر مثل ملے گا۔

## باب نکاح الرقيق

غلام لوندی کے نکاح کرنا

مکاتب غلام لوندی مکاتب۔ مدبر اور ام ولد کا نکاح ان کے آقا کی اجازت بغیر نہیں ہو سکتا پس اگر کسی غلام نے اپنے آقا کی اجازت نکاح کیا تھا تو مہر ادا نہ ہونے کی صورت میں وہ غلام فروخت کر دیا جائیگا اور مدبر اور مکاتب کا مہر ادا کرینگے یہ مہر (وصول کرنے) میں فروخت نہیں کیے جائینگے اور آقا کا غلام سے یہ کہنا کہ تُو اُسے جی طلاق دیدے نکاح موقوف کی اجازت ہے ہر ف یعنی یہی غلام کا نکاح جو آقا کی اجازت پر موقوف تھا اس کی اجازت ہے کہ چونکہ جی طلاق نکاح کے بعد ہی ہوتی ہے گویا ایک غلام نے اپنے آقا کی اجازت بغیر نکاح کر لیا تھا اسے خبر ہوئی تو کہنے یہ کہنا کہ اسے جی طلاق دیدے اس وقت اس کا یہ کہنا نکاح کی اجازت ہو جائیگا۔ ست نہ کہ یہ کہنا کہ اسے طلاق دیدے یا اسے الگ کر دے (یعنی یہ کہنا اجازت میں شمار نہیں ہوگا) اور آقا کا غلام کو نکاح کی اجازت دینا نکاح فاسد کو بھی شامل ہوگا (یعنی انہیں بھی صحبت کے بعد مہر ادا کرنے میں اس کو فروخت کر دیا جائیگا) اگر آقا نے خود مافون غلام کو عورت کے نکاح کر دیا (اور غلام کے ذمہ فرض تھا) تو وہ نکاح صحیح ہو جائیگا اور وہ عورت اپنا مہر وصول کرنے میں مثل اور قرض خواہوں کے ہوگی (اور غلام مافون وہ ہے جسے آقا نے تجارت کرنے کی اجازت دے رکھا ہو) اگر کسی نے اپنی لوندی کا نکاح کر دیا ہے تو اُس پر یہ واجب نہیں ہے کہ انکورات کو علیحدہ بھی سلایا کہ بلکہ یہ لوندی اپنے آقا ہی کی خدمت کرے اور جب اس کے شوہر کا قابو پے وہ اس سے صحبت کر جایا کرے اور سہ ماہی کرے سہ ماہی کرے اور اس عورت نے قرض نہ لیکھا تو اس قرض کی ادائیگی میں بھی یہ فروخت کر دیا جائیگا۔ حاشیہ میل (یعنی

ایس ایک آزاد تھا تو اب اس عورت کا مہر ہی ایک غلام ہی اور نکاح فاسد میں مہر مثل صحبت کرنے سے واجب ہوتا ہے نکاح فاسد اسکو کہتے ہیں کہ جبیں نکاح کی شرطوں میں سے کوئی شرط جاتی رہے مثلاً گواہ نہ ہوں باقی اسکی تفصیل آگے آئیگی۔ طلاق اور وہ بھی مقرر شدہ سے (یعنی جو میاں بیوی میں ٹھیک چکا ہو اس سے) نہ بٹھا یا جائے اور اس نکاح (بچہ کا نسب اور عورت کے ذمہ) عدت ثابت ہو جاتی ہے اور مہر مثل عورت کے باپ کے خاندان کا معتبر ہوتا ہے (یعنی بہنوں اور بھتیجیوں کا مہر مثل ہوتا ہے جب کہ یہ دونوں عورتیں عجمیں، خوبصورتی میں، مالداری میں، شہرتی ہوں میں۔ ہمت و مصراۃ، عقل و تدبیر اور دینداری اور کنواثری ہونے میں دونوں برابر ہوں پس اگر باپ کے خاندان میں) کوئی ایسی عورت نہ ہو (جو ان آٹھوں امور میں اسکے برابر ہو تو اس کا مہر اجنبی عورتوں کے مہر کو دیکھ کر ٹھیکر دیا جائیگا اگر شوہر کی طرف سے) عورت کا ولی مہر کا ضامن ہو جائے تو یہ جایز ہے اور پھر عورت کو نہ تیار ہے چاہے وہ مہر کا تقاضا شوہر پر کرے (کیونکہ اس سے نکاح ہوا ہی) اور چاہے ولی پر کرے کہ وہ ضامن ہو گیا ہی) اور اگر مہر عجل ٹھیکر اٹھا تو عورت کو مہر نہ ادا کرنے کی وجہ سے اتنا اختیار ہو کہ وہ اپنے ساتھ اسکو صحبت نہ کرنے دے یا اسکے سفر میں ہمراہ لیجانے سے نہ جائے اگرچہ وہ ایک دفعہ اس سے صحبت کر بھی چکا ہو اور اگر مہر کی مقدار میں میاں بیوی کا جھگڑا ہو جائے (بیوی زیادہ کہے اور میاں کم بتلائے) تو مہر مثل پر فیصلہ کیا جائیگا (یعنی دونوں میں سے جو مہر مثل کی برابر کہیگا تنہی کا کہنا معتبر ہوگا اور اس سے قسم بھی لینی جائیگی) اور اگر اسکو صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدی ہو تو ایک جڑا کپڑے دینے کا حکم دیا جائیگا (جو اس جیسی عورت کو ملتا ہوگا) اور اگر اس مہر کے ٹھیکر نے ہی میں اختلاف ہو (مثلاً عورت کہے ٹھیکر اٹھا اور مرد کہے نہیں ٹھیکر اٹھا تو بالاجماع) مہر مثل واجب ہوگا اور اگر یہ (میاں بیوی) دونوں مر گئے اور انکے وارثوں کا مہر کی مقدار میں جھگڑا ہو تو شوہر کے وارثوں کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور اگر میاں نے اپنی بیوی کو کوئی چیز بھیجی تھی اسکے بعد دونوں میں جھگڑا ہو گیا بیوی کہتی ہے کہ وہ سوغات تھی اور میاں کہتا ہے کہ وہ مہر میں تھی تو ایسے موقع پر مع قسم کے مرد کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا بشرطیکہ وہ اسی وقت کھانے کی نہ ہو ف مثلاً گوشت روٹی اور وہ میوے نہ ہوں جو جلدی بگڑ جاتے ہیں بلکہ وہ ایسی چیز ہے کہ اسی وقت کے کھانے کی نہیں ہے مثلاً شہد ہی یا گھی ہے یا کوئی جانور وغیرہ تو اسوقت شوہر کے کہنے کا اعتبار کر کے اور اس سے قسم لیکر مہر میں محسوب کر دیا جائیگا اور اگر ایسی چیز ہے کہ وہ اسی وقت کے کھانے کی ہو تو اس میں عورت کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا مگر قسم

غلام ہو تو عورت کو اس سے خدمت یعنی جائز ہے (یعنی اس صورت میں شوہر کی خدمت ہی مہر ہو جائیگی) عورت کا ایک ہزار روپیہ مہر تھا اور وہ اسے صحبت ہونے سے پہلے وصول کر کے شوہر کو بخش دیا اسکے بعد صحبت (یا خلوت صحیحہ) ہونے سے پہلے اسے طلاق ملگئی تو اب شوہر یا نسو روپیہ اس عورت سے چھیرے (کیونکہ وہ ایک ہزار سے چکی ہے اور سختی یا نسو کی تھی) ہاں اگر اسے (پورا مہر یعنی) ایک ہزار نہیں ملے لیکن تھے یا یا نسو ہی ملے تھے اور پہلی صورت کے لحاظ سے (ایک ہزار یا (دوسری صورت کے اعتبار سے) شوہر کو بخش دیا ہوگا اب ثبوت کرنے سے پہلے یا بعد میں ہر کوئی بخیر یا بولن میں تو اس میں صحبت ہونے سے پہلے اسکو طلاق ملگئی تو جب ہر وقت میں مسئلے میں پہلا مسئلہ یہ ہے کہ ایک ہزار مہر ٹھیک رہا اور صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدی اور عورت وہ ایک ہزار بھی وصول نہیں کئے تھے بلکہ اسی کو بخش دے اس صورت میں قیاس تو یہ چاہتا ہے کہ شوہر اس سے یا نسو وصول کرے چنانچہ اس میں امام زفر کا قول یہی ہے مگر ہمارے نزدیک استحسان یہ ہے کہ اب اگر نہ لے اس لیے کہ اسکا مقصود حاصل ہو گیا ہے وہ یہ کہ صحبت کرنے سے پہلے طلاق دینے پر نصف مہر کا جو دیدار ہوتا اس سے بچ گیا ہے اس سے یہ کافی ہے اور دوسرے مسئلہ میں عورت نے اپنے حق سے زیادہ لیا دوسرے وہ حصول مقصود کی دلیل یہاں بھی ہے اور تیسرا مسئلہ صاف ظاہر ہے مخلص لمخصات اگر کسی نے ایک ہزار مہر پر اس شرط سے نکاح کیا کہ میں اس عورت کو باہر نہیں لیجاؤنگا یا اس پر دوسری نہیں کرونگا یا یہ شرط کی کہ اگر میں اس عورت کو اس شہر میں رکھوں گا تو ہزار دوں گا اور اگر باہر لیجاؤنگا تو دو ہزار دوں گا اب اگر اس نے اس شرط کو پورا کر دیا اور اسی شہر میں رکھا تو عورت ایک ہزار کی مستحق ہوگی اور اگر اسے شرط پوری نہیں کی (مثلاً اسے لیکر باہر چلا گیا) تو اسکو مہر مثل دینا ہوگا اور اگر اس طرح نہ کیا کہ دو غلام سامنے کر کے یہ کہا کہ مہر میں یہ غلام ہے یا یہ غلام ہے (اور ان دونوں کی قیمت میں بہت فرق ہے مثلاً ایک یا نسو کا ہے دوسرا ہزار کا ہے) تو اس صورت میں مہر مثل دینے کا حکم کیا جائیگا اور اگر گھوڑے یا گدھے پر نکاح کیا (یعنی مہر میں انکے دینے کا وعدہ کیا) تو اوسط درجہ (کا گھوڑا گدھا) یا کتا قیمت واجب ہوگی اور اگر کپڑے یا شراب یا سویر پر نکاح کیا (یعنی انہیں سے کوئی چیز مہر ٹھیکری یا کہا اس سرکہ پر نکاح کرتا ہوں اور وہ سرکہ نہیں تھا بلکہ شراب تھی یا کہا کہ اس غلام پر کر تا ہوں اور وہ غلام نہیں بلکہ آزاد تھا تو ان شعبہ صورتوں میں مہر مثل واجب ہے اور اگر کسی نے مہر میں دو غلام دیدے

۱۔ یعنی کے بیکے بعد متفرق سکون کے بیان میں یہ آجائیکا بعض معاملات ایسے ہیں کہ ان میں شرطیں لگانے سے وہ شرطیں ہی بطل ہو جاتی ہیں مثلاً اگر کسی نے عورت کو شہر میں رکھا تو اسکو مہر مثل دینے کا حکم کیا جائیگا اور اگر گھوڑے یا گدھے پر نکاح کیا (یعنی مہر میں انکے دینے کا وعدہ کیا) تو اوسط درجہ (کا گھوڑا گدھا) یا کتا قیمت واجب ہوگی اور اگر کپڑے یا شراب یا سویر پر نکاح کیا (یعنی انہیں سے کوئی چیز مہر ٹھیکری یا کہا اس سرکہ پر نکاح کرتا ہوں اور وہ سرکہ نہیں تھا بلکہ شراب تھی یا کہا کہ اس غلام پر کر تا ہوں اور وہ غلام نہیں بلکہ آزاد تھا تو ان شعبہ صورتوں میں مہر مثل واجب ہے اور اگر کسی نے مہر میں دو غلام دیدے

ہر ہستی پر اور ہماری ذیل یہ ہے جو جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ لا مہراق فی مہر عترة در اہم یعنی  
 ہر دس درم سے کم نہیں ہوتا۔ اسکو و اڑھنی نے روایت کیا ہے چینی مخصوصات اگر کسی نے دس درم یا اس  
 کم ہٹھیا یا تو صحبت ہوئے بعد (اگر وہ لینا چاہیگی) یا دونوں میں سے ایک کے مرجانے پر یا خلوت صحیحہ ہو  
 پر اس عورت کو دس ہی درم ملیں گے اور صحبت (یا خلوت صحیحہ) ہونے سے پہلے طلاق دیدینے سے مہر نصف  
 رہ جاتا ہے اور اگر مہر ٹھہرایا نہیں تھا یا اسکی نفی کر دی تھی (یعنی یہ کہہ دیا تھا کہ مہر نہیں دوں گا تو اب اگر یہ  
 تو صحبت کر چکا یا مر گیا تو اس عورت کو مہر مثل ملیگا (یعنی جتنا اسکی بہنوں اور چھوٹھپیوں کا ہوتا ہوگا اتنا  
 ہی اسکو ملیگا) اور اگر ایسے نکاح میں صحبت اور خلوت کرنے سے پہلے طلاق دیدی تو ایک منعمہ یعنی  
 شوہر پر عورت کو ایک جوڑا دینا واجب ہے اور منعمہ ایک کرتی اور ٹھنی اور چادر کو کہتے ہیں اگر نکاح  
 ہوئے بعد کوئی چیز ٹھہری یا مہر پڑھا دیا گیا تو صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدینے پر اسکو نصف نہیں  
 کہیں گے اور عورت کو اپنا مہر کم کر دینا جائز ہے اور شوہر کا کیلی عورت کے پاس جانا بشرطیکہ نہ (دونوں  
 میں سے) کوئی بیمار ہو نہ عورت حیض (وفاس) سے ہو نہ کوئی احرام باندھے ہوئے ہو نہ کسی کو فرض روزہ  
 ہو نہ مثل صحبت کر سکے اگرچہ مرد کا ذکر کٹا ہوا یا وہ عین یا خستی ہو اور اس خلوت کے بعد طلاق  
 دینے یا شوہر کے مرجانے پر احتیاطاً عدت واجب ہوتی ہے اور ہر طلاق والی عورت کو ایک جوڑا دینا واجب  
 ہے (خواہ اس سے صحبت کی ہو یا نہ کی ہو) سوائے مفوضہ عورت کے بشرطیکہ اسے صحبت کرنے سے پہلے  
 طلاق دیدی ہو ف یعنی مفوضہ کو جوڑا دینا واجب نہیں ہے بلکہ واجب ہے اور مفوضہ وہ عورت ہے جسے  
 اپنے آپکو شوہر کے سپرد کر دیا ہو اور اسکا نکاح بدوں ذکر کئے مہر کے ہو گیا ہو م (اور نکاح) شغار  
 میں اور مہر اور کرنے کے لیے آزاد شوہر کے اس عورت خدمت کر دینے اور اسکو قرآن پڑھا دینے میں ہے  
 مہر مثل ہی واجب ہوتا ہے ف نکاح شغار سے کہتے ہیں کہ ایک آدمی اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح دوسری سے  
 کرے کہ اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس کے لئے شرط پر کرے کہ وہ اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس کے لئے اور مہر یہ دونوں بدلہ ہی ہوتے ہیں تو یہ دونوں کا بدلہ  
 مہر مثل دینا واجب ہوگا اسی طرح اگر کسی آزاد آدمی نے اس شرط پر نکاح کیا کہ میں مہر کے بدلہ اسے دونوں  
 بیوی کی خدمت کر دوں گا یا قرآن پڑھا دوں گا تو ان دونوں صورتوں میں بھی مہر مثل واجب ہوگا جسکی  
 وجہ یہ ہے کہ جب اسوقت نام لیا گیا ہے وہ مال نہیں ہے اور مہر مال ہونا ضروری ہے تو اسے مال اگر شوہر

نکاح شغار

صلہ طلاق سے کہتے ہیں کو سب اس موی ایک ایسے مکان میں جوں کہ جہاں انکی اجازت ہے اور کوئی نہ جاسکے اور وہاں کوئی ریحیل نہ ہو اور  
 دنوں میں کوئی ایسا چارہ جس سے صحبت نہ ہو سکے اور نہ رمضان کے روزے اور نہ عورت جیسے باہاں سے اسے ۱۲ مرحلہ از شہر و قبا

دونوں ہم پیشہ بھی ہوں) اگر کسی عورت کے کفن سے اپنے مہر مثل سے کم پر اپنا نکاح کر لیا تو اب فی کو اختیار ہے کہ یا  
(قاضی کے ہاں دعویٰ کرے) یا نہیں علیحدہ کرانے اور یا وہ اسکا مہر مثل پورا کر دے اگر کوئی اپنے نابالغ لڑکے  
کی شادی غیر کف میں کر دے اور مہر بہت بھٹوڑا سا یا بہت سا مقرر کرے تو وہ نکاح صحیح ہو جائیگا بانی باب  
اور دادا کے سوا اور کوئی ایسا کرنے کا مجاز نہیں ہے **فصل چچا کے بیٹے کو اختیار ہے کہ اپنے تائے کی بیٹی کا نکاح**  
اپنے سے کرے اور وکیل کو اپنی موکلہ عورت کا نکاح اپنے سے کر لیا جائے (بشرطیکہ اُسے وکیل اپنا نکاح  
ای کر دے) کو کیا ہو۔ اور غلام۔ لونڈی کا نکاح اگر آقا کی بلا اجازت کے ہو گیا ہو تو اسکی اجازت پر موقوف  
رہیگا جیسا کہ فضولی کا نکاح موقوف رہتا ہے **ف** فضولی ف کے پیش سے لغت میں اسکو کہتے ہیں جو فضول  
کاموں میں پڑا ہوا ہو اور فقہار کی اصلاح میں اسکو کہتے ہیں جو نہ کسی کا وکیل ہو نہ قاصد ہو بلکہ آپ ہی  
اپنی طرف سے کسی کا کسی سے نکاح کر دے تو وہ بھی موقوفاً منعقد ہو جاتا جسکے یہ معنی ہیں کہ اگر وہ میاں بیوی  
خبر ہونے پر مان گئے تو ہو گیا ورنہ خیر ہی قول امام مالک۔ اہل مدینہ جن سعید بن المسیب اور ابراہیم غنی  
کا ہے لیکن امام شافعی فرماتے ہیں کہ فضولی کا نکاح بالکل بیکار ہے یعنی **مخصّات** اور عقد (نکاح) کا ایجاب  
غائب نکاح کر نیوالے کے ایجاب پر موقوف نہیں رہتا **ف** اسکی صورت یہ ہے کہ ایک عورت نے دو گواہوں کے درمیان  
کسی کی بابت یہ کہا کہ وہ مجھ سے نکاح کرے اور وہ نکاح کر نیوالا غائب ہے اس مجلس میں نہیں ہے اور نہ اسکی  
طرف سے اسکو اور کسی نے قبول کیا تو اس عورت کا یہ ایجاب اُسکے آنے پر موقوف نہیں رہیگا بلکہ اُسکے آنے کے  
بعد پھر نہ سروسے سے ایجاب کرنا چاہیے یعنی **مخصّات** اگر کوئی کسی کی طرف سے ایک عورت سے نکاح کر دینے  
پر مامور یعنی اسکا وکیل) ہو اور وہ (ایک عقد میں) دو عورتوں سے کر دے تو یہ (اپنے موکل یا آمر کا) مخالفت  
ہی نہ کہ لونڈی سے کر دینے والا یعنی اگر وہ وکیل لونڈی سے نکاح کر دیگا تو مخالف نہیں کہلائیگا +

## باب المہر

ہر کا بیان

**ن** نکاح بغیر مہر ذکر کیے درست ہو جاتا ہے اور کم سے کم مہر دس درم کا ہوتا ہے **ف** جو تھینا دور روپے دس  
آنے ہوتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک نے مہر کی مقدار وہی ٹھیکڑی ہے جو ایک عضو بیکار کرنے میں چوری کا  
نصاب ہے مثلاً امام مالک کے نزدیک چوتھائی دینار اور تین درم ہیں ابن شبرہ بلخچ درم کہتے ہیں۔ ابراہیم  
نخعی کے ہاں کم از کم چالیس درم ہیں امام شافعی اور امام احمد کا قول یہ ہے کہ جو چیز بیع میں قیمت ہو سکے وہ

سلطانی علی بن ہاشم غلط کا لفظ ہے جسکے معنی الفت یا بڑے کے ہیں یہاں اس سے ایجاب مراد ہے ۱۲ حاشہ اصل سلف یعنی ان دونوں عورتوں میں  
جو وکیل کو ایک ہی شخص لازم نہ ہوگی ۱۳ طہر



مسلمان ہو کر دارالاسلام میں چلا آتا ان میاں بیوی میں جدائی ہو جانیکا سبب ہے ہاں اگر دونوں میں سے ایک قید ہو کر مسلمانوں کے ملک میں آگیا یا مسلمانوں کے ملک سے قیدی ہو کر دارالحرب کو چلا گیا تو اس سے دونوں میں جدائی نہ ہوگی یعنی اگر کوئی عورت دارالحرب سے ہجرت کر کے دارالاسلام میں آجائے اور اسے حل نہ ہو تو وہ براء عورت گذارے نکاح کرے یہ حکم امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ اسپر عورت لازم ہے اور میاں بیوی میں سے ایک کے مرتد ہو جانے سے نکاح اسی وقت ٹوٹ جاتا ہے (یعنی جو وقت کوئی مرتد ہو جائے اگر عورت کے صحبت کر نیکی بعد شوہر مرتد ہو جائے تو اس عورت کو پورا مہر دینا لازم ہے ورنہ اگر بچی صحبت نہیں کی تھی تو نصف مہر دینا لازم ہے اور اگر عورت مرتد ہوئی ہے تو پھر اسکی کوئی چیز واجب نہیں ہوتی (کیونکہ اب تو جدائی عورت ہی کی طرف سے ہوئی ہے) اور مسلمان ہونے سے انکار کرنا مرتد ہو جاتی ہے (یعنی مہر کے واجب ہونے نہ ہونے وغیرہ میں جو حکم مرتد کا ہے وہی اس منکر اسلام کا ہے) اگر میاں بیوی دونوں مرتد ہو گئے اور پھر ساتھ ہی دونوں مسلمان ہو گئے تو ان میں جدائی نہ ہوگی بعد اگر وہ بچے مسلمان ہوئے ہیں تو دونوں میں جدائی ہو جائیگی +

## باب القسم

(عورتوں کی باری کا میاں)

ت فہم ق کے زبر اور س کے جزم سے لغت میں حقے معین کرنے کو کہتے ہیں اور ق کے زیر سے طلاق حقے کے معنی ہیں اور شرع میں ق کے زبر سے اپنی بیوی میں برابر کر کے کو کہتے ہیں یعنی کھلا پہناتے اور مکان وغیرہ کے دیے میں اپنی بے بیویاں ہوں سب کو برابر سمجھے حتیٰ کہ اگر ٹھوہر کا کام رات کے کر نیکی ہو شلا وہ سپاہی وغیرہ ہو تو وہ دن کو بمنزلہ رات کے کرے اور یہ تقسیم واجب ہے یعنی صبح لخصات باری کی حد تار ہوئے میں کنواری شل سپاہی کے ہے اور نئی شل پرانی سکے ہے اور مسلمان عورت مثل اہل کتاب کے عرف کفار سے ملا وہ ہے جسکی اقل ہی شادی ہوئی ہو اور سپاہی سے مراد وہ ہے جسکی دوبارہ شادی ہوئی ہو (یعنی آزاد عورت) کی باری لونڈی سے دگنی ہے اور مرد کو اختیار ہے کہ سفر میں جس بیوی کو چاہے اپنے ساتھ لے جائے ہاں انہیں قرعہ ڈال لینا بھی ہے (پھر جسکے نام قرعہ نکل آئے اُن کو لے جائے اور یہ سفر کے ایام انکی باری میں شمار نہیں کئے جائینگے) اگر کسی عورت نے اپنی باری دوسری کو بخندی ہو تو پھر اسے ماہ کر لینے کا اختیار ہے +

## کتاب الرضاع



اسکا بھائی چاہو اور اسکی بہن اسکی بھوپھی ہو اور اپنے رضاعی بھائی اور بی بھائی کی بہن سے نکاح کرنا درست ہو سکتا ہے۔ مثلاً زمین کی دو بیبیاں ہیں اور دونوں کے دولڑکے ہیں اور ایک کے پہلے خاوند سے ایک لڑکی بھی تو یہ لڑکی دوسری بی بی کے لڑکے کے لیے حلال ہے کیونکہ ان دونوں میں کوئی قرابت نہیں ہے اور یہ مثال دونوں صورتوں کے لیے ہو سکتی ہے اسلئے کہ جس بی بی کے ایک لڑکا ہی ہے اگر وہ اسکا حقیقی بیٹا ہو تو یہ لڑکی اُسکے بی بھائی کی بہن ہے اور اگر رضاعی ہو تو وہ رضاعی بھائی کی بہن ہے اور عت اور جن دو بچوں نے ایک چھاتی سے دودھ پیا ہو انہیں سے ایک کا دوسرے سے نکاح کرنا درست نہیں ہے (کیونکہ وہ دونوں بہن بھائی ہیں) اور نہ دودھ پلانوالی کے ساتھ اور نہ اسکی اولاد کی اولاد کے ساتھ اور جو دودھ کھانے میں ملا ہوا ہو وہ اس حرمت کو ثابت نہیں کرتا برابر ہے کہ کھانا غالب ہو یا دودھ غالب ہو یا دونوں برابر ہوں یا ان اگر بانی میں یا دوا میں یا بکری کے دودھ میں ملا ہو یا تو اس میں غالب کا اعتبار کیا جائیگا (یعنی ان چاروں چیزوں میں سے کسی میں اگر دودھ غالب ہو اور وہ کسی نے پی لیا تو حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی ورنہ نہیں) اور کنواری لڑکی کے اگر قریب البلوغ دودھ اُتر آئے تو اس کا اور مردی ہوئی عورت کا دودھ اس حرمت کو ثابت کرتا ہے لیکن اس دودھ کا حقہ اس حرمت کو ثابت نہیں کرتا اور نہ مرد کا اور نہ بکری کا دودھ ثابت کرتا ہے اگر کوئی عورت اپنی (شیر غرار) سوت کو اپنا دودھ پلانے سے تو اس مرد پر یہ دونوں حرام ہو جائیگی اور اس بڑی سے اگر مرد نے صحبت نہیں کی تھی تو اسکو مہر بھی نہیں دلیگا کیونکہ علحدگی ہی کی طرف سے ہوئی ہے اور چھوٹی کو نصف مہر ملے گا اور یہ نصف مہر مرد بڑی سے وصول کر لے اگر اُسے جان بوجھ کر یہ نکاح کھو یا ہو ورنہ کچھ نہ لے اور جس گواہی سے مال ثابت ہوتا ہے اُسی سے رضاعت بھی ثابت ہو جاتی ہے +

## کتاب الطلاق

طلاق کا بیان

فلنت میں طلاق مطلقاً قید کے اٹھا دینے کو کہتے ہیں اور شرع میں یہ ہیں جو مصنف نے ذکر کیے ہیں اور سب چیزوں میں سب سے زیادہ بڑی چیز یہ طلاق ہے کیونکہ اس نکاح کا توڑ دینا ہوتا ہے حالانکہ نکاح کم از کم سمیت ورنہ واجب ہے یعنی وغیرہ طلاق اس قید کے اٹھا دینے کو کہتے ہیں جو نکاح کے باعث شرعیہ سے ثابت ہوئی ہو۔ عورت کو ایسے ظہر میں ایک طلاق دینا جس میں اس صحبت نہ کی

صلو علی محمد و آلہ میں طلاق کا لفظ ہے جس کے معنی سوتا اور سوکن کے ہیں ۱۱۔ شرع میں دو دودھ پلانے والی بھی (جسے دودھ پلانا ہو وہ بھی ۱۲۔ صلو علی محمد و آلہ میں یہ ہے کہ طلاق نہیں کہیں گے کیونکہ وہ ربانی حکم ہے بشرطہا نہیں ہے اگرچہ طلاق کے حکم سے اسے بھی طلاق کہہ سکتے ہیں

ت (دشع میں) رضاعت اسکو کہتے ہیں کہ شیر خوار بچہ ایک خاص مدت میں (یعنی شیر خوارگی کی عمر میں) شوا  
 یا بہت کسی عورت کی بھائی سے دودھ پئے اور اسکے سبب سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کے سبب سے  
 حرام ہوتے ہیں اگرچہ ڈھائی برس کے اندر کم ہی پیا ہو لیکن رضاعی بھائی کی ماں اور اسکے بیٹے کی بہن  
 حرام نہیں ہوتیں ف اسی طرح رضاعی بہن کی ماں بھی حرام نہیں ہوتی اور بی بھائی کی ماں سے نکاح  
 کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اگر وہ اسکا حقیقی یا اخیانی بھائی ہو تو انکی ماں اسکی حقیقی ماں ہو اور اگر علانی  
 بھائی ہو تو انکی ماں اسکے باپ کی موطورہ ہے یعنی اس سے وہ محبت کر چکا ہے اور یہ دونوں قطعی حرام  
 ہیں علیٰ ہذا القیاس نبی بیٹے اور بیٹی کی بہن بھی حرام ہے کیونکہ اگر وہ اسکی حقیقی یا علانی بہن ہو تو انکی  
 بیٹی ہی ہوگی اور اگر اخیانی ہو تو انکی موطورہ بیوی کی بیٹی ہو یہ دونوں بھی حرام ہیں اور رضاعت سے  
 حرمت ثابت ہونے میں امام شافعی رحمہ اللہ کا دو باتوں میں اختلاف ہے اول تو یہ کہ وہ آپس پانچ گھنٹہ بیٹا  
 شرط ٹھہرتے ہیں اگر شیر خوارگی کی عمر میں کوئی دو تین گھنٹہ پی لے تو انکے نزدیک یہ حرمت ثابت نہیں  
 ہونگی اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایک گھنٹہ سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی ہے اور انکی دلیل یہ آیت  
 ہو کہ انا انکم اللاتی ارضعنکم (یعنی تمہاری وہ مائیں بھی حرام ہیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہو) اس  
 آیت میں حرمت کا دار مار صرف دودھ پلانے پر ہے نہ پانچ چار گھنٹہ ہونکی شرط ہے اور نہ زیادہ ہونکی  
 قید ہے اور یہی حضرت ابن سعود وغیرہ جیسے جلیل القدر صحابہ سے بھی مروی ہے تو سر اختلاف رضاعت  
 کی مدت میں ہے کہ کس عمر تک دودھ پینے سے یہ حرمت ثابت ہو جاتی ہے آپس امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک  
 تیس مہینے ہیں اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک دو برس امام صاحب کی دلیل یہ آیت ہے وفضلہن ثلاثین  
 شهرا (یعنی عمل اور دودھ چھڑانا تیس مہینے ہیں) اس آیت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کی علحدہ  
 علحدہ مدت تیس مہینے ہیں مگر یہ ٹھیک نہیں کیونکہ حل دو برس تک نہیں رہتا لہذا تیس مہینے دودھ  
 دودھ چھڑانے ہی کی مدت رہے اور اگر کوئی یہ کہے کہ یہ مدت دونوں کے مجموعہ کی ہے مگر جب آپس حل کی  
 اقل مدت مذکور ہے تو دودھ پلانے کی یہی مدت دو برس اقل ہی ہونی چاہیے اس مسئلہ میں صاحبین  
 بھی امام شافعی رحمہ اللہ کے موافق ہیں اور فتویٰ انہی کے قول پر ہے یعنی وطأت اور دودھ پلانے والی کا وہ  
 شوہر جس سے اسکے وہ دودھ ہوا ہو اس شیر خوار بچہ کا باپ ہے اور اسکا بیٹا بھائی ہے انکی بیٹی بہن ہے

مسئلہ نبی نام ابو یوسف رحمہ اللہ امام محمد رحمہ اللہ رضاعت کی مدت دہری برس فرماتے ہیں ۱۱

یامیں نے تجھ کو طلاق دیدی اور ان الفاظ سے ایک طلاق رجعی پڑتی ہے اگرچہ دینے والا ایک سے زیادہ کی یا بائن کرنے کی نیت کرے یا کچھ نیت نہ کرے ف اسکی وجہ یہ ہے کہ رجعی طلاق کے اللہ جل جلالہ نے نیت کو ثابت کیا ہے چنانچہ فرمایا الطلاق قرآن قامسالك بغير نية الآية - اور نیت نہ کرنے کی صورت میں اسوج سے پڑ جاتی ہے کہ اس کے معنی صاف ظاہر نہیں لہذا اس میں کلام ہی کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے - اور رجعی طلاق اسکو کہتے ہیں کہ اس کے منحل فوراً نہیں جاتا بلکہ شوہر چاہے تو عورت سے رجوع کر سکتا ہے اور بائن طلاق وہ ہے جس سے نکاح اسی وقت جاتا رہتا ہے یعنی وغیرہ است اور اگر یہ کہا کہ تو طلاق ہے یا طلاق بائی ہوئی طلاق ہے یا تو طلاق پائی ہوئی ہے اگر ان الفاظ سے اسے کچھ نیت نہیں کی یا صرف ایک کی نیت کر لی یا دوسری کرنی تو فقط ایک طلاق رجعی پڑے گی اور اگر تین کی نیت کر لی ہے تو تینوں پڑ جائیں گی اور اگر طلاق کو تمام عورت کی طرف منسوب کیا یا بدن کے ایسے عضو کی طرف منسوب کیا جس سے سارا بدن تعبیر کرتے ہوں مثلاً گردن - گتے - روح - بدن - جسم - شرمگاہ - سر اور منہ کی طرف منسوب کیا یعنی یوں کہا کہ تیری گردن پر طلاق ہے یا تیرے گتے پر علی ہذا القیاس ) یا اس کے غیر معین حصہ کی طرف منسوب کیا مثلاً یہ کہا کہ تیرے آگے یا تیرے تہائی پر طلاق ہے تو اس سے اسیہر طلاق پڑ جائیگی اور اگر ہاتھ یا پیر یا دبر کی طرف منسوب کیا مثلاً یہ کہا کہ تیرے ہاتھ پر طلاق ہے تیرے پیر پر طلاق ہے تو اس سے طلاق نہیں پڑے گی اور اسی طلاق یا تہائی طلاق دینے سے پوری طلاق پڑے گی اور اگر دو طلاقیں کے تین نصف کہے تو تین طلاقیں پڑ جائیں گی اور اگر یہ کہا کہ ایک طلاق سے لیکر دو تک یا ایک سے دو تک درمیان میں تو ایک طلاق پڑے گی اور تین تک کہنے سے دو پڑیں گی اور اگر کہا کہ تجھے ایک طلاق ہے تو میں تو ایک ہی ہوگی اگر اس نے (دوسری) نیت نہ کی ہو یا ضرب (دو) ضارب کی نیت کر لی ہو اور اگر اس کہنے سے اسے ایک اور دوسری نیت کی ہے تو تین طلاقیں ہو جائیں گی اور اگر یہ کہا کہ تجھے دو طلاق ہیں تو میں تو دوسری پڑے گی اگرچہ نیت ضرب کی کی ہو اور اگر یہ کہا کہ تجھے یہاں سے تمام تک طلاق ہے تو اس سے ایک طلاق رجعی پڑے گی اور اگر یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے تو میں یا گھر میں تو اس سے ایک طلاق اسی وقت پڑ جائیگی اور اگر کہا کہ جب تو مکہ میں جائے تو تجھے طلاق ہے تو یہ تعلیق ہے (جب وہ مکہ میں داخل ہوگی اس پر طلاق پڑ جائیگی ) -

لہذا طلاق دینے والا اگرچہ عورت کی مرضی تو نہ بدلتی ہے اس کے منحل کر سکتا ہے اور اس کے سوا اور کسی کی مرضی میں منحل کرنا جائز نہیں ہے چنانچہ لہذا طلاق دینے والا اگرچہ عورت کی مرضی تو نہ بدلتی ہے اس کے منحل کر سکتا ہے اور اس کے سوا اور کسی کی مرضی میں منحل کرنا جائز نہیں ہے چنانچہ

ہر ایک طلاق کہہ کر ہی ہذا رجعی پڑ جائیگی ۱۲ حافیہ میں

ہو اور پھر اسے چھوڑ دینا بھانٹک کہ اسکی عدت پوری ہو جائے اسکو احسن طلاق کہتے ہیں اور متمتع تین  
 طہریں تین طلاقیں دینے کا نام طلاق حشن اور طلاق عشیٰ ہے اور ایک طہریں یا ایک ٹمٹم سے تین  
 طلاقیں دینے کو طلاق بدعی کہتے ہیں مثلاً یہ کہہ دے کہ میں نے تین طلاقیں دیں یہ ایک لفظ  
 تین طلاقیں ہیں اس نام سے معلوم ہوتا ہے کہ اس طرح طلاق دینا بدعت ہے مگر دینے سے اجتناب ہے  
 اور طہرائں دنوں کو کہتے ہیں جن میں عورت کو حیض نہ آتا ہو اور یا درگھٹنا چاہیے کہ موطورہ اس عورت  
 کو کہتے ہیں جس سے صحبت ہو چکی ہو اور غیر موطورہ یا غیر مدغولہ وہ عورت ہے جس سے صحبت نہ ہوئی ہو  
 ع وغیرہ است اور غیر موطورہ کو طلاق عشیٰ حالت حیض میں بھی ہو سکتی ہے کیونکہ جب اس سے صحبت نہیں ہوئی  
 تو طلاق کے لیے اسکا حیض بھی طہر کے حکم میں ہے اور جس عورت کو حیض نہ آتا ہو (اور اسکو طہریں دینے  
 کی ضرورت ہو) تو شوہر اسکی طلاق کو مہینوں پر تقسیم کرے (یعنی عشیٰ طلاق دینے کی ضرورت میں ہر طہر  
 کے عوض ایک مہینہ سمجھے) اور صحبت کے بعد عورتوں کو طلاق دینا جائز ہے اور موطورہ کی حیثیت کی حالت  
 میں طلاق دینا (وقت کے لحاظ سے) بدعت ہے لہذا اس سے رجعت کرے (اور صحیح یہ ہے کہ اس بدعت کو  
 مٹانے کے لیے اس سے رجعت کر لینا واجب ہے) اور اسکو دوسرے طہر میں طلاق دے اگر کوئی اپنی موطورہ  
 سے یہ کہے کہ تجھ کو سننے کے موافق تین طلاقیں ہیں تو اس عورت پر ہر طہر میں ایک طلاق پڑے گی  
 (کیونکہ عشیٰ طلاق ایک طہر میں ایک ہی ہوتی ہے) اور اگر وہ تینوں طلاقیں اسی وقت پڑ جائیں گی نیت  
 کرے یا ہر جیسے میں ایک طلاق پڑنے کی نیت کرے تو یہ بھی درست ہے اور طلاق سے ہر شہر میں  
 پڑ جاتی ہے جو عاقل اور بالغ ہو اگر اس سے کسی نے زبردستی دلوادی ہو یا وہ نفع میں ہو اور اگر کسی  
 طلاق اس کے اشارہ کر دینے سے پڑ جاتی ہے برابر ہے کہ شوہر آزاد ہو یا غلام ہو یا لڑکے کے دیوانے  
 سوئے ہوئے اور اس آقا کی طلاق انہیں پڑتی جو اپنے غلام کی بیوی کو دیے لگے اور طلاق (کی  
 گنجی) کا اعتبار عورتوں کے لحاظ سے ہے چنانچہ آزاد عورت کی (طلاقیں) تین ہیں اور لونڈی کی  
 دو ہیں برابر ہے کہ انکے شوہر آزاد ہوں یا غلام ہوں طلاقیں اسی حساب سے ہونگی +

## بالبطلان الصریح

صریح طلاق کا بیان

صریح طلاق یہ ہے مثلاً (کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ) تو طلاق والی ہے یا تو طلاق دی ہوئی ہے

یا تو وہ تہائی کی مالک ہو جائے تو نکاح ٹوٹ جائیگا اگر شوہر نے اپنی بیوی کو خرید لیا اور پھر طلاق دی تو یہ طلاق نہیں پڑیگی کیونکہ نکاح تو خریدنے ہی سے ٹوٹ گیا تھا سو اب طلاق پڑنے کا کوئی محل نہ رہا اگر کسی نے اپنی منکوحہ (نوٹھی) سے یوں کہا کہ جب تیرا آقا تجھے آزاد کرے تو تجھے دو طلاق ہیں پھر اسکے آقا نے اسکو آزاد کر دیا تو اس صورت میں شوہر کو رجعت کر لینا جائز ہے صرف اسوجہ سے کہ شوہر نے اسے طلاق دی ہو تو وہ آزاد ہو اور آزاد عورت دو طلاق دینے سے قطعی حرام نہیں ہوتی ہاں اگر یہ نوٹھی رہتی تو بیشک دو طلاقیں سے حرمت غلیظہ کے ساتھ حرام ہو جاتی یعنی اسے اگر نوٹھی کا آزاد ہونا یا اسکی دونوں طلاقیں کل کے ہونے پر حلق ہو گئیں تو کل ہو جانے پر شوہر کو رجعت کرنے کا اختیار نہیں ہوگا اور ان دونوں صورتوں میں اسکی عدت (بالاجلع برائے احتیاط) تین حیض ہونگے اگر کوئی اپنی بیوی کو تین انگلیاں دکھا کر کہے کہ تجھ کو اتنی طلاقیں ہیں تو اسے تین طلاقیں ہو جائیں گی اور اگر کسی نے یوں کہا کہ تجھے بائن طلاق ہو یا بائمہ طلاق ہو یا سب سے زیادہ فاحش طلاق ہو یا شیطان کی طلاق ہو یا بیعت کی طلاق ہو یا پہاڑ کی برابر طلاق ہو یا بہت ہی شدید طلاق ہو یا ایک نہر اسکی برابر طلاق ہو یا گھر بھر طلاق ہو یا شہر بھر طلاق ہو یا بلبی یا چوڑی طلاق ہو تو ان سب الفاظ سے ایک بائن طلاق پڑیگی اگر اسے تین طلاقیں کی نیت نہ کی ہو اور اگر تین کی نیت کر لی تو تینوں ہی پڑ جائیں گی +

## فصل فی اطلاق قبل الدخول

ت اگر شوہر اپنی بیوی کو پہلے طلاق دے گا سیان  
من بعد کہ کرے سے پہلے طلاق دے گا سیان  
ت اگر شوہر اپنی بیوی کو تین طلاقیں (آکھٹی) دیر سے تو تینوں پڑ جائیں گی اور اگر الگ الگ دے (مثلاً کہے تجھے ایک طلاق ہو اور ایک ہو تو وہ ایک ہی طلاق سے بائن ہو جائیگی یعنی بکھل سے بکھل گئی) اور اگر شوہر کے طلاق زبان سے نکلنے اور طلاقیں کی گنتی ذکر کرنے سے پہلے وہ عورت رگی تو یہ طلاق بغير ہوگی اور اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھے ایک طلاق ہو اور ایک یا ایک سے پہلے یا ایک کہ اسکے بعد ایک ہو تو (ان تینوں صورتوں میں) ایک طلاق (بائمہ) پڑیگی کیونکہ اسکے فیروطہ ہونی کے باعث ایک طلاق پڑنے کے بعد وہ طلاق کا محل نہیں رہتی اور اگر یہ کہا کہ تجھے ایک طلاق ہو اور اگر یوں کہا کہ تجھے ایک طلاق ہو بعد ایک کے یہ کہا تجھے ایک طلاق ہو کہ اس سے پہلے

سلطہ فیروطہ ہی عورت کو کہتے ہیں کہ جس بھی صحبت داری یعنی ہم بستی نہ کی ہو + ترجمہ

## فصل طلاق کو زمانے کی طرف نسبت کے بیان میں

اگر کوئی کہے کہ کل یا کل میں تجھے طلاق ہو تو صبح ہوتے ہی طلاق پڑ جائیگی اور عصر کے وقت کی نیت کر لینی دوسرے لفظ میں درست ہو جائیگی (یعنی کل میں کہنے میں) اور اگر کہا کہ تجھے طلاق ہو آج کل یا کل آج تو اس میں پہلے لفظ کا اعتبار کیا جائیگا (کیونکہ جب پہلا لفظ زبان سے نکلا تو اس کا حکم ہی وقت ثابت ہو گیا اب دوسرا لفظ بولنے سے اس کا حکم نہیں بدلیگا) اور اگر کہا کہ تجھے طلاق ہو پہلے اس سے کہ میں تجھے نکاح کروں یا کہا تجھے کل طلاق ہوگی تھی حالانکہ اس سے نکاح آج کیا ہو تو یہ کہنا لغو ہو گیا کیونکہ نکاح ہوئے سے پہلے طلاق نہیں ہو سکتی) اور اگر نکاح کل سے پہلے ہو چکا تھا تو اب اس وقت طلاق پڑ جائیگی اور اگر یوں کہا کہ تجھے طلاق ہو جبکہ میں تجھے طلاق نہ دوں یا کہا تجھے طلاق ہو جو وقت میں تجھے طلاق نہ دیا یا کہا جو وقت یا جب تک کہ میں تجھے طلاق نہ دوں اور خاموش ہو گیا تو فوراً طلاق پڑ جائیگی (ف ایسے کہ اس نے طلاق کو ایسے زمانے کی طرف منسوب کیا ہو جو اسکے طلاق دینے سے خالی ہی رہا) اسکے خاموش ہونے کے وقت طلاق کا وجود ہوا ہو لہذا ہی وقت اس کے اجر کا حکم دیا جائیگا (ع س) اگر یہ کہا کہ اگر میں تجھے طلاق نہ دوں تو تجھے طلاق ہو یا کہا جب میں تجھے طلاق نہ دوں تو تجھے طلاق ہو اس سے طلاق نہیں پڑیگی (یعنی ان تینوں طرح کہنے سے طلاق نہیں ہوگی) یہاں تک کہ ان میں بیوی میں سے ایک نے مرجعے اور اگر یہ کہا کہ تجھے طلاق ہو اس وقت میں کہ میں تجھے طلاق نہ دوں تجھے طلاق ہو تو اس سے بچھلے لفظ سے طلاق پڑ جائیگی اور اگر کہا تجھے طلاق ہو جس روز میں تجھ سے نکاح کروں اور رات کو اس سے نکاح کر لیا تو طلاق پڑ جائیگی بخلاف اس (صورت) کے کہ کوئی رات بیوی سے کہے کہ تیرا اختیار میرے ہاتھ میں ہے جس روز زید آئے تو اس صورت میں عورت کو اختیار جب ہی ہوگا کہ جب زید دن کو آئے) اگر یہ کہا کہ مجھ کو تیری طرف سے طلاق ہو تو یہ کہنا لغو ہوگا اگرچہ اس نے طلاق دینے کی نیت کر لی ہو مگر یہ کہا کہ میں تجھ سے بائن (انگ) ہوں یا کہا میں تجھ پر حرام ہوں تو ان دونوں صورتوں میں بائن طلاق پڑ جائیگی۔ اگر یوں کہا کہ تجھے طلاق ہو ایک طلاق سے یا نہیں ہی یا کہا میرے مرنے کے ساتھ تجھے طلاق ہو یا کہا تیرے مرنے کے ساتھ تجھے طلاق ہو تو یہ تینوں صورتیں لغو ہیں (ان سے طلاق نہیں پڑیگی) اگر شوہر اپنی ساری بیوی کا یا اوصی تہائی کا مالک ہو جائے یا بیوی اپنے سارے شوہر کے

۱۰ کیونکہ مرنے سے پہلے برابر احتمال طلاق دینے کا ہو اور مرنے پر یہ احتمال ختم ہو جاتا ہے ۱۱



مثلاً کسی نے ایک دفعہ کہا کہ تجھے طلاق ہو تو اس سے طلاق پڑ گئی پھر کہا تجھے طلاق ہو تو اب دوسری پڑ گئی  
کیونکہ نکاح باقی تھا یہ مثال صریح طلاق سے صریح طلاق کے ملنے کی ہو یا پہلے یہ کہا کہ تو بائن ہو اس سے  
ایک طلاق ہو گئی پھر کہا تجھے ایک طلاق ہو تو اب دوسری ہو گئی اس مثال میں بائن سے صریح مل گئی ہو اور  
عندہ القیاس سے ت اور بائن صریح سے مل جاتی ہے اور بائن سے نہیں ملتی یعنی ایک بائن طلاق دینے  
کے بعد دوسری بائن طلاق نہیں دی جا سکتی کیونکہ نکاح تو ایک ہی سے جاتا رہتا ہی ہاں جب پہلی بائن  
طلاق ملتی ہو تو یعنی کسی شرط پر موقوف ہو مثلاً کیوں کہا کہ اگر تو گھر میں جائے تو بائن ہو پھر کہا کہ تو بائن  
ہو پس اس بائن کہنے سے اسکو طلاق ہو گئی اب وہ عدت میں تھی کہ گھر میں چلی گئی تو اس سے اس پر دوسری  
طلاق بھی پڑ جائیگی

## باب تفویض الطلاق

(عورت یا اسکے دکن کو طلاق سوچ دینے کی سیاق)

ت اگر کوئی طلاق کی نیت کرے اپنی بیوی سے یہ کہے کہ تو اختیار لے اور اسے وہیں بیٹھے اختیار لے لیا تو  
اسے ایک طلاق بائن ہو جائیگی (اور اگر اسکی کچھ نیت نہیں تھی تو طلاق نہیں ہوگی) اور اس لفظ سے تین  
طلاقوں کی نیت کر لینی درست نہیں ہو اور اگر وہ خاوند کے اتنا کہنے سے کھڑی ہو گئی یا اور کسی کام میں لگ  
گئی تو وہ اختیار جاتا رہا اور اس اختیار کے ثابت ہونے میں اسماں بیوی میں سے ایک کے کلام میں نفس  
یا اختیار کا لفظ مذکور نہ ہونا شرط ہو اگر ان میں کا دونوں میں سے کسی نے کوئی لفظ نہ کہا تو عورت کو طلاق کا  
اختیار نہ ہوگا پس اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تو اختیار کر اسے جواب دیا کہ میں اپنے نفس کو اختیار کر دوں گی یا  
کہا میں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو اس پر بائن طلاق پڑ جائیگی اور اگر عورت سے (میں دفعہ) کہا کہ اختیار کر اختیار  
کر اختیار کر وہ بولی میں نے پہلے کو اختیار کیا یا پھر کے کو اختیار کیا یا اخیر کے کو اختیار کیا یا یہ کہا کہ میں نے ایک  
اختیار لیا تو (خاوند کی) بلانیت کے اسپر تین طلاقیں پڑ جائیگی اور اگر اس عورت نے یہ جواب دیا کہ میں نے اپنے  
نفس کو طلاق مے لی یا میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق سے اختیار کر لیا تو ایک طلاق سے بائن ہو جائیگی  
اگر شوہر نے عورت سے کہا کہ ایک طلاق کی بابت تیرا اختیار تیرے ہاتھ میں ہے یا کہا تو ایک طلاق کو اختیار  
کرے تو اسے یہ جواب دیا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو اسپر ایک حبی طلاق پڑ جائیگی ف اسکی وجہ  
یہ ہے کہ شوہر نے صریح طلاق کا لفظ بولا ہو اور صریح طلاق میں حجت کا حکم ہے نتیجہ فصل اگر کسی نے  
تین طلاقیں کی نیت کر کے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تیرا اختیار تیرے ہاتھ ہے اسے جواب دیا کہ میں نے اپنے نفس  
کو ایک ہی دفعہ اختیار کر لیا تو اسپر تین طلاقیں پڑ جائیگی اور اگر اس عورت نے یہ جواب دیا کہ میں نے اپنے نفس کو

مطلقہ ہو کر اگر کسی نے اپنے شوہر سے طلاق لے لی تو اس سے ایک طلاق بائن ہو جائیگی

ایک اور یہ یا کہا ایک طلاق ہر مع ایک کے یا کہا ایک طلاق ہر اسکے ساتھ ایک اور یہ تو ان چاروں صورتوں میں (دو طلاقیں پڑیگی اور اگر یوں کہا تھا کہ اگر تو گھر میں جائے تو تجھے ایک طلاق ہو اور ایک پھر وہ گھر میں چلی گئی تو (امام ابوحنیفہ کے نزدیک) ایک طلاق پڑ جائیگی اور اگر شرط کو بعد میں ذکر کرے تو دو پڑیگی رشد یوں کہے کہ تجھے طلاق ہو ایک اور ایک اگر تو گھر میں جائے) +

## باب الکنایات

کنایات اور کنایوں سے طلاق ہونے کا بیان

ف کنایات کنایہ کی جمع ہو اور کنایہ اسکو کہتے ہیں جس سے ہر وہ نیت کے مطلب اور مراد ظاہر نہ ہوا اور یہاں اس کے مقصود وہ ہے کہ جس میں احتمال طلاق کا ہو طلاق صریح مذکور نہ ہو۔ طوع کنایات کے تحت بہ طلاق نہیں پڑتی ہاں (طلاق دینے کی نیت کر لینے سے یا کسی قرینہ کے سبب) مثلاً اس وقت طلاق کا ذکر ہو سکا ہو یا خاوند غرضتہ میں ہو اگر کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ تو عدت میں بیٹھ جا یا پسے رحم کو صاف کر یا تو کہی ہو ان تینوں صورتوں میں اس پر صریح طلاق پڑیگی اور ان (تین لفظوں) کے سوا اور کنایات میں (ایک طلاق) باقی پڑیگی اگرچہ دو کی نیت کرے ہاں (انہیں) تین کی نیت کر لینے درست ہو اور کنایات (کے الفاظ) یہ ہیں کہ تو باقی ہو۔ تو بتا ہے۔ تو بچہ پرہیز کر۔ تو خالی ہو۔ تیری ڈور تیرے موٹھے پر ہو۔ تو اپنے میکے چلی جا۔ میں نے تجھے تیرے میکے کو بخش دیا۔ میں نے تجھے چھوڑ دیا۔ میں تجھ سے الگ ہو گیا۔ تجھے اپنا اختیار کر۔ تو آزادی اختیار کر۔ تو خرہ ہو۔ گھونٹ نکال۔ اور ٹھنڈا اڑھو۔ پرتھو کر۔ دھو ہو۔ باہر نکل چلی جا۔ کوٹری ہو جا۔ ختم ہو۔ مٹے اگر شوہر نے بیوی سے عین دفعہ اس طرح کہا۔ اعدی۔ اعدی۔ اعدی۔ اعدی۔ اعدی کے دو تھے ہیں ایک یہ کہ تو عدت میں بیٹھ جا دوسرے یہ کہ توحین شمار کر اور اسے پہلی دفعہ کہنے سے طلاق کی نیت کی اور اس کے بعد دو دفعہ کہنے سے حیض کی نیت کی تو اس میں اسکے کہنے کا اعتبار کر سیا جائیگا کہ اس نے اپنے کلام کی حقیقت کی نیت کی ہو یعنی اسکے یہ معنی حقیقی ہیں اور اگر اسے اخیر کے دو دفعہ کہنے سے کچھ نیت نہیں کی تو تین طلاقیں ہو جائیگی اور اگر اپنی بیوی سے یوں کہا کہ تو میری عورت نہیں ہو یا کہا کہ میں تیرا شوہر نہیں ہوں اور اگر ان دونوں جملوں سے اس نے طلاق کی نیت کر لی ہو تو طلاق پڑ جائیگی اور صریح (طلاق یعنی جس نیت کی ضرورت نہیں ہوتی) صریح اور باقی (دونوں) طلاقوں سے بچائی ہو۔ ف طلاقوں کے ملنے کے یہ معنی ہیں ایک طلاق دینے کے بعد دوسری بھی سکتی ہو

اسلئے جو شوہر نہ اپنی زبان طلاق کا لفظ نہ کہا ہو اسلئے یہاں مراد حکم مذکور نہیں مگر استثنائاً کہ یہ بھیج جائے کہ نیت اور قرینہ کی قوت طلاق پڑ جائیگی

طلاق دینے کی اجازت نہیں رہی۔ اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تو اپنے آپ کو تین طلاقیں دے لے اور اُسے ایک لے لی تو وہ ایک پڑ جائیگی اور اگر شوہر نے ایک کو کہا تھا اور اُسے تین دے لیں تو وہ نہیں پڑ جائیگی (بلکہ اس میں دو تین ایک پڑ جائیگی) اور اگر بیوی نے کہا تھا کہ تو اپنے آپ کو تین طلاقیں دے لے اگر چاہے اور اُسے ایک لے لی یا شوہر نے کہا تھا کہ تو اپنے آپ کو ایک طلاق دے لے اگر چاہے اور اسے تین دے لیں (ان دونوں صورتوں میں) طلاق نہیں پڑیگی (نہ ایک نہ تین) اگر کسی نے اپنی بیوی کو بائن طلاق دے لینے کی اجازت دی تھی یا رجعی دے لینے کی اجازت دی تھی اور اسے اٹاکر دیا (کہ بائن کی اجازت پر رجعی دے لی یا رجعی کی اجازت پر بائن) تو (دونوں صورتوں میں) وہی طلاق پڑیگی جسکی شوہر نے اجازت دی ہو۔ اگر کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ تجھے طلاق ہو اگر تو چاہے وہ بولی نہیں چاہتی ہوں اگر تم چاہو شوہر نے طلاق کی نیت کر کے کہا میں تو چاہتا ہوں یا عورت نے جواب میں ایک معدوم چیز کی بابت یہ کہا کہ ہاں میں چاہتی ہوں اگر فلاں کام ایسے ہو جائے تو (ان دونوں صورتوں میں) عورت کا کہنا بیکار رہیگا (طلاق نہیں پڑیگی) اور اگر عورت نے یہ کسی ایسی چیز کی بابت کہا تھا کہ جو پہلے ہو چکی تھی تو (رجعی) طلاق پڑ جائیگی (مثلاً یہ کہا تھا کہ میں اپنے آپ کو طلاق دینا چاہتی ہوں اگر زیہ آگیا ہو اور زیہ آگیا تھا تو اس صورت میں رجعی طلاق پڑ جائیگی یعنی است اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تجھے طلاق ہو جو وقت تو چاہے یا جو وقت تک تو چاہے یا جب تک تو چاہے عورت نے اس اختیار کو جب ہی رد کر دیا (یعنی یہ کہہ دیا کہ بس میں نہیں چاہتی) تو یہ رد نہیں ہوگا اور نہ اس مجلس تک منحصر رہیگا (کیونکہ یہ الفاظ کل اوقات کو شامل ہیں اسلئے اسکو اختیار ہوگا کہ جو وقت چاہے اپنے کو طلاق دے لے جیسا کہ جب اختیار ہو تا کہ جب وہ اسکی تصریح کر دیتا) ہاں (ان الفاظ میں) وہ اپنے کو صرف ایک طلاق دے سکتی ہے اور اگر شوہر نے ہر سٹھوں کہا تھا کہ تجھے طلاق ہے جتنی بار تو چاہے تو اس صورت میں وہ اپنے آپ کو تین طلاقیں الگ الگ دے سکتی ہے (لیکن ایک ہی دفعہ تینوں) نہیں دے سکتی اور اگر یہ عورت اسی اختیار سے دوسرے شوہر کے بعد بھی (اس پہلے شوہر کے آکر) طلاق دینے لگے تو وہ نہیں پڑیگی۔ اگر شوہر نے یہ کہا تھا کہ تجھے طلاق ہے جس جگہ تو چاہے تو (اس کہنے سے) وہ طلاق نہیں دے سکتی یہاں تک کہ ہیں بیٹھے طلاق دی جاوے اور اگر یہ کہا تھا کہ جس طرح تو چاہے (اور عورت نے چاہا) تو رجعی پڑ جائیگی اور اگر عورت نے بائن چاہی یا تین چاہیں اور شوہر کی ہی نیت یہی تھی تو وہ بھی پڑ جائیگی اور اگر شوہر نے یوں کہا کہ تجھے طلاق ہے جبکہ تو چاہے یا جو تو چاہے تو اس صورت میں ہیں بیٹھے وہ جحد چاہے

اسکی دو  
کے طلاق  
میں ہیں  
بے اجازت  
خاموشی  
بے ۱۲  
۱۵  
یعنی ۳  
عورت  
سے چاہی  
ہیں ۱۸

جسکو چاہے

ایک طلاق دے لی یا کہائیں نے اپنے نفس کو ایک طلاق سے اختیار کر لیا تو وہ ایک طلاق سے بائن ہو جائیگی  
 ف وجہ یہ ہے کہ اعتبار مرد کے سونپ دینے کا ہوتا ہے نہ کہ عورت کے طلاق دینے کے لیے کا اور چونکہ مرد نے  
 بائن طلاق سونپی تھی لہذا وہی رسیگی ریح ست اور اگر کسی نے بیوی سے یہ کہا کہ آج اور کل کے بعد (یعنی  
 برسوں) تیرا اختیار تیرے ہاتھ ہے تو اس کہنے میں رات داخل نہ ہوگی (یعنی رات کے وقت اسکو اختیار  
 نہیں رہیگا) اور اگر اُسے اس روز کے اختیار کو رد کر دیا (کہ میں اپنے ہاتھ اختیار نہیں رکھتی) تو اس روز کا  
 اختیار باطل ہو جائیگا اور کل کے بعد (یعنی برسوں) کا اختیار اسکو رہیگا اور اگر شہ سرے یوں کہا کہ آج کا  
 اور کل کا تیرا اختیار تیرے ہاتھ ہے تو اس میں رات بھی داخل ہوگی (اور یہ اختیار اس وقت سے لیکر کل  
 غروب آفتاب تک رہیگا) اور اگر اس عورت نے اس روز کا اختیار پھیر دیا تو اسکو کل کا اختیار بھی نہیں  
 رہیگا (کیونکہ یہ دونوں روز کا اختیار امر واحدی) اور اگر اختیار دے جانے کے بعد وہ عورت دن بھر  
 بیٹھی رہی کھڑی نہیں ہوئی یا کھڑی تھی بیٹھ گئی یا بیٹھی تھی اب تک یہ لگا لیا یا پہلے تک یہ لگائے ہوئے تھی  
 اب سیدھی بیٹھ گئی یا مشورہ کرنے کے لیے اپنے باپ کو بلایا یا گواہ کرنے کے لیے گواہوں کو بلایا یا سواری  
 پر تھی وہ سواری کھڑی ہوگی) یا اُسے کھڑی کر لی) تو ان سب صورتوں میں اسکا اختیار باقی رہیگا  
 اور اگر اختیار دے جانے کے بعد سواری چل دی (یا اُسے چلا دی) تو اسکو اختیار نہیں رہیگا اور کشتی مثل  
 گھر کے (یعنی اگر کشتی چلتی تو اس میں گھر کی طرح عورت کو اختیار رہتا ہے وہ مثل سواری کے نہیں کہ چلنے  
 سے اختیار نہ ہے) فصل اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو اپنے آپکو طلاق دے لے اور اُسے یہ کہتے وقت  
 کچھ نیت نہیں کی یا ایک طلاق کی نیت کر لی تھی اور عورت نے طلاق دے لی (یعنی یہ کہہ دیا کہ ہاں میں نے  
 اپنے آپ کو ایک طلاق دے لی ہے) تو رجعی طلاق پڑیگی اور اگر عورت نے تین طلاقیں دی ہیں اور شہ سرے  
 ہی تین کی نیت کی تھی تو تینوں پڑ جائیگی اور اگر عورت نے یہ جو اہدیا کہ میں نے اپنے آپکو بائن طلاق دے  
 لی وہ تب بھی رجعی طلاق پڑیگی اور اگر یہ کہا کہ میں نے اپنے آپکو اختیار کر لیا ہے تو طلاق نہیں ہوگی اور مرد  
 کو اس کہنے کے بعد پھرنے کا اختیار نہیں رہتا (یعنی مرد اس اختیار سے پھر نہیں سکتا) اور یہ اختیار عورت  
 کو اسی مجلس تک رہتا ہے ہاں اگر مرد (اختیار دیتے وقت) اتنی بات اور کہہ دے کہ جب تو چاہے (یعنی تو اپنے  
 آپکو طلاق دے لے جب تو چاہے تو پھر اس مجلس سے اٹھنے کے بعد بھی اختیار رہیگا) اگر کوئی شخص دوسرے  
 سے کہے کہ تو میری عورت کو طلاق دیدے تو یہ اجازت اسی مجلس تک منحصر نہیں رہیگی ہاں اگر اجازت  
 دینے والے کا یہ ارادہ اور نیت ہو کہ جب تو چاہے (طلاق دیدے تو اس صورت میں اس مجلس کے بعد اسکو

طلاق سے گیا ہو تو پھر یہ حلق کرنا بھی باطل ہو جائیگا۔ عینی سبب اگر شرط ملک (نکاح) میں پوری ہوگی تو طلاق پر جائیگی اور قسم پوری ہو جائیگی (یعنی شرط کا حکم پورا ہو جائیگا) اور اگر ملک (نکاح) میں شرط پوری نہ ہوگی تو طلاق نہیں پڑیگی اور قسم پوری ہو جائیگی (کیونکہ شرط کا وقوع ہو گیا ہے) اگر شرط کے پورے ہونے میں میاں بیوی میں جھگڑا ہو (مثلاً مرد کہے بھی شرط پوری نہیں ہوئی یعنی تو گھر میں نہیں گئی اور عورت کہے پوری ہو گئی یعنی میں گھر میں جا چکی ہوں) تو اس میں میاں کا اعتبار کیا جائیگا ہاں اگر عورت (اپنے دعوے کو) گو اہوں سے ثابت کر دے تو پھر اسکے ہی کہنے پر غل کرینگے اور اگر شرط ایسی ہو کہ وہ عورت ہی کے بتانے سے معلوم ہوتی ہو تو وہاں عورت کے حق میں اسی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا مثلاً (شوہر نے بیوی سے یوں کہا تھا کہ) اگر تجھے حیض آئے تو تجھے اور فلانی کو طلاق ہے یا یوں کہا کہ اگر تجھے محبت رکھے تو تجھے اور فلانی کو طلاق ہے پھر اس عورت نے بیان کیا کہ مجھے حیض آ گیا ہے یا دوسری صورت میں یہ کہا کہ میں تم سے محبت رکھتی ہوں تو فقط اس عورت کو طلاق ہو جائیگی (اس دوسری کو نہیں ہوگی) اور اگر شوہر نے یہ کہا تھا کہ جب تجھے حیض آئے تجھے پر طلاق ہے پھر عورت نے اپنے خون اکھا دکھا تو صرف خون دیکھنے سے طلاق نہیں پڑیگی ہاں اگر وہ تین دن برابر آتا رہا تو طلاق اُسی وقت سے پڑیگی کہ جب اسے خون دیکھا ہو گا۔ اگر شوہر نے یہ کہا کہ اگر تجھے ایک حیض آئے تو تجھے پر طلاق ہو تو یہ طلاق اُس وقت پڑیگی جب یہ (حیض سے) پاک ہو جائیگی (اس لیے کہ ایک حیض کہنے سے حیض کامل مراد ہوتا ہے اور کامل ختم ہونے پر ہوتا ہے اور اس کا اختتام یہ کہ ہوتے ہیں ہے) اگر شوہر نے یہ کہا کہ اگر تیرے لڑکا پیدا ہوا تو تجھے ایک طلاق ہے اور اگر لڑکی ہوئی تو دو طلاق اور اتفاق سے اسکے جوڑواں ہوئے اور یہ کسی کو معلوم نہیں ہوا کہ ان میں پہلے کو تنہا ہوا تو قاضی اس پر ایک طلاق پڑنے کا حکم دیکھا اور اتفاق اور احتیاط کی رکو سے دو طلاقیں سمجھی جائیں گی اور دوسرا بچہ ہونے سے) اسکی عدت پوری ہو جائیگی اور ملک (نکاح) دو شرطوں میں سے کچلی کے لیے شرط ہو ف مثلاً کسی اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تیرا عروسے بات کر لگی تو تجھے پرتین طلاقیں میں پھر اسے ایک طلاق دیدی اور اسے اپنی عدت پوری کرنے کے بعد زید سے بات کی پھر اُسی شخص نے اس سے نکاح کر لیا تو اب اسے عروسے بات کی اس وقت اس پر وہ تینوں طلاقیں مع اس ایک کے پڑ جائیگی کیونکہ یہاں زید و عروسے باتیں کرنی دو شرطیں ہیں اور ان میں سے کچلی شرط پوری ہونے کے وقت ملک نکاح موجود ہو اور اگر

۱۰۹  
تحریر مولانا محمد رفیع  
۱۰۹

اپنے کو طلاق دے (خواہ ایک خواہ دو خواہ تین) اور اگر عورت نے اس اختیار کو وہیں بیٹھ رو کر دیا تو وہ رد ہو جائیگا (بعد میں اگر وہ چاہیگی تو اسکو اختیار نہ ہوگا) اگر غوہرے یہ کہا کہ تین طلاقیں میں سے تو مجھے چاہیے اپنے آپکو لئے تو اسکو تین طلاقیں سے کم دے لینے کا اختیار ہوگا +

## باب تعلیق الطلاق

طلاق کو کسی شرط پر معلق کر دینے کا بیان

ت طلاق کو معلق کرنا اسوقت ٹھیک ہوتا ہے کہ جب یہ تعلیق ملک (نکاح) میں ہو مثلاً اپنی منکوہہ سے یہ کہے کہ اگر تو فلاں سے لیگی تو تجھے طلاق ہے یا یہ معلق کرنا ملک (نکاح) کے سبب کی طرف منسوب ہو مثلاً (اجنبی یعنی غیر عورت) کہا کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھے طلاق ہے پس (ان دونوں صورتوں میں) شرط پوری ہوئی کہ بعد طلاق پڑ جائیگی اور اگر کسی نے اجنبی عورت سے یہ کہا کہ اگر تو فلاں سے لی تو تجھے طلاق ہو پھر اس سے خود ہی نکاح کر لیا اور وہ عورت اس شخص سے لی تو اسے طلاق نہ ہوگی (کیونکہ یہ معلق کرنا ملک نکاح میں نہیں پایا گیا اور نہ اسکی طرف منسوب کیا گیا) اور شرط (یعنی معلق کرنے) کے الفاظ میں اگر جب جب کہی۔ جو جتنی بار جسوقت رہے دفعہ پس ان الفاظ میں اگر شرط پائی جائیگی (یعنی اگر شرط ان الفاظ سے ہوگی) تو قسم (یعنی معلق کرنے کی مدت) ختم ہو جائیگی (کیونکہ لغت سے لحاظ سے یہ الفاظ ہر دفعہ کے فعل کو شامل نہیں ہوتے بلکہ ایک ہی دفعہ فعل کا وجود ہونے سے شرط ختم ہو جاتی ہے) سوائے ایک لفظ جتنی بار کے کیونکہ یہ عموم افعال کو (یعنی فعل کے ہر دفعہ ہونے کو) ایسا ہی مقتضی ہے جیسا جو کا لفظ عموم اسماء کو مقتضی ہوتا ہے (یعنی ہر ایک اسم کو شامل ہو جاتا ہے) پس اگر کوئی یوں کہے کہ میں جتنی بار عورت سے نکاح کروں اس پر طلاق ہو تو یہ جب بھی نکاح کرے گا ہمیشہ طلاق پڑے گی (یہی اگرچہ دوسرے شوہر (یعنی حلالہ کرانے) کے بعد بھی نکاح کرے اور نکاح نہ رہنا اس معلق کرنے کو باطل نہیں کرتا) اسکی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو گھر میں گئی تو تجھے طلاق ہے یہ کہنے کے بعد اسے بائن طلاق دیدی جس سے نکاح جاتا رہا اب اس کے نکاح جاتے رہنے سے اسکا پہلا معلق کرنا باطل نہیں ہوا مثلاً اسی عورت سے اس مرد نے بائن طلاق کے بعد اور اس کے گھر میں بٹھا سے پہلے پھر نکاح کر لیا اس کے بعد وہ گھر میں گئی تو اس پر طلاق پڑ گئی کیونکہ ابھی شرط کا وجود نہیں ہوا تھا وہ ابھی ویسی ہی باقی تھی اور نکاح جاتے رہنے سے مراد یہ ہے کہ ایک یا دو طلاقیں سے جاتا رہا ہو اور اگر تین

اے بی بی کہو  
تو تین دیکھتی  
میں  
ظاہر ہے کہ اگر عورت سے نکاح کر لیا اور وہ عورت اس شخص سے لی تو اسے طلاق نہ ہوگی

ثواب و وارث ہوگی کہ چونکہ یہاں اپنا حق کھونے پر اسکی رضامندی ظاہر نہیں ہوئی اور رجعی طلاق سے نہ بچا جاتا نہ عورت میراث سے محروم ہوتی ہے اور اگر میاں نے بیوی کے کہنے سے اپنی بیماری میں اسکو بائن طلاق دیدی یا صحت کی حالت میں اسکو بائن کر دینے اور عفت پوری ہو جائے پر دونوں میں سے ایک نے دوسرے کی تصدیق کر لی تھی پھر میاں نے اپنے ذمہ عورت کا قرض ہونے کا اقرار کیا یا اسکو کچھ بدپیہ پیسہ دینے کی وصیت کر دی تو اس قرض خواہ عورت کو وہ بدلہ جو وصیت اور ترکہ میں سے کم ہوگا اگر وصیت کا روپیہ ترکہ کے روپیہ سے کم ہو تو وصیت پوری کر دی جائیگی ورنہ ترکہ دیدیا جائیگا اگر کوئی جنگ میں دوسرے کے مقابل میں لڑنے کے لئے میدان میں اُتر آیا کوئی شخص قصاص میں مارے جائے یا سنگسار کیے جانے بلایا گیا اور اسوقت اسنے (یا پہلے نے) اپنی بیوی کو بائن طلاق دیدی پس اگر یہ شوہر اس صورت سے مارا گیا یا وہ شخص میدان جنگ میں قتل کیا گیا تو یہ عورت وارث ہوگی ہاں اگر وہ کہیں گھر گیا تھا یا نصف جنگ میں تھا (اور اسنے اپنی بیوی کو بائن طلاق دیدی) تو یہ وارث نہیں ہوگی ف اسکی وجہ یہ ہے کہ پہلی دونوں صورتوں میں تو مرنا یقینی تھا اور مرد عورت کو ترکہ دینے سے بھاگتا تھا اور بھاگنے والے کی بیوی وارث ہوتی ہے بخلاف اس صورت کے کہ ایسے مرجعنا یقینی نہیں ہے سب سے اور اگر ہمارے اپنی بیوی کی طلاق کسی اجنبی آدمی کے کام پر معلق کر دی یا ایک وقت آنے پر معلق کی اور یہ دونوں باتیں یعنی شرط کا وجود اور معلق کرنا اسکی بیماری ہی میں ہوں یا اسنے اپنے کسی کام پر معلق کر لی اور یہ تعلیق اور شرط بھی بیماری ہی میں ہوں یا فقط شرط ہی کا وجود بیماری میں یا اس عورت کی کسی کام پر معلق کر دی جو اسے لڑ چاری کرنا ہے (مثلاً یہ کہا کہ اگر تو کھانگی یا پیے گی تو تجھے بائن طلاق دی) اور برابر ہے کہ یہ دونوں باتیں (یعنی تعلیق اور شرط دونوں) بیماری کی حالت میں ہوں یا فقط شرط ہی ہوتو ان سب صورتوں میں عورت وارث ہوگی اور ان کے سوا اور صورتوں میں وارث نہیں ہوگی اگر شوہر نے اپنی بیماری میں عورت کو بائن طلاق دیدی یہی پھر وہ اچھا ہو کر اسکے بعد مر گیا یا بائن طلاق دیدی تھی اور وہ عورت مرتد ہو کر بعد میں مسلمان ہو گئی اور اب یہ مرتد دونوں صورتوں میں یہ عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر عورت (طلاق ملنے کے بعد) اپنے شوہر کے لڑکے سے گھٹ گئی یا شوہر سے لعان کیا یا شوہر نے اپنی بیماری میں اس سے ایلا کیا (ایلا اور لعان کی تفصیل آگے آئیگی) تو وہ ان سب صورتوں میں وارث ہوگی اور اگر ایلا وصحت کی حالت میں کیا تھا اور اسکی مدت اس کی بیماری میں ختم ہوئی تو یہ عورت وارث نہ ہوگی۔ ف اسکی وجہ یہ ہے کہ ایلا و بمنزلہ اس طلاق کے ہے جو کچھ زمانہ گزرنے پر معلق ہو گیا اس

یہاں لکھا ہے کہ اگر عورت نے اپنے شوہر کو بائن طلاق دیدی تو وہ عورت وارث نہیں ہوگی

ایسا ہو کہ نید سے بات کرنے کے وقت تو نکاح میں ہو اور عروس سے بات کرنے کے وقت نکاح میں نہ ہو تو وہ نہیں بڑیگی یعنی دسکین ست تین طلاقیں اس وقت دیدنیاتین طلاقیں کے معلق کرنے کو باطل کر دیتا ہے (یعنی پہلے تو تین طلاقیں کسی شرط پر معلق کر دی تھیں پھر تین طلاقیں اسی وقت دیدیں تو اس سے پہلی شرط باطل ہو جائیگی اگر کسی نے تین طلاقیں کو یا آزاد کرنے کو صحبت کرنے پر معلق کر دیا (مثلاً یہ کہا اگر میں تجھ سے صحبت کروں تو تجھ پر تین طلاقیں ہیں یا اپنی زندگی سے کہہ کر اگر میں تجھ سے صحبت کروں تو آزاد ہے پھر اس سے صحبت کی) تو دخول کے بعد زیادہ ٹھہرنے سے اسے نکاحی خراجی دینی واجب نہ ہوگی اور اگر وہ معلق طلاق بھی ہو تو اس زیادہ ٹھہرنے سے رجعت ثابت نہ ہوگی ہاں اگر صحبت کرتے ہوئے ایک دفعہ ذکر نکاح لکھ کر داخل کر گیا تو رجعت ثابت ہو جائیگی۔ اگر شوہر بیوی سے کہے کہ اگر میں تیرے اوپر فلاں عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق ہی پھر اس منکوحہ کو بائن طلاق دیکر اسکی عدت میں اس فلاحی سے نکاح کر لیا تو اس پر طلاق نہیں بڑیگی **ف** اسکی وجہ یہ ہے کہ بائن طلاق کے بعد نکاح کا حکم نہیں رہتا لہذا بشرط پوری نہ ہونی اگرچہ اسکی منکوحہ عدت میں تھی ہاں اگر رجعی طلاق کی عدت میں تھی اور اس کا ارادہ رجعت کرنے کا ہوتا تو طلاق ہو جاتی نہ طوعاً اگر مرد نے (بیوی سے) یوں کہا کہ تجھے طلاق ہے انشاء اللہ (یعنی انشاء اللہ کو) ملا کر (کہا) تو اس سے بھی طلاق نہیں پڑتی اگرچہ عورت اسے انشاء اللہ کہنے سے پہلے ہی مر جائے اور اگر مرد نے یوں کہا کہ تجھے تین طلاقیں ہیں مگر ایک تو (اس صورت میں) دو بڑ جائیگی اور اگر یوں کہا کہ تجھ پر تین طلاقیں ہیں مگر دو تو ایک بڑیگی اور اگر تینوں ای کہتے کر لیا یعنی یوں کہا کہ تجھ پر (تین طلاقیں ہیں مگر تین تو تینوں بڑ جائیگی)۔

## بإطلاق المریض

بہار ہی کے ملاقہ فیہ بیان

ت اگر کسی نے اپنی (موت کی) بیماری میں اپنی بیوی کو رجعی طلاق دی یا بائن دی یا تین طلاقیں دینی اور یہ بھی عدت میں تھی کہ وہ مر گیا تو یہ وارث ہوگی اور اگر عدت کے بعد مرے تو وارث نہ ہوگی اور اگر شوہر نے بیوی کے کہنے (اور طلاق مانگنے) سے اسکو بائن طلاق دیدی یا اسکو اختیار دیدیا ہوتا اور اسے اپنے پاؤ اختیار کر لیا تو ان دونوں صورتوں میں (وہ وارث نہ ہوگی) کیونکہ وہ اپنا حق کھونے پر رضامند ہو چکی (ہے) اور اگر بیوی نے میاں سے یہ کہا ہوتا کہ مجھے ایک رجعی طلاق دیدو اور اسے (اکھیٹی ہی) تین دیدیں

ترجمہ المومنین  
بہار ہی کے ملاقہ فیہ بیان



اور اگر وہ عورت سے خلوت صحیحہ کر چکا تھا اور پھر یہ کہا کہ میں نے اس سے صحبت نہیں کی پھر اسے طلاق دیدی  
تو اب اس سے رجعت نہیں کر سکتا اور اگر خلوت کر نیکی بعد طلاق دیدی اور پھر اس سے رجعت کر لی  
اور رجعت کے بعد دوبارہ اس سے کم میں اسکے بچہ ہو گیا تو یہ رجعت درست ہو جائیگی (کیونکہ بچہ کے دو برس  
سے کم میں پیدا ہونے پر یہ بات ظاہر ہو گئی کہ رجعت کے وقت حل تھا اور شوہر کا یہ کہنا غلط تھا کہ میں نے  
صحبت نہیں کی اور عورت ایک طلاق سے بائن نہیں ہوئی تھی) اگر کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا اگر تو مجھے  
تو تجھ پر طلاق ہی پھر وہ ایک لڑکا جنی اور اسکے بعد دوسرے حل سے (یعنی پہلا بچہ جننے سے چھ مہینے  
کے بعد) دوسرا بچہ جنی تو یہ رجعت ہی اور اگر کسی نے اپنی بیوی سے یوں کہا تھا کہ جب تو بچہ جنے تجھ پر  
طلاق ہو اور وہ (علحدہ علیحدہ) تین حملوں سے تین بچے جنی تو دوسرا لڑکا (پہلی طلاق میں) اور تیسرا لڑکا  
(دوسری طلاق میں باعث) رجعت ہیں ف کیونکہ شرط کے مطابق پہلا بچہ ہونے کے طلاق پر لڑگی  
مگر دوسرے بچہ کا حل اس سے رجعت ہونے کا باعث ہو گیا پھر دوسرا بچہ ہونے پر دوسری طلاق پڑ گئی  
اور تیسرا حل اس سے رجعت ہونے کا باعث ہو گیا اور اسکے پیدا ہونے کے بعد طلاق مغلفہ ہو گئی اب  
رجعت نہیں ہو سکتی یعنی ت اور رجعی طلاق والی عورت اپنا بناؤ سنگھار رکھے (تا کہ شاید اسکے شوہر  
کی طبیعت اس پر پھر اچھے) اور شوہر کے لیے تحب یہ ہی کہ اسے بدوں اطلاع کئے اسکے پاس نہ جایا کرے  
اور جب تک اس سے رجعت نہ کرے اسے سفر میں بھی نہ لیجائے اور رجعی طلاق صحبت کرنے کو حرام نہیں  
ہی (ہاں عدت کے بعد صحبت حرام ہو جاتی ہے) **فصل** بائنہ طلاق والی عورت سے عدت میں اور  
عدت کے بعد اسکے شوہر کو نکاح کر لینا جائز ہے مگر اس عورت سے جو تین طلاقیوں سے بائن ہو چکا ہو  
تو (یعنی حرم) ہو یا لونڈی ہو کہ دو طلاقیوں سے بائن ہو گئی ہو یا تنک کہ ایک دوسرا شخص صحیح  
ہو کر کے اس سے صحبت کرے (اسی کو حلال کہتے ہیں) اگرچہ وہ قریب البلوغ ہی ہو اور (اسکے طلاق  
پانے کے بعد) اسکی عدت گزر جائے تب یہ پہلے شوہر کے لیے حلال ہو جائیگی) نہ کہ ملک کے باعث رجعت  
نیکی سبب سے۔ ف مثلاً شوہر کے اپنی منکوحہ لونڈی کو دو طلاق دینے کے بعد اس لونڈی کا آقا اس سے  
صحت کرے تو یہ پہلے شوہر کے لیے حلال نہیں ہوگی کیونکہ یہ حرمت تو دوسرے شوہر کے نکاح ہی سے  
ہوتی ہے اور چونکہ آقا دوسرا شوہر نہیں ہے اس لیے اسکے صحبت کرنے سے یہ حرمت بھی نہیں جاتی یعنی  
نہ اور حلال کرنے کی شرط پر نکاح کرنا مکروہ (محری) ہے اگرچہ وہ عورت پہلے شوہر کے لیے حلال ہو  
نہی (مثلاً عورت سے یوں کہے کہ میں تجھ سے اس شرط پر نکاح کرتا ہوں کہ تجھ کو پہلے شوہر کے لیے حلال

مگر اگر وہ عورت سے خلوت صحیحہ کر چکا تھا اور پھر یہ کہا کہ میں نے اس سے صحبت نہیں کی پھر اسے طلاق دیدی تو اب اس سے رجعت نہیں کر سکتا اور اگر خلوت کر نیکی بعد طلاق دیدی اور پھر اس سے رجعت کر لی اور رجعت کے بعد دوبارہ اس سے کم میں اسکے بچہ ہو گیا تو یہ رجعت درست ہو جائیگی (کیونکہ بچہ کے دو برس سے کم میں پیدا ہونے پر یہ بات ظاہر ہو گئی کہ رجعت کے وقت حل تھا اور شوہر کا یہ کہنا غلط تھا کہ میں نے صحبت نہیں کی اور عورت ایک طلاق سے بائن نہیں ہوئی تھی) اگر کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا اگر تو مجھے تو تجھ پر طلاق ہی پھر وہ ایک لڑکا جنی اور اسکے بعد دوسرے حل سے (یعنی پہلا بچہ جننے سے چھ مہینے کے بعد) دوسرا بچہ جنی تو یہ رجعت ہی اور اگر کسی نے اپنی بیوی سے یوں کہا تھا کہ جب تو بچہ جنے تجھ پر طلاق ہو اور وہ (علحدہ علیحدہ) تین حملوں سے تین بچے جنی تو دوسرا لڑکا (پہلی طلاق میں) اور تیسرا لڑکا (دوسری طلاق میں باعث) رجعت ہیں ف کیونکہ شرط کے مطابق پہلا بچہ ہونے کے طلاق پر لڑگی مگر دوسرے بچہ کا حل اس سے رجعت ہونے کا باعث ہو گیا پھر دوسرا بچہ ہونے پر دوسری طلاق پڑ گئی اور تیسرا حل اس سے رجعت ہونے کا باعث ہو گیا اور اسکے پیدا ہونے کے بعد طلاق مغلفہ ہو گئی اب رجعت نہیں ہو سکتی یعنی ت اور رجعی طلاق والی عورت اپنا بناؤ سنگھار رکھے (تا کہ شاید اسکے شوہر کی طبیعت اس پر پھر اچھے) اور شوہر کے لیے تحب یہ ہی کہ اسے بدوں اطلاع کئے اسکے پاس نہ جایا کرے اور جب تک اس سے رجعت نہ کرے اسے سفر میں بھی نہ لیجائے اور رجعی طلاق صحبت کرنے کو حرام نہیں ہی (ہاں عدت کے بعد صحبت حرام ہو جاتی ہے) فصل بائنہ طلاق والی عورت سے عدت میں اور عدت کے بعد اسکے شوہر کو نکاح کر لینا جائز ہے مگر اس عورت سے جو تین طلاقیوں سے بائن ہو چکا ہو تو (یعنی حرم) ہو یا لونڈی ہو کہ دو طلاقیوں سے بائن ہو گئی ہو یا تنک کہ ایک دوسرا شخص صحیح ہو کر کے اس سے صحبت کرے (اسی کو حلال کہتے ہیں) اگرچہ وہ قریب البلوغ ہی ہو اور (اسکے طلاق پانے کے بعد) اسکی عدت گزر جائے تب یہ پہلے شوہر کے لیے حلال ہو جائیگی) نہ کہ ملک کے باعث رجعت نیکی سبب سے۔ ف مثلاً شوہر کے اپنی منکوحہ لونڈی کو دو طلاق دینے کے بعد اس لونڈی کا آقا اس سے صحت کرے تو یہ پہلے شوہر کے لیے حلال نہیں ہوگی کیونکہ یہ حرمت تو دوسرے شوہر کے نکاح ہی سے ہوتی ہے اور چونکہ آقا دوسرا شوہر نہیں ہے اس لیے اسکے صحبت کرنے سے یہ حرمت بھی نہیں جاتی یعنی نہ اور حلال کرنے کی شرط پر نکاح کرنا مکروہ (محری) ہے اگرچہ وہ عورت پہلے شوہر کے لیے حلال ہو نہی (مثلاً عورت سے یوں کہے کہ میں تجھ سے اس شرط پر نکاح کرتا ہوں کہ تجھ کو پہلے شوہر کے لیے حلال

شوہر نے یہ کہہ دیا کہ جب چار ہینے گزر جائیں تو تجھ پر بائیں طلاق ہو اور صحبت کی حالت میں طلاق معلنہ کی صورت میں عورت وارث نہیں ہوتی امام زکریا اس میں خلاف ہر ع

## باب الرجعة

رجعت کرنے کا بیان

ت پہلے نکاح کو عدت میں بدستور قائم رکھنے کا نام (شرع میں) رجعت ہو اور یہ رجعت عدت کے اندر اس صورت میں درست ہوتی ہے کہ جب مرد سے تین طلاقیں نہ دی ہوں اور عورت اگرچہ رضا مند نہ ہو مگر جب اس سے یہ کہہ دیا کہ میں نے تجھ سے رجعت کر لی ہے یا اوروں سے کہہ دیا کہ میں نے اپنی بیوی سے رجعت کر لی ہے یا ایسے افعال کر دیے جن سے حرمت دامادی ثابت ہو جاتی ہے (مثلاً صحبت کر لی یا پیار لے لیا یا شہوت سے چھو لیا یا اسکی شرکاء کو دیکھ لیا) تو ان تینوں صورتوں میں (رجعت ہو جائیگی) کیونکہ رجعت قول اور فعل دونوں سے ہوتی ہے اور اسپر دو گواہ کر لیے معتب ہیں۔ اگر شوہر نے عدت گزرنے کے بعد (عورت سے) کہا کہ میں نے عدت میں تجھ سے رجعت کر لی تھی اور عورت نے اسکی تصدیق کی تو رجعت ہو جائیگی ورنہ نہیں ہوگی جیسے اس صورت میں نہیں ہوتی کہ شوہر نے عورت سے کہا کہ میں نے تجھے رجعت کر لی ہے اسے جب یہی جواب میں کہا کہ میری تو عدت ختم ہو چکی ہے تو اس صورت میں بالاتفاق رجعت نہیں ہوتی (اور لونڈی کے شوہر نے عدت کے بعد لونڈی سے کہا کہ میں نے عدت میں تجھ سے رجعت کر لی تھی لیکن لونڈی نے اسکو جھٹلایا اور اسے آقا نے اس کی تصدیق کی یا لونڈی نے شوہر سے رجعت کرتے وقت) کہا کہ میری عدت تو ختم ہو گئی ہے اور شوہر اور آقا دونوں نے (اسکی عدت ختم ہونے کا) اقرار کیا تو ان دونوں سکوں میں (لونڈی کا کہنا معتبر ہوگا) (یعنی رجعت ثابت نہیں ہوگی) اگر مطلقہ عورت اپنے چہن سے (جو حرہ میں تیسرا ہوتا ہے اور لونڈی میں دوسرا) دس روز کے بعد پاک ہو تو رجعت کی مدت اُسی وقت ختم ہو جاتی ہے اگرچہ وہ نہانی نہ ہو اور اگر دس روز سے کم میں پاک ہوئی ہے تو رجعت کی مدت ختم نہیں ہوتی یہاں تک کہ وہ نہالے یا پاک ہو نیچے بعد نماز کا ایک وقت گزر جائے یا وہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور اگر اسے غسل کر لیا اور ایک عضو سے کم دھونا بھول گئی تب بھی رجعت کی مدت ختم ہوگی اور اگر ایک عضو دھونا بھول گئی ہے تو ختم نہیں ہوگی (کیونکہ ابھی غسل پورا نہیں ہوا) اور اگر کسی نے اپنی حاملہ عورت کو یا بچہ والی کو طلاق دی ہے اور یہ کہا کہ میں نے اس سے صحبت نہیں کی تو اسے رجعت کرنا جایز ہے (کیونکہ اس صورت میں اسے کہنے کو عورت کا حاملہ ہونا یا بچہ دار ہونا صاف جھٹلاتا ہے)

اگر شوہر نے عورت سے رجعت کر لی ہے اور عورت نے اسکی تصدیق کی تو رجعت ہوگی ورنہ نہیں ہوگی جیسے اس صورت میں نہیں ہوتی کہ شوہر نے عورت سے کہا کہ میں نے تجھے رجعت کر لی ہے اسے جب یہی جواب میں کہا کہ میری تو عدت ختم ہو چکی ہے تو اس صورت میں بالاتفاق رجعت نہیں ہوتی (اور لونڈی کے شوہر نے عدت کے بعد لونڈی سے کہا کہ میں نے عدت میں تجھ سے رجعت کر لی تھی لیکن لونڈی نے اسکو جھٹلایا اور اسے آقا نے اس کی تصدیق کی یا لونڈی نے شوہر سے رجعت کرتے وقت) کہا کہ میری عدت تو ختم ہو گئی ہے اور شوہر اور آقا دونوں نے (اسکی عدت ختم ہونے کا) اقرار کیا تو ان دونوں سکوں میں (لونڈی کا کہنا معتبر ہوگا) (یعنی رجعت ثابت نہیں ہوگی) اگر مطلقہ عورت اپنے چہن سے (جو حرہ میں تیسرا ہوتا ہے اور لونڈی میں دوسرا) دس روز کے بعد پاک ہو تو رجعت کی مدت اُسی وقت ختم ہو جاتی ہے اگرچہ وہ نہانی نہ ہو اور اگر دس روز سے کم میں پاک ہوئی ہے تو رجعت کی مدت ختم نہیں ہوتی یہاں تک کہ وہ نہالے یا پاک ہو نیچے بعد نماز کا ایک وقت گزر جائے یا وہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور اگر اسے غسل کر لیا اور ایک عضو سے کم دھونا بھول گئی تب بھی رجعت کی مدت ختم ہوگی اور اگر ایک عضو دھونا بھول گئی ہے تو ختم نہیں ہوگی (کیونکہ ابھی غسل پورا نہیں ہوا) اور اگر کسی نے اپنی حاملہ عورت کو یا بچہ والی کو طلاق دی ہے اور یہ کہا کہ میں نے اس سے صحبت نہیں کی تو اسے رجعت کرنا جایز ہے (کیونکہ اس صورت میں اسے کہنے کو عورت کا حاملہ ہونا یا بچہ دار ہونا صاف جھٹلاتا ہے)

نہ بڑی لیکن اب بھی اگر صحبت کرے تو (قسم کا) کفارہ دے کیونکہ (کفارہ دینے کے حق میں وہ) قسم تانی  
 تھی (اگرچہ طلاق پڑنے کے حق میں وہ باقی نہیں رہی) اور چار مہینے سے کم (کی قسم کھانے) میں ایلا نہیں  
 ہوتا۔ اگر کسی نے اپنی بیوی سے یوں کہا کہ خدا کی قسم دو مہینے تک اور ان دو مہینے کے بعد اور دو مہینے  
 تک میں تیرے قریب نہ جاؤں گا تو یہ ایلا رہے (کیونکہ یہ چار مہینے ہو گئے) اگرچہ انکو دو دفعہ کر کے کہا گیا  
 اور اگر وہ یہ بات کہہ کر ایک دن (یا ایک ساعت) ٹھیکر گیا پھر یہ کہا کہ خدا کی قسم پہلے دو مہینوں کے  
 بعد اور دو مہینے میں تیرے قریب نہ جاؤں گا یا یہ کہا کہ خدا کی قسم میں ایک روز کم ایک سال بھر تیرے قریب  
 نہ جاؤں گا یا پھر میں یہ کہا کہ خدا کی قسم اب میں مکہ میں نہ جاؤں گا اور اسکی بیوی مکہ ہی میں تھی تو ان تینوں  
 صورتوں میں (یہ ایلا نہ ہوگا۔ اگر شوہر نے عورت کے قریب جانے کو جج کرنے یا روزے رکھنے یا صدقہ  
 دینے یا بٹورہ آزاد کرنے یا طلاق دینے پر متعلق کر دیا (مثلاً یوں) کہا اگر میں تیرے قریب جاؤں تو  
 مجھ پر حج کرنا واجب ہے یا روزہ رکھنا یا صدقہ دینا یا آزاد کرنا واجب ہے یا میں تیرے قریب جاؤں  
 تو میری عورت پر طلاق ہے وہ عورت بھی ہو یا اور کوئی (جو) یا جی طلاق دلی سے ایلا کر لیا تو ان  
 سب صورتوں میں (ایلا ہو جائیگا اور) یہ شخص ایلا کر کے والا ہوا یا بائن طلاق والی اور جسنی  
 عورت سے اس طرح کہنے پر ایلا نہیں ہوتا اور لونڈی (منکوحہ) کے ایلا کی مدت دو مہینے ہیں۔ اگر  
 ایلا کرنے والا اپنی بیماری کی وجہ سے یا اس عورت کے بیمار ہونے کے سبب (جسے اس سے ایلا کر  
 کیا تھا) یا رحم کا منہ بند ہونے کے سبب یا انکی کم سی کی وجہ سے یا درمیان میں زیادہ فاصلہ ہونے  
 کے سبب اگر اس سے صحبت نہ کر سکے تو (ان سب صورتوں میں) اسکے ایلا سے رجوع کرنے کی  
 یہ صورت ہے کہ زبان سے اتنا کہہ دے کہ میں نے اس سے رجوع کر لیا (اور ایلا کو توڑ دیا) اور اگر وہ  
 اس (ایلا کی) مدت میں صحبت کرنے پر قادر ہو گیا (یعنی صحبت کرنے میں جو موانع حائل تھے وہ جاتے  
 ہیں) تو اب اس کا رجوع کرنا صحبت ہی کرنے سے ہوگا (اور وہ زبان سے رجوع کرنا باطل ہو جائیگا)  
 اگر کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے پس اگر یہ اسے حرام کرنے کی نیت سے کہا یا بے نیت کہا  
 تو یہ ایلا ہوا اور اگر ظہار کی نیت سے کہا تو ظہار ہوا اور اگر جھوٹ بولنے کے ارادے سے کہا تو جھوٹ  
 ہوگا اور اگر طلاق کی نیت کر لی تھی تو بائنہ طلاق ہو جائیگی اور اگر تین طلاقیں کی نیت کی ہے تو  
 تین طلاقیں پڑ جائیگی اور سنتے ہی قول ہے کہ جب کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے او  
 حرام (کاسنے) اسکے نزدیک طلاق ہی لیکن اسے طلاق کی نیت نہیں کی تو تب بھی طلاق پڑ جائیگی

یہ ایلا ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے پس اگر یہ اسے حرام کرنے کی نیت سے کہا یا بے نیت کہا تو یہ ایلا ہوا اور اگر ظہار کی نیت سے کہا تو ظہار ہوا اور اگر جھوٹ بولنے کے ارادے سے کہا تو جھوٹ ہوگا اور اگر طلاق کی نیت کر لی تھی تو بائنہ طلاق ہو جائیگی اور اگر تین طلاقیں کی نیت کی ہے تو تین طلاقیں پڑ جائیگی اور سنتے ہی قول ہے کہ جب کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے او حرام (کاسنے) اسکے نزدیک طلاق ہی لیکن اسے طلاق کی نیت نہیں کی تو تب بھی طلاق پڑ جائیگی

کردیں (اور دوسرا شوہر پہلے شوہر کی تین طلاقوں کو باطل نہایت و نابود کر دیتا ہے) یعنی صحبت کر کے  
 ذریعہ سے اور اگر اسے صحبت نہیں کی تو پھر بالاتفاق نہایت و نابود نہیں کرتا اور نہایت و نابود کا مطلب  
 ہے کہ اگر یہ عورت اس دوسرے شوہر کے طلاق دینے کے بعد پھر پہلے شوہر سے نکاح کرے تو وہ  
 پھر تین طلاقوں کا مالک ہو جائیگا جیسا پہلے تھا یعنی ت اگر تین طلاق والی عورت پہلے پہلے شوہر  
 اور دوسرے شوہر کی عدت کے گزرنے کو بیان کرے اور زمانہ ہی اتنا ہو کہ اس میں یہ دونوں عدتیں  
 پوری ہو سکیں تو شوہر کو اس کا اعتبار کر لینا جایز ہے اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ یہ سچ ہی  
 کہتی ہے (اور اعتبار کر لینے سے مراد یہ ہے کہ اس صورت میں اس سے نکاح کر سکتا ہے) \*

## باب الاولیاء

اہل کسایاں

ف لغت میں ایلاء کے معنی اقم کھانے کے ہیں اور شرع میں یہ ہیں جو مصنف نے ذکر کیے ہیں من عت  
 چار بیٹے یا اس سے زیادہ اپنی بیوی کے قریب نہ جانے (یعنی صحبت نہ کرنے) پر اقم کھانے کا نام ایلاء  
 ہے مثلاً کوئی (اپنی بیوی سے) یوں کہے کہ خدا کی قسم چار بیٹے میں تیرے قریب نہ جاؤنگیا خدا کی قسم  
 میں تیرے قریب نہ جاؤنگا پس اگر یہ اسی (چار بیٹے کی) عدت میں (جبکی قسم کھائی تھی) اس عورت  
 سے صحبت کر بیٹھا تو (قسم کا) کفارہ دے اور ایلاء بجا تار یا اور اگر اس عرصہ میں اسے صحبت نہ کی تو اس  
 عورت پر ایک طلاق بائن پڑ جائیگی اور قسم دومہ سے اساقط ہو جائیگی (یعنی اس کا کفارہ لازم نہ آئیگا)  
 اگر چار بیٹے کی قسم کھائی ہو اور اگر کسی نے ہمیشہ کی قسم کھائی (مثلاً یوں کہ خدا کی قسم میں کبھی تیرے  
 قریب نہ جاؤنگا) تو وہ قسم بستورہ تھی (مثلاً اگر اسے عورت سے دوبارہ اور سہ بارہ نکاح کر لیا اور  
 بلا رجوع کئے دونوں مدتیں گزر گئیں تو اب وہ اخیر کی دو طلاقوں سے بائن ہو جائیگی) یعنی اگر  
 ہمیشہ کی قسم کھا کر دوسری مرتبہ اس سے نکاح کیا اور چار بیٹے کے اندر اس سے صحبت کر لی تو اب  
 کفارہ دے اور اگر اس عرصہ میں صحبت نہ کی تو یہ عورت اب دوسری طلاق سے اور بائن ہوگی  
 پھر اگر تیسری دفعہ اس سے نکاح کیا اور چار بیٹے کے اندر اس سے صحبت کر لی تو پھر پہلی طرح قسم  
 کا کفارہ دے اور اگر صحبت نہیں کی تو اب اس پر تیسری طلاق پڑ گئی (یعنی اس سے نکاح کر لیا)  
 عورت سے دوسرے شوہر کے بعد نکاح کرے تو اب (اس سے چار بیٹے صحبت نہ کرنے سے) اس طلاق

و اگر اس سے صحبت نہ کرے تو اب اس سے چار بیٹے صحبت نہ کرنے سے اس طلاق

میں تین طلاقیں لیتی تھی وہاں ایک ہزار کو تین پر بانٹ دیا گیا بخلاف اس دوسری صورت کے کہ آپس پر کالفظ ہے جو شرط کے معنی میں ہو گیا عورت نے ایک ہزار روپیہ دینے میں تین طلاقیں لینی شرط ٹھیکرادی ہیں اور چونکہ اسکی شرط پوری نہیں ہوئی لہذا اسکے ذمہ کچھ نہیں آیا یعنی ف اگر میاں نے بیوی سے کہا کہ تو اپنے آپ کو ایک ہزار روپیہ کے بدلہ میں یا ایک ہزار پر تین طلاقیں دے اور عورت نے ایک لے لی تو کوئی طلاق نہ پڑی گی (کیونکہ وہ عورت کی علیحدگی سے اسی شرط پر رضامند ہوا ہے کہ اُسے پورے ایک ہزار مل جائیں اور چونکہ ایک طلاق سے یہ شرط پوری نہیں ہوئی لہذا علیحدگی بھی نہیں ہو سکتی) اگر شوہر نے کہا کہ تجھے ایک ہزار کے بدلے طلاق دی یا ایک ہزار پر طلاق دی اور عورت نے (وہیں بیٹھے) اس بات کو قبول کر لیا تو یہ ایک ہزار اُسے دینا لازم ہوگا اور وہ باندہ ہو جائیگی (اور اگر اُسے قبول نہ کیا تو نہ اس پر طلاق پڑیگی نہ کچھ دینا لازم ہوگا) اگر کسی نے بیوی سے یوں کہا کہ تجھے طلاق دی اور تجھ پر ایک ہزار ہیں یا (آقا نے اپنے غلام سے) کہا کہ تو آزاد ہے اور تجھ پر ایک ہزار ہیں تو عورت پر طلاق مفت پڑ جائیگی اور غلام مفت آزاد ہو جائیگا اور خلع میں اختیار کی شرط کر لینی عورت کو درست ہے مرد کو درست نہیں ہے ف مثلاً میاں نے بیوی سے کہا کہ تجھے ایک ہزار کے بدلہ میں طلاق دی اس شرط پر کہ تجھے تین روز تک اختیار ہے عورت نے قبول کر لیا تو یہ معاملہ درست ہو جائیگا اور اگر میاں نے یہ کہا کہ تجھے تین روز تک اختیار ہے تو یہ شرط درست نہ ہوگی اسی طرح خلع بھی عورت کی طرف سے اختیار کی شرط پر ہونا درست ہے مرد کی طرف سے نہیں متخلص مخلصات اگر کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ میں نے ایک ہزار کے بدلہ کل تجھے طلاق دی تھی مگر تو نے نہیں مانی تھی اور عورت کہتی ہے میں نے مان لی تھی تو آپس شوہر کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا بخلاف بیچ کے (مثلاً کوئی دوسرے سے کہے کہ میں نے اپنا یہ غلام ایک ہزار میں کل تیرے ہاتھ بیچ دیا مگر تو نے قبول نہیں کیا تھا تو قبول کے انکار میں اسکے کہنے کا اعتبار نہ کیا جائیگا) خلع کرنا اور ایک کا دوسرے کو اپنے حق سے بری کر دینا میاں بیوی کے ایسے ہر حق کو ساقط کر دیتا ہے جو نکاح کے متعلق دوسرے کے ذمہ ہو یہاں تک کہ اگر شوہر نے مال کی ایک معین مقدار پر خلع کر لیا یا مبارک راہ یعنی آپس میں بری الذمہ ہونے کا معاملہ کر لیا تو شوہر کو وہی ملے گا جو عورت نے اس معاملہ میں دینا کر لیا ہو مگر ان میں سے ایک کا دوسرے کے ذمہ ہر دغیرہ کی بابت کوئی دعویٰ نہ رہیگا نہ اسے کہ عورت ہرے چکی ہو یا نہ بے چکی ہو محبت ہونے سے پہلے یہ معاملہ ہوا ہو یا بعد میں ہوا اگر کسی نے اپنی نابالغ لڑکی کے مال کے بدلے اسکے شوہر سے خلع کر لیا تو یہ خلع اس لڑکی پر جائز نہ ہوگا اور اس لڑکی

میں تین طلاقیں لیتی تھی وہاں ایک ہزار کو تین پر بانٹ دیا گیا بخلاف اس دوسری صورت کے کہ آپس پر کالفظ ہے جو شرط کے معنی میں ہو گیا عورت نے ایک ہزار روپیہ دینے میں تین طلاقیں لینی شرط ٹھیکرادی ہیں اور چونکہ اسکی شرط پوری نہیں ہوئی لہذا اسکے ذمہ کچھ نہیں آیا یعنی ف اگر میاں نے بیوی سے کہا کہ تو اپنے آپ کو ایک ہزار روپیہ کے بدلہ میں یا ایک ہزار پر تین طلاقیں دے اور عورت نے ایک لے لی تو کوئی طلاق نہ پڑی گی (کیونکہ وہ عورت کی علیحدگی سے اسی شرط پر رضامند ہوا ہے کہ اُسے پورے ایک ہزار مل جائیں اور چونکہ ایک طلاق سے یہ شرط پوری نہیں ہوئی لہذا علیحدگی بھی نہیں ہو سکتی) اگر شوہر نے کہا کہ تجھے ایک ہزار کے بدلے طلاق دی یا ایک ہزار پر طلاق دی اور عورت نے (وہیں بیٹھے) اس بات کو قبول کر لیا تو یہ ایک ہزار اُسے دینا لازم ہوگا اور وہ باندہ ہو جائیگی (اور اگر اُسے قبول نہ کیا تو نہ اس پر طلاق پڑیگی نہ کچھ دینا لازم ہوگا) اگر کسی نے بیوی سے یوں کہا کہ تجھے طلاق دی اور تجھ پر ایک ہزار ہیں یا (آقا نے اپنے غلام سے) کہا کہ تو آزاد ہے اور تجھ پر ایک ہزار ہیں تو عورت پر طلاق مفت پڑ جائیگی اور غلام مفت آزاد ہو جائیگا اور خلع میں اختیار کی شرط کر لینی عورت کو درست ہے مرد کو درست نہیں ہے ف مثلاً میاں نے بیوی سے کہا کہ تجھے ایک ہزار کے بدلہ میں طلاق دی اس شرط پر کہ تجھے تین روز تک اختیار ہے عورت نے قبول کر لیا تو یہ معاملہ درست ہو جائیگا اور اگر میاں نے یہ کہا کہ تجھے تین روز تک اختیار ہے تو یہ شرط درست نہ ہوگی اسی طرح خلع بھی عورت کی طرف سے اختیار کی شرط پر ہونا درست ہے مرد کی طرف سے نہیں متخلص مخلصات اگر کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ میں نے ایک ہزار کے بدلہ کل تجھے طلاق دی تھی مگر تو نے نہیں مانی تھی اور عورت کہتی ہے میں نے مان لی تھی تو آپس شوہر کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا بخلاف بیچ کے (مثلاً کوئی دوسرے سے کہے کہ میں نے اپنا یہ غلام ایک ہزار میں کل تیرے ہاتھ بیچ دیا مگر تو نے قبول نہیں کیا تھا تو قبول کے انکار میں اسکے کہنے کا اعتبار نہ کیا جائیگا) خلع کرنا اور ایک کا دوسرے کو اپنے حق سے بری کر دینا میاں بیوی کے ایسے ہر حق کو ساقط کر دیتا ہے جو نکاح کے متعلق دوسرے کے ذمہ ہو یہاں تک کہ اگر شوہر نے مال کی ایک معین مقدار پر خلع کر لیا یا مبارک راہ یعنی آپس میں بری الذمہ ہونے کا معاملہ کر لیا تو شوہر کو وہی ملے گا جو عورت نے اس معاملہ میں دینا کر لیا ہو مگر ان میں سے ایک کا دوسرے کے ذمہ ہر دغیرہ کی بابت کوئی دعویٰ نہ رہیگا نہ اسے کہ عورت ہرے چکی ہو یا نہ بے چکی ہو محبت ہونے سے پہلے یہ معاملہ ہوا ہو یا بعد میں ہوا اگر کسی نے اپنی نابالغ لڑکی کے مال کے بدلے اسکے شوہر سے خلع کر لیا تو یہ خلع اس لڑکی پر جائز نہ ہوگا اور اس لڑکی

اور عرف کے لحاظ سے اُسکو نیت کرنے والا ٹھہرایا جائیگا کہ چونکہ لوگ طلاق پر یہ جملہ بولتے ہیں کہ تو مجھ پر حرام ہے

## باب النخلع

خلع کا بیان

ف مصنف نے خلع کی تعریف کی ہے یہ مطلق خلع کی ہے برابر ہے کہ اسکے ساتھ مال ہو یا نہ ہو مگر ہاں خلع کا لفظ ہونا ضروری ہے کیونکہ مال کے عوض طلاق دینے ہی کو خلع نہیں کہتے بلکہ اس کے بائن طلاق پڑنے میں یہ خلع کے حکم میں ہے پس خلع کی صحیح تعریف یہ ہے کہ عورت سے کچھ لیکر خلع کے لفظ سے نکاح توڑ دیا جائے اور اس کی شرطیں وہی ہیں جو طلاق کی ہیں کہ شوہر مکلف ہو اور عورت مسکوحہ ہو یعنی دفعہ ت خلع محلہ سے علیحدہ ہو جائے کا نام ہے اس سے (یعنی خلع کرنے سے) اور کچھ مال کے عوض طلاق دینے سے (ہائے نزدیک) بائن طلاق پڑتی ہے اور عورت کے ذمہ وہ مال دینا لازم ہو جاتا ہے اور اگر زیادتی مرد کی طرف سے ہو تو پھر اُسے کچھ لے نامکروہ (تحری) ہے (بلکہ حق یہ ہے کہ اسے ایسی حالت میں لینا حرام ہی ہے) ہاں اگر عورت کی طرف سے زیادتی ہو اور وہ خاوند کا کہنا نہ کرتی ہو تو اس سے لینا مکروہ نہیں ہے اور جو چیز نہ ہو سکتی ہو وہی خلع کا بدل (یعنی عوض) بھی ہو سکتی ہے (مثلاً کم از کم دس درم یا اس سے زیادہ) پس اگر عورت سے شراب یا سونہ یا مردار پر خلع کر لیا یا ان چیزوں کے بدلے میں اسے طلاق دیدی تو خلع کی صورت میں رجعی طلاق اُس پر منت پڑیگی جیسا کہ عورت (اپنی خالی مٹھی بچھ کر) شوہر سے یہ کہہ دے کہ جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے اس پر تو مجھ سے خلع کرے اور اُس کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں رہتا (اور شوہر نے خلع کر لیا تو منت طلاق پڑ جاتی ہے) ہاں اگر عورت اتنا اور کہہ دے کہ جو مال یا جو درم (یعنی اسپر خلع کرے جو مال یا جو درم میرے ہاتھ میں ہیں) تو مال کہنے کی صورت میں عورت اپنا شوہر کو واپس کر دے (اگر وہ بے چکی ہو ورنہ نہیں) اور درم کہنے کی صورت میں تین درم اُسکو دے مگر کسی نے بیوی کے بھائے کو دے غلام پر اس شرط پر خلع کر لیا کہ وہ عورت اُنکی ذمہ دار نہیں ہے تو وہ ذمہ داری سے بچتی نہ ہوگی اگر عورت نے شوہر سے یہ کہا کہ تم مجھے ایک ہزار روپیہ کے عوض تین طلاقیں دیدو اسپر اُسے ایک طلاق دیدی تو ہنر کی تہائی اُسے ملنی چاہیے اور (ایک ہی طلاق سے) وہ عورت بائنتہ ہو جائیگی ہاں اگر عورت یوں کہے کہ تین طلاقیں مجھے ایک ہزار روپیہ دیدو اور وہ ایک دیدے تو اس صورت میں (رجعی طلاق منت پڑیگی) ف اسکی وجہ یہ ہے کہ پہلی صورت میں تو بدلہ کا لفظ تھا وہ عورت ایک ہزار کے بدلے

کے لئے دیا گیا ہے اور اس سے عورت کی ذمہ داری نہیں ہوتی بلکہ شوہر کی ذمہ داری ہوتی ہے اور اگر عورت نے شوہر سے یہ کہا کہ تم مجھے ایک ہزار روپیہ کے عوض تین طلاقیں دیدو اسپر اُسے ایک طلاق دیدی تو ہنر کی تہائی اُسے ملنی چاہیے اور (ایک ہی طلاق سے) وہ عورت بائنتہ ہو جائیگی ہاں اگر عورت یوں کہے کہ تین طلاقیں مجھے ایک ہزار روپیہ دیدو اور وہ ایک دیدے تو اس صورت میں (رجعی طلاق منت پڑیگی) ف اسکی وجہ یہ ہے کہ پہلی صورت میں تو بدلہ کا لفظ تھا وہ عورت ایک ہزار کے بدلے

بکھج کی اجازت دی تو یہ ظہار یا کھل بیگیا کر گیا اگر کسی نے اپنی چند بیویوں سے یہ کہا کہ تم مجھ پر نسل میری  
 ماں کی پشت کے ہو تو یہ اُن سے ظہار ہو جائیگا اب یہ ہر ایک کی طرف سے ایک ایک کفارہ دے۔  
 فصل ظہار کا کفارہ یہ ہے کہ صحبت کرنے سے پہلے (ایک بردہ آزاد کر دے) (خواہ مرد ہو یا عورت  
 ہو یعنی غلام ہو یا لونڈی ہو بڑا ہو یا چھوٹا ہو مسلمان ہو یا کافر ہو) ہاں ایسے کو آزاد کرنا کافی نہیں،  
 ہو سکتا جو اندھا ہو یا جسکے دونوں ہاتھ کٹے ہوں یا بائیں ہاتھ کے دونوں انگلیں یا دونوں ہیرے کٹے ہو یا  
 یا دیوانہ ہو یا مدہم ہو یا ام ولد ہو یا ایسا رکاب جو (اپنے بدل کتابت میں سے) کچھ ادا کر چکا ہو اور  
 اگر اسے بھی کچھ ادا نہیں کیا تھا یا کسی نے اپنے قرابت دار کو اس کفارہ کی نیت کر کے خرید لیا یا اپنا  
 نصف غلام کفارہ میں آزاد کر دیا تھا اور پھر باقی نصف بھی کفارہ ہی میں آزاد کر دیا تو رتبہ صل صورتوں  
 میں (یہ آزاد کرنا درست) (اور کافی) ہو جائیگا اگر ظہار کرنے والے نے کفارہ میں (آدھا غلام مشترک  
 آزاد کر دیا اور باقی کا ضامن ہو گیا یا اپنا آدھا غلام (کفارہ میں) آزاد کر دیا تھا پھر اس صورت سے  
 صحبت کر لی جس سے ظہار کیا تھا اور باقی غلام آزاد کیا تو (دونوں صورتوں میں) یہ کفارہ ادا۔  
 ہو گا کیونکہ کفارہ جب ادا ہوتا ہے کہ صحبت سے پہلے پورے پورے کی آزادی ظہور میں آجائے  
 ادنیٰ بات یہاں دونوں صورتوں میں نہیں ہے اور اگر کسی میں بردہ آزاد کرنے کی وسعت نہ ہو تو  
 وہ پے درپے (یعنی لگاتار) دو مہینے کے روزے رکھے ان میں رمضان شریف نہ ہو اور نہ ایسے دن  
 ہوں کہ جن میں روزہ رکھنا منع ہو (مثلاً ایام تشریق اور دونوں عیدوں کے دن) پس اگر ان دو  
 مہینوں کے اندر رات کو یا دن کو بھول کر صحبت کو مٹھایا روزہ نہ رکھا (خواہ عذر سے یا بے عذر) تو  
 پھر نئے سرے سے روزے رکھے اور غلام کو کفائے میں سولے روزے رکھنے کے اور کچھ جائز نہیں  
 ہے (خواہ وہ رکاب ہی ہو کیونکہ وہ کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا جو کچھ اُسکے پاس رہتا ہے وہ بے  
 آقا کا ہے) اگر چہ اس کا آقا اس کی طرف سے (ساتھ سکینوں کو) کھانا کھلا دے یا غلام آزاد کر دے  
 اور اگر روزے رکھنے کی طاقت نہیں ہو تو ساتھ فقیروں کو فطرے کی طرح کھانا دیدے یا اُس مقدار  
 کی قیمت تقسیم کر دے اور اگر ظہار کرنے والے نے اور کسی شخص کو کہہ دیا کہ وہ اس کی طرف سے اُسکے ظہار کا  
 کھانا دیدے اور اُسے اس کا کہنا کر دیا تو درست ہو جائیگا اور کل کفارات اور فدیہ میں سب کچھ کر دیا  
 درست ہے نہ کہ صدقات اور عشرین یعنی کفارہ خواہ ظہار کا ہو خواہ روزے کا ہو خواہ قسم کا ہو خواہ

یہ بات ہے کہ اگر کسی نے اپنے قرابت دار کو اس کفارہ کی نیت کر کے خرید لیا یا اپنا نصف غلام کفارہ میں آزاد کر دیا تھا اور پھر باقی نصف بھی کفارہ ہی میں آزاد کر دیا تو رتبہ صل صورتوں میں (یہ آزاد کرنا درست) (اور کافی) ہو جائیگا اگر ظہار کرنے والے نے کفارہ میں (آدھا غلام مشترک آزاد کر دیا اور باقی کا ضامن ہو گیا یا اپنا آدھا غلام (کفارہ میں) آزاد کر دیا تھا پھر اس صورت سے صحبت کر لی جس سے ظہار کیا تھا اور باقی غلام آزاد کیا تو (دونوں صورتوں میں) یہ کفارہ ادا۔ ہو گا کیونکہ کفارہ جب ادا ہوتا ہے کہ صحبت سے پہلے پورے پورے کی آزادی ظہور میں آجائے ادنیٰ بات یہاں دونوں صورتوں میں نہیں ہے اور اگر کسی میں بردہ آزاد کرنے کی وسعت نہ ہو تو وہ پے درپے (یعنی لگاتار) دو مہینے کے روزے رکھے ان میں رمضان شریف نہ ہو اور نہ ایسے دن ہوں کہ جن میں روزہ رکھنا منع ہو (مثلاً ایام تشریق اور دونوں عیدوں کے دن) پس اگر ان دو مہینوں کے اندر رات کو یا دن کو بھول کر صحبت کو مٹھایا روزہ نہ رکھا (خواہ عذر سے یا بے عذر) تو پھر نئے سرے سے روزے رکھے اور غلام کو کفائے میں سولے روزے رکھنے کے اور کچھ جائز نہیں ہے (خواہ وہ رکاب ہی ہو کیونکہ وہ کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا جو کچھ اُسکے پاس رہتا ہے وہ بے آقا کا ہے) اگر چہ اس کا آقا اس کی طرف سے (ساتھ سکینوں کو) کھانا کھلا دے یا غلام آزاد کر دے اور اگر روزے رکھنے کی طاقت نہیں ہو تو ساتھ فقیروں کو فطرے کی طرح کھانا دیدے یا اُس مقدار کی قیمت تقسیم کر دے اور اگر ظہار کرنے والے نے اور کسی شخص کو کہہ دیا کہ وہ اس کی طرف سے اُسکے ظہار کا کھانا دیدے اور اُسے اس کا کہنا کر دیا تو درست ہو جائیگا اور کل کفارات اور فدیہ میں سب کچھ کر دیا درست ہے نہ کہ صدقات اور عشرین یعنی کفارہ خواہ ظہار کا ہو خواہ روزے کا ہو خواہ قسم کا ہو خواہ

پر جائز نہ ہوگا اور اس لڑکی پر طلاق پڑ جائیگی اگر نابالغ لڑکی کے باپ نے ایک ہزار روپیہ (بہر خلع کیا اس شرط پر کہ ایک ہزار کا میں ضمان ہوں تو لڑکی پر طلاق پڑ جائیگی اور ایک ہزار (روپیہ) اسکے باپ کے ذمہ واجب ہوگا۔

## باب النہار

نہا یاں

نہار (شع میں) اپنی منکوحہ کو اپنی عورت سے تشبیہ دینے کو کہتے ہیں جو اسپر ہونہ کو حرام ہوتا مثلاً ماں بہن بیٹی پوتی وغیرہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے یوں کہہ دیا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے (تو یہ نہار ہو گیا اس سے) اس عورت سے صحبت کرنا یا صحبت کے لوازم مثلاً بوسہ لینا یا سوا کرنا وغیرہ سب حرام ہو گئے یہاں تک کہ یہ (کہنے والا نہار کا) کفارہ دیدے پس اگر یہ کفارہ دینے سے پہلے صحبت کر بیٹھا تو اب (اسپر دوسرا کفارہ واجب نہیں ہوتا) یہ اپنے انشر سے پس استغفار ہی کرے اور (قرآن شریف میں نہار کرنے والوں کے بارے میں) عود کرنے سے صحبت کرنے کا قصد کرنا مراد ہی نہ کہ صحبت کرنا تاکہ اسکے یہ سنے انہوں کہ کفارہ دینے سے پہلے صحبت کرنا درست ہی اور اس میں پیٹ یا ران یا شرنگاہ کہنا پشت کھینچنے کے حکم میں ہی (یعنی چاروں کا ایک حکم ہے) یعنی چاروں کا ایک حکم ہے (یعنی چاروں کا ایک حکم ہے) جیسے میری ماں کا پیٹ یا ران یا شرنگاہ ہی تو ظہار ہو جائیگا اور اس میں بہن بھوپھی۔ رضاعی ماں مثل سگی ماں کے ہیں (یعنی ان کی مشابہت سے بھی ظہار ہو کر حرمت ثابت ہو جائیگی) اگر کسی نے بیوی سے یہ کہا کہ تیرا سر یا تیری شرنگاہ یا تیرا منہ یا تیری گردن یا تیرا آٹھ بطن یا تیرا تہائی بدن مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے ہی تو یہ ایسا ہی ہے کہ جیسا یوں کہے کہ تو مجھ پر ایسی ہی (غرض یہ ہو کہ ان اعضا کی مشابہت سے بھی ظہار ہو جاتا ہے) اگر بیوی سے یوں کہا کہ تو مجھ پر ایسی ہے جیسی میری ماں اور اس کہنے سے اسے عورت اور بزرگی کی نیت کی یا ظہار کی نیت کی یا طلاق کی نیت کی تو جو نیت کر لیا وہی ہوگا اور اگر کچھ نیت نہیں کی تو (شعین کے نزدیک اسکا کہنا) لغو ہوگا اور اگر کسی نے ظہار یا طلاق کی نیت کر کے بیوی سے یوں کہا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کے حرام ہے تو جو نیت کر لیا وہی ہوگا اور اگر طلاق یا ایلاہ کی نیت کر کے بیوی سے یوں کہا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے حرام ہی تو یہ (امام ابو حنیفہ کے نزدیک) ظہار ہی ہوگا اور ظہار اپنی بیوی کے سوا کسی غیر عورت سے نہیں ہو سکتا اگر کسی نے ایک عورت سے بغیر اسکی اجازت کے نکاح کر لیا تھا پھر اس سے ظہار کر لیا اسکے بعد اس عورت

نہار (شع میں) اپنی منکوحہ کو اپنی عورت سے تشبیہ دینے کو کہتے ہیں جو اسپر ہونہ کو حرام ہوتا مثلاً ماں بہن بیٹی پوتی وغیرہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے یوں کہہ دیا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے (تو یہ نہار ہو گیا اس سے) اس عورت سے صحبت کرنا یا صحبت کے لوازم مثلاً بوسہ لینا یا سوا کرنا وغیرہ سب حرام ہو گئے یہاں تک کہ یہ (کہنے والا نہار کا) کفارہ دیدے پس اگر یہ کفارہ دینے سے پہلے صحبت کر بیٹھا تو اب (اسپر دوسرا کفارہ واجب نہیں ہوتا) یہ اپنے انشر سے پس استغفار ہی کرے اور (قرآن شریف میں نہار کرنے والوں کے بارے میں) عود کرنے سے صحبت کرنے کا قصد کرنا مراد ہی نہ کہ صحبت کرنا تاکہ اسکے یہ سنے انہوں کہ کفارہ دینے سے پہلے صحبت کرنا درست ہی اور اس میں پیٹ یا ران یا شرنگاہ کہنا پشت کھینچنے کے حکم میں ہی (یعنی چاروں کا ایک حکم ہے) یعنی چاروں کا ایک حکم ہے (یعنی چاروں کا ایک حکم ہے) جیسے میری ماں کا پیٹ یا ران یا شرنگاہ ہی تو ظہار ہو جائیگا اور اس میں بہن بھوپھی۔ رضاعی ماں مثل سگی ماں کے ہیں (یعنی ان کی مشابہت سے بھی ظہار ہو کر حرمت ثابت ہو جائیگی) اگر کسی نے بیوی سے یہ کہا کہ تیرا سر یا تیری شرنگاہ یا تیرا منہ یا تیری گردن یا تیرا آٹھ بطن یا تیرا تہائی بدن مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے ہی تو یہ ایسا ہی ہے کہ جیسا یوں کہے کہ تو مجھ پر ایسی ہی (غرض یہ ہو کہ ان اعضا کی مشابہت سے بھی ظہار ہو جاتا ہے) اگر بیوی سے یوں کہا کہ تو مجھ پر ایسی ہے جیسی میری ماں اور اس کہنے سے اسے عورت اور بزرگی کی نیت کی یا ظہار کی نیت کی یا طلاق کی نیت کی تو جو نیت کر لیا وہی ہوگا اور اگر کچھ نیت نہیں کی تو (شعین کے نزدیک اسکا کہنا) لغو ہوگا اور اگر کسی نے ظہار یا طلاق کی نیت کر کے بیوی سے یوں کہا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کے حرام ہے تو جو نیت کر لیا وہی ہوگا اور اگر طلاق یا ایلاہ کی نیت کر کے بیوی سے یوں کہا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے حرام ہی تو یہ (امام ابو حنیفہ کے نزدیک) ظہار ہی ہوگا اور ظہار اپنی بیوی کے سوا کسی غیر عورت سے نہیں ہو سکتا اگر کسی نے ایک عورت سے بغیر اسکی اجازت کے نکاح کر لیا تھا پھر اس سے ظہار کر لیا اسکے بعد اس عورت



زنائی سزا کے قائم مقام پس اگر شوہر نے بیوی پر زنا کی تہمت لگائی اور یہ دونوں (مسلمان پر) گواہی دینے کے قابل ہیں (یعنی آزاد عاقل اور مسلمان ہیں) اور وہ عورت اس شان کی ہے کہ اسکو تہمت لگانے والے کو سزا ملے جو بیاتوہرے بیوی کے اپنے سے بچہ ہونے کا انکار کر دیا (یعنی اُسکے بچے کی بابت یہ کہہ دیا کہ یہ میرا نہیں ہے) اور عورت نے اپنے شوہر کو اس تہمت کی سزا دلوانے کا دعویٰ کیا تو اسی صورت میں (دونوں پر) لعان کرنا واجب ہے اب اگر شوہر لعان سے انکار کرے تو اُسے قید کیا جائے یہاں تک کہ یا تو لعان کرے اور یا اپنے آپ کو چھوٹا بنائے تو پھر اس پر تہمت لگانے کی حد جاری کی جائے اور اگر شوہر نے لعان کر دیا تو پھر عورت پر بھی لعان کرنا واجب ہے اگر عورت انکار کرے تو اسکو بھی قید میں رکھا جائے تاکہ وہ لعان کرے یا اپنے شوہر کے کہنے کی تصدیق کرے کہ اسکا کہنا تہمت نہیں ہے بلکہ میں ہی خطا وار ہوں اور آپ زنا کی سزا سزا میں ہے) اور اگر شوہر اس لائق نہ ہو کہ اسکی گواہی کا اعتبار کیا جائے (مثلاً کافر یا غلام ہو یا پہلا سزا یافتہ ہو) تو اس کو تہمت لگانے کی سزا دی جائے اور اگر مرد گواہی دینے کے لائق ہے مگر وہ عورت ایسی نہیں ہے کہ اس پر تہمت لگانے والے کو سزا دی جائے تو پھر مرد پر حد واجب ہے نہ لعان (کیونکہ وہ تہمت لگانے میں سچا ہے ہاں تقریر و تنبیہ کہائے) اور لعان کی صورت وہی ہے جو قرآن شریف نے بیان کی ہے **وہ یہ ہے کہ اقل شوہر** بیوی کے روبرو بکھڑا ہو کر چار مرتبہ اس طرح کہے کہ میں خدا کی قسم کھا کے کہتا ہوں کہ میں نے جو اس عورت کے زنا کرنے کو کہا ہے میں اس میں بیشک سچا ہوں اور پانچویں مرتبہ کہے کہ اگر میں اس بار سے میں چھوٹا ہوں تو مجھ پر خدا کی لعنت ہو اسکے بعد چارہی مرتبہ عورت اس طرح کہے کہ میں خدا کو حاضر ناظر جان کر اس بات کی قسم کھاتی ہوں کہ اس مرد نے جو مجھ پر زنا کی تہمت لگائی ہے اس میں یہ بیشک جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ اس طرح کہے کہ اگر یہ مرد اس بار سے میں سچا ہوں تو مجھ پر خدا کا غضب نازل ہو **وہ یہ ہے جب** (سیاں بچی) دونوں لعان کر چکیں تو پھر ان کا حاکم کے عہد اہد کر دینے سے نکاح ٹوٹ جائیگا اور اگر شوہر نے بچہ کے ذریعہ سے تہمت لگائی تھی (کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے) تو حاکم اس بچہ کا مرد سے نسب توڑ کر اسکو اسکی ماں کیساتھ رکھے اور اگر (لعان کے بعد) شوہر نے آپکو جھوٹا بیان کرے تو اسکو حد قذف لگائی جائے (یعنی تہمت لگانی سزا دی جائے) اور اس کو اس عورت سے نکاح کر لینا جائز ہے اور اسی طرح اگر کسی نے غیر عورت پر تہمت لگائی تھی اس میں اسے سزا ہوئی یا کسی عورت نے زنا کیا تھا اور زنا کی اسے سزا لگئی تو ان دونوں صورتوں

۱۲۔ ترمذی کہتے ہیں کہ حدیث ہے کہ جو مناسبت سمجھے اُسے سراوا دے ۱۳۔ مسموعہ یعنی مسووعہ اور عیسائی اور یہود میں بھی اس کی تفسیر آئی ہے ۱۴۔ ایسی حالت کہ ان ہی اس کو کھلے اور اس کی پرورش کرنے کے لئے مرد کو اس سے کچھ تعلق نہ ہو ۱۵۔

احرام میں شکار مارنے کا ہر سب میں اباحت درست ہے جسکے یہ معنی ہیں کہ فقیر و مسکین کو رو کر دیکھنا نہ رکھ کر یہ کہہ دے کہ کھانا عطا ہوا القیاس قدر یہ میں برابر ہے کہ وہ شیخ خانی کے روزے کا یا حج میں جنایات ہوئی کی جزاؤں کا ہو مگر صدقات اور عشرتیں جایز نہیں ہے کیونکہ ان میں مالک بنادینا شرط ہے۔ طوع و تبرا (اباحت کے کھانے میں) یہ شرط ہے کہ ہر فقیر کو پیٹ بھر کے دو صبح یا دو شام یا ایک صبح اور ایک شام کھلائے اور اگر ایک ہی فقیر کو دو دہینے کھلائے جائے تب بھی کفارہ ادا ہو جائیگا اور ایک ہی فقیر کو ایک ہی روز سا رکھنا دیر یا تو یہ درست نہ ہوگا ہاں خاص اسی ایک دن (اور ایک آدمی) کے کھلانے میں شمار ہو جائیگا اور اگر کھانا کھلانے کے درمیان اسی عورت سے صحبت کر لی تو کھانا نے سرے سے نہ کھلائے اور اگر دو ظہاروں کے کفارے میں ساٹھ فقروں کو کھانا دیا اس طرح کہ ہر فقیر کو ایک ایک صلح یہ ہوں دیر یا یعنی ایک ایک کو دو دو دنا دیا تو اس سے فقط ایک ظہار کا کفارہ ادا ہوگا اور اگر ایک کفارہ رمضان شریف کے روزے کا تھا اور دو سرا ظہار کا اور کھانا اسی صورت سے ایک ایک صلح تقسیم کیا یا دو ظہاروں کے کفاروں میں دو غلام آزاد کر دئے اور کچھ تعین نہیں کی (کہ اس کا کونسا ہر کفارہ کونسا ہی) تو دونوں ظہار کا کفارہ ہو جائیگا اور یہی حکم (دو ظہاروں کے کفارے میں) روزے رکھنے اور کھانا کھلانے کا ہے یعنی اگر کسی نے چار ہینے کے روزے رکھ لئے اور کسی کفارے کی کچھ تعین نہیں کی یا ایک سوئیل فقروں کو کھانا کھلا دیا اور کچھ تعین نہیں کی تو دونوں کفارے پورے ہو جائیں گے اور اگر کسی نے دو ظہاروں کے کفارے میں ایک بردہ آزاد کیا یا دو ہینے کے روزے رکھ لئے تو یہ فقط ایک ہی ظہار کا کفارہ ہوگا اور اگر ایک کفارہ ظہار کا تھا اور ایک قتل کا اور اسے ایک کفارہ بلا تعین ادا کیا تو اس صورت میں ایک بھی ادا نہ ہوگا (کیونکہ یہاں دونوں کفارے ایک جنس کے نہیں ہیں لہذا یہاں کفارہ دینے سے پہلے تعین ہونی چاہیئے ہاں جہاں دونوں ایک جنس کے ہوں وہاں دینے کے بعد کی نیت کافی ہو جاتی ہے) \*

## باب اللعان

لعان کا بیان

ف لعان جس سے میاں بیوی میں جدائی ہو جاتی ہے لعن سے شتن ہے لعنت میں اسکے معنی لعنت کرنے ڈر کا رنے اور دھتکارنے کے ہیں اور شرع میں یہ ہیں جو آگے مصنف نے ذکر کئے ہیں سب سے لعن (میاں بیوی کی) چند گواہیوں کو کہتے ہیں جو چند قسموں سے مضبوط کی گئی ہوں ان میں لعنت کا لفظ بھی شامل ہو یہ گواہیاں موصوفے حق میں قائم مقام تہمت نکلانے کی سزا کے ہوتی ہیں اور عورت کے حق میں

یا عورت کی فرسگاہ کو پر گوشت اُبھر آئے جس کو روق کہتے ہیں اس سے صحبت نہیں ہو سکتی یا وہاں بڑی بوچھا کہ وہ بھی صحبت کو مانع ہوتی ہے اور اسکو قرن کہتے ہیں امام شافعیؒ کا اس میں خلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ پانچ امراض میں دونوں کو اختیار دیدیا جائے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نکاح سے مقصود صحبت ہونی ہے اور یہ عیوب اسکو باطل فوت نہیں کرتے ہاں خلل انداز ہوتے ہیں اور اس خلل کو اتنا دخل نہیں دیا

جاسکتا یعنی

## باب العدة

عدت کا بیان

ت عدت اس انتظار کا نام ہے جو عورت پر لازم ہو جاتا ہے حرقہ (یعنی آزاد عورت) کی طلاق لمجانے یا نکاح فسخ ہو جانے کے بعد تین حیض ہیں (اگر اسے حیض آتا ہو) یا تین مہینے ہیں اگر حیض نہ آتا ہو (یعنی بچی ہو یا بڑھیا ہو) اور شوہر مر جانے کی عدت چار مہینے اور دس دن ہیں اور لونڈی کی عدت اگر اسے حیض آتا ہو دو حیض ہیں اور اگر حیض نہ آتا ہو تو عرصہ کی عدت کا نصف (یعنی تین مہینوں میں سے ڈیڑھ مہینہ اور چار مہینے دس دن میں سے دو مہینے پانچ دن مگر عدت میں یہ شرط ہے کہ جہاں رہتے ہوئے طلاق ملی یا شوہر مرا ہو وہیں عدت گزارے اگر کہیں مجبوراً جانا پڑ جائے تو دن کو جا کر رات کو ضرور اپنے گھر آجائے ورنہ عدت ٹوٹ جائیگی اور حاملہ عورت کی عدت (بہر حال میں) سچ جن لینا ہے اگر کسی نے اپنے مرض الوفا میں بیوی کو طلاق دیدی تھی پھر اسی عرصہ میں مر گیا (جسکو شرع میں فار کہتے ہیں) تو انکی بیوی طلاق اور وفات کی مدتوں میں سے جو بڑی ہو وہ پوری کرے (یعنی اگر تین حیض چار مہینے دس دن یا زیادہ دنوں میں آتے ہیں تو انکا انتظار کرے اور اگر کم میں آتے ہیں تو چار مہینے دس دن عدت میں ہے) اور لونڈی جی طلاق کی عدت میں آزاد ہو بائن طلاق کی اور موت کی عدت میں آزاد ہو تو وہ (عدت کے حکم میں) مثل حرقہ کے ہے اور جس عورت کو عدت کے تین مہینوں کے بعد حیض آئے تھے وہی عدت حیض ہی کے حساب سے ہوگی اور جس عورت کا نکاح فاسد ہوا ہو یا جس سے شبہ میحبت کر لی گئی ہو ان دونوں کی اور ام ولد کی عدت شوہر کے مرنے وغیرہ میں حیض ہی سے شمار کی جاتی ہے (مہینوں کا اعتبار نہیں ہوتا) اگر کسی نابالغ کے مرنے کے وقت انکی عورت حاملہ ہو تو انکی عدت حل کا جن لینا ہے اور اگر اسکے مرنے کے بعد حاملہ ہوئی ہے تو انکی عدت مہینوں کے حساب سے ہے (یعنی وہی چار مہینے دس دن ہیں) اور ان

عدت کے لغوی معنی رکھنے اور احاطہ کرنے کے ہیں یہی عدت طلاق سے دے دینے کو ترجیح میں فار کہتے ہیں جسکے اصلی معنی ابھانے والے کے ہیں گویا یہ طلاق کے دہرای عیوب بیوی کو ترک دینے سے پہلے کہ وہ ۱۲ مہینے جو عدت طلاق کی ہے بعد آزاد عورت کرنی ہو وہی اسے ہی پوری کرنی ہوگی ۱۲ مہینے اصلی

میں) مرد کو اس عورت سے بکھج کر لینا جائز ہے اور گونگے (شوہر) کے تہمت لگانے اور جل کا انکار کرنے سے لعان لازم نہیں ہوتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ قابل لعان تہمت زبان سے ہوتی ہے اور گونگا زبان سے کچھ نہیں کہہ سکتا اور یہی وجہ جل کے انکار کرنے میں ہے کہ وہ بھی پوری تہمت نہیں کہہ سکتا شاید جل نہ ہوگی بیماری سے پیٹ پھٹل گیا ہو۔ اگر شوہر بیوی سے یہ کہے کہ تُو نے زنا کیا ہے اور یہ جل زنا ہی کا ہو تو اس پر دونوں لعان کریں (کیونکہ صریح تہمت ہی) اور حاکم اس جل کو اس مرد سے جدا نہ کرے۔ اگر کوئی شخص اپنے گھر میں بچہ پیدا ہوئے پر سب رکا دی دے جانے کے وقت کچھ بچہ نہیں ہی یا جننے کے وقت کی کار آمد چیزیں خریدتے وقت ایسا کہہ دے تو اس کا یہ کہنا مستبر ہوگا (یعنی یہ بچہ اس کا نہیں رہیگا) مگر لعان دونوں صورتوں میں کرنا ہوگا اور اس (سب رکا دی اور خریداری) کے بعد انکار کرنے سے کچھ نہیں ہو سکتا اگرچہ وہاں بچے ہوئے اور شوہر نے پہلے بچہ کا انکار کیا کہ یہ میرا نہیں ہی اور دوسرے کا اقرار کیا تو اسکو تہمت لگانے کی سزا دی جائے اور اگر اسکے برعکس کیا (کہ پہلے کا اقرار اور دوسرے کا انکار کیا) تو لعان کرے اور دونوں صورتوں میں یہ دونوں بچے اسی کے شمار ہوں گے +

## باب لعین

نار کا بیان

تشریح میں لعین اسکو کہتے ہیں جو عورتوں سے صحبت نہ کر سکے یا کنواریوں سے نہ کر سکے اور ویسوں کر سکے۔ اگر کوئی عورت اپنے شوہر کو دیکھے کہ اس کا ذکر کٹا ہوا ہے (وہ صحبت نہیں کر سکتی تو اگر حاکم اسی وقت علیحدہ علیحدہ کر دے (یعنی ان کا نکاح توڑ دے) اور اگر شوہر لعین یا خضی ہے تو اسے ایک برس روز کی مہلت دے جائے اگرچہ برس روز میں اسے (ایک دفعہ) صحبت کر لی تو فہار نہ اگر عورت درخواست کرے تو حاکم انکو علیحدہ علیحدہ کر دے اب وہ عورت بائنے ہو جائیگی (یعنی نکاح نہیں رہیگا) اور اگر (برس روز پورا ہو سکے بعد) مرد نے کہا کہ میں نے صحبت کر لی ہے اور عورت اسکا انکار کرتی ہے اور عورتیں (دیکھنے والی) کہتی ہیں کہ باکرہ ہے اس سے ابھی صحبت نہیں ہوئی) تو اس عورت کو (وہیں بیٹھے رہنے تک) اختیار دیا جائیگا کہ چاہے اس شوہر کے لیے چاہے نہ ہے) اور اگر باکرہ نہیں ہے (یعنی فاونڈ کر چکی ہے) تو شوہر سے قسم لیکر اسکے کہنے کا اعتبار کر لیا جائے اور اگر عورت نے اپنے عین ہی شوہر کو پسند کر لیا تو اب اسکا حق (مجاہد ہونیکا) باطل ہو گیا اور یہی میں سے ایک کو دوسرے کے عیب کی وجہ سے اختیار نہ دیا جائے ف یعنی خواہ کیسا ہی عیب ہو مثلاً دونوں میں ایک مرد یا نہ ہو جائے یا جنون بگڑ جائے یا بدن پر سید دھتے ہو جائیں

لعنہ کی تہمت  
مطلق و طلاق کے بعد  
مکین

اُس کے ساتھ کوئی ولی و محرم ہو یا نہ ہو اور اگر کسی شہر میں تھی تو وہیں عدت میں بیٹھ جائے اور (عدت کے بعد) وہاں سے کسی دلچسپ محرم کے ساتھ آئے۔

## باب ثانی فی النسب

نسب ثابت ہونیکا بیان

ت اگر کوئی یہ کہے کہ اگر میں فلا فی عورت سے نکاح کروں تو اس پر طلاق ہو پھر اس سے نکاح کر لیا اور نکاح سے چھ مہینے کے بعد اس عورت کے اولاد ہو گئی تو یہ اولاد اسی کہنے والے کی ہوگی اور اس عورت کو پورا مہر دینا اس پر لازم ہوگا اور رجعی طلاق کی عدت والی عورت کی اولاد اُس کے شوہر کی ہوتی ہے اگرچہ وہ (طلاق ہونے سے) دو برس کے بعد جسے جب تک کہ وہ عورت عدت گزرنیکا اقرار کرے اور اس بچہ کا دو برس سے زیادہ میں ہونا (باعث) رحبت ہو اگر دو برس سے کم میں ہو تو رحبت نہیں ہے اگر کوئی عورت بائن طلاق کی عدت میں تھی اور اس کے دو برس سے کم میں اولاد ہو گئی (اور اسے اپنی عدت پوری ہونیکا اقرار نہیں کیا) تو یہ اولاد اُس کے شوہر کی ہوگی اور اگر دو برس سے کم میں نہیں ہوئی بلکہ دو برس میں یا زیادہ میں ہوئی ہے تو وہ اس شوہر کی نہ ہوگی ہاں اگر وہ شوہر کا دعویٰ کرے اگر کوئی قریب البلوغ لڑکی طلاق کی عدت میں ہو اور نو مہینے سے کم میں اُس کے اولاد ہو جائے تو وہ اولاد اُس کے شوہر کی ہوگی اور اگر نو مہینے سے زیادہ میں ہو تو اُس کے شوہر کی نہ ہوگی لہذا برابر ہے کہ طلاق رجعی ہو یا بانئن ہو جو عورت اپنے شوہر کے مرثیہ کی عدت میں ہو اور دو برس سے کم میں اُس کے اولاد ہو جائے یا جو عورت اپنی عدت پوری ہو جانے کا اقرار کرتی ہو اور اقرار کے وقت سے لیکر چھ مہینے سے کم میں اُس کے اولاد ہو جائے تو ان دونوں کی اولاد اُس کے شوہر کی ہوگی اور چھ مہینے میں یا زیادہ میں ہوئی تو شوہر کی نہ ہوگی۔ جو عورت (طلاق یا عدت کی) عدت میں ہو اور اس کی اولاد کا اُس کے شوہر سے (یا اس کے وارثوں سے) انکار کر دیا ہو کہ یہ میری نہیں ہے تو وہ اولاد دو مردوں کی گواہی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے یا (اصاف اسکا) عمل ظاہر ہوئے یا شوہر کے اس محل کا اقرار کر لینے سے یا (شوہر کے مرثیہ کے بعد) وارثوں کے اس عورت کی تصدیق کر لینے سے یہ اولاد اسی شوہر کی ہوگی اور نہ کوئی عورت کا بچہ اُس کے شوہر کا اس وقت ہوگا کہ جب چھ مہینے میں یا زیادہ میں ہو اگرچہ شوہر چھپ رہے ہو اور اگر وہ انکار کرے تو پھر ایک عورت کی گواہی اس بچہ کی ولادت پر ہوتی ہے وہ بچہ اُس کے شوہر کا قرار دیا جائیگا۔ اگر عورت کے بچہ پیدا ہو اور پھر سبیاں بیوی میں اختلاف ہو جائے عورت کچھ

دونوں صورتوں میں یہ سچہ اس نابالغ کا شمار نہیں کیا جائیگا۔ اگر کسی عورت کو حیض کی حالت میں طلاق دی جائے تو وہ حیض عدت میں شمار نہیں ہوگا بلکہ اسکے علاوہ تین حیض ہوئے چاہئیں (اگر عدت نہ لی عورت سے شبہ میں صحبت کر لی جائے تو اس پر دوسری عدت واجب ہے اور ان دونوں عدتوں میں تداخل ہو جائیگا یعنی ایک دوسری میں آجائیگی) اور جو حیض اس صحبت کے بعد آئیگا وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا ہاں اگر پہلی عدت ختم ہو گئی ہے تو اب دوسری عدت پوری کرے اور عدت طلاق یا موت کے بعد سے شروع ہوتی ہے اور نکاح فاسد میں طلاق کے بعد سے یا اسوقت سے شروع ہوتی ہے کہ جب مرد اس عورت سے صحبت نہ کر لیا پختہ قصد کرے۔ اگر عورت دعویٰ کرے کہ میری عدت گزر چکی ہے اور شوہر اسے جھوٹی بنا لے تو اس صورت میں عورت سے قسم لیکر کسی کے کہنے کا اعتبار کر لیا جائیگا اگر کسی نے اپنی عدت میں بیٹھی جو مرد سے نکاح کر لیا اور صحبت کرنے سے پہلے اسے پھر طلاق دیدی تو اس عورت کو پورا مہر دینا اسپر واجب ہوگا اور عورت پر اب نئے سرے سے عدت کرنی لازم ہوگی۔ اگر کوئی دمی ذمیہ عدت کو طلاق دیرے تو اسپر عدت واجب نہیں ہے **فصل** اگر عورت بطن مسلمان ہو اگرچہ لونڈی ہو اور اس کو بطن طلاق لجا لے یا اسکا شوہر مر جائے تو وہ عدت میں اس طرح سلوک کرے کہ نہ اپنا بناؤ نہ سنگا کرے نہ خوشبو اور تیل لگائے نہ سرمہ لگائے ہاں کسی عذر سے سرمہ اور تیل کا استعمال جایز ہے اور نہ ہندی لگائے نہ کسی اور زعفرانی کپڑے پہنے اور اگر کوئی آزادی کی عدت میں ہو (مثلاً آقا نے اپنی ام ولد کو آزاد کر دیا ہو اور وہ اکی عدت میں ہو) یا نکاح فاسد کی عدت میں ہو تو وہ سوگ نہ کرے اور عدت ولی عورت سے صراحۃً نکاح کرنے کو نہ کہا جائے (مثلاً کوئی یہ کہہ دے کہ میرا ارادہ تجھ سے نکاح کرنے کا ہے) ہاں اشارہ کنایہ سے اسپر اپنے نکاح کا ارادہ ظاہر کر دینا درست ہے اور جو عورت طلاق کی عدت میں ہو وہ گھر سے باہر نہ نکلے اور جو شوہر کے مرنے کی عدت میں ہو اسکو دن میں اور شروع رات میں نکلنا درست ہو بشرطیکہ رات کا زیادہ حصہ اچھے گھری گزاریں اور یہ دونوں اکی گھر میں عدت گزاریں جس میں عدت اُن پر واجب ہوئی ہو (یعنی جس گھر میں طلاق یا شوہر کی موت ہوئی ہو) ہاں اگر کوئی ایسے سے نکاح کرے یا وہ دھسے جائے مگر کسی عورت کو سفر میں طلاق ملی یا اسکا شوہر مر گیا اور یہاں سے یعنی اس عورت کے اور اس کے شوہر کے درمیان تین منزل سے کم فاصلہ ہے تو یہ پہلے شہر چلی آئے اور اگر تین منزل کا فاصلہ ہو تو اب اسے اختیار ہے چاہے پہلے شہر چلی آئے اور چاہے جہاں جا رہی ہے وہاں چلی جائے برابر ہے

عدت طلاق میں حیض سے  
بعد شروع ہونے کے بعد شروع  
ہوئی اس وقت سے یعنی شوہر  
مرنے کے بعد اور مرد مسلمان  
اور نہ بطن لگا کر نکاح کرے  
تو عدت طلاق کی ہے

جتنا عصبہ کوئی قریب کا ہو گا اتنا ہی مقدم ہو گا) ماں اور نانی بچہ کو پرورش کرنا ہی حقدار اس وقت تک ہیں کہ وہ اپنی ضروریات کو خود کرنے لگے اسکے لیے لڑکے کے حق میں اندازاً سات برس مقرر کر دیے گئے ہیں (کہ جب وہ سات برس کا ہو جائے تو پھر لڑکی پرورش میں رکھنے کی ضرورت نہیں ہے) اور لڑکی کی بابت یہ ہے کہ اسکو حیض آنے لگے اور ماں اور نانی کے سوا اوروں کا حق (لڑکی کی پرورش میں) اس وقت تک ہے کہ جب اسے شہوت ہونے لگے (مثلاً گرم کرکھنوں کی ہو جائے اور اسی پر فتویٰ ہے) تو نانی اور ام ولد کا (پلنے پرورش کرنے میں) کوئی حق نہیں ہے جب تک کہ یہ دونوں آزاد نہ کر دی جائیں (کیونکہ یہ دونوں پلنے اتالی کی خدمت کے مشغول کیوجہ سے اس کام کو انجام نہیں دے سکتیں) اور زنی عورت پلنے پلنے مسلمان بچہ کی سب سے زیادہ حقدار ہے جب تک کہ اسے دین کی سمجھ نہ آئے (ذمیت کا بچہ مسلمان اس طرح ہو سکتا ہے کہ اسکا شوہر مسلمان ہو) اور بچہ کو اس بارے میں کچھ اختیار نہیں ہوتا اور طلاق دی ہوئی عورت اپنی اولاد کو معز میں نہ لے جلتے ہاں اپنے اہل وطن کو جہاں اسکا نکاح ہو اہل ریحانے میں چنداں ہرج نہیں ہے) \*

## باب النفقة

(میری کے آن) نفقہ کا بیان

ف نفقة لغت میں اسکو کہتے ہیں جو آدمی پلنے والے بچوں پر خرچ کرے یہ لفظ خوراک پوشاک وغیرہ سب کو شامل ہے نہ خجرت مرد پر اپنی بیوی کا کھانا کپڑا دونوں کی حیثیت کے موافق واجب ہے اگرچہ بیوی اپنا ہر وصول کرنا غرض سے شوہر کو محبت کرنے سے ہاں جو عورت شوہر کے کہنے میں ہو اسکی بے اجازت گھر سے نکلی یا اپنی کم عمر ہو کہ وہ اس سمجھت کر سکے یا فرزندار ہو نیکی سبب قید میں چلی گئی ہو یا کسی نے زبردستی چھین لی ہو یا غیر کو می کیا تھ حج کرنے چلی گئی ہو یا ہر شوہر کہ اس سے شب زفاف کی ہی نوبت نہ آئی ہو تو نکاح کھانا کپڑا شوہر کے ذمہ نہیں ہے اور اگر شوہر مالدار ہے تو بیوی کی خدمت کر نیوالے کا ہی کھانا کپڑا دے اور اگر غریب ہو کھانا کپڑا نہ دے سکے (کسی وجہ سے مجبور ہو) تو اس سبب انہیں علیحدگی نہ کی جائے ہاں عورت کو ہر دے کے نام سے غرض سے لے کر کھانے کی اجازت دی جائے اگر شوہر پہلے تنگ دست تھا اور اب مالدار ہو گیا تو اب اسے اس مالدار کی حیثیت کا کھانا کپڑا دینا چاہیے اگرچہ اس پر نفسی کے کھلنے کپڑے کا حکم ہو چکا ہو اور جو دن گذر گئے ہوں اور انہیں شوہر نے کچھ نہ دیا ہو تو انکا خیر دینا واجب نہیں رہتا ہاں حاکم کے حکم کرنے یا شوہر کے خودی سے

سے چھ رہا ہو کہ شوہر اس سے عین ناف کر چکا ہو یا نہ کر چکا ہو امد مسلم ہو یا کافر یہود وغیرہ مالدار ہو یا نہ مالدار ہو

کہ تیرا بچہ سے نکاح ہوئے چھ مہینے ہو لیے ہیں اور شوہر کہے ابھی چھ مہینے نہیں ہوئے تو اس صورت میں عورت کے کہنے کا اعتبار کرینگے (اور اسکو قسم نہیں دینگے اسی پر فتویٰ ہے) اور یہ لڑکا اسی شوہر کا شمار کیا جائیگا اگر شوہر نے بیوی کی طلاق اُسکے بچے ہوئے پر معلق کر دی (یعنی یہ کہہ دیا کہ اگر تیرے سے بچہ ہو تو بچہ پر طلاق ہی) اور ایک عورت نے اسکے بچے پیدا ہونے پر گواہی دی تو اسکی گواہی قبول نہ ہوگی (اور) اسپر طلاق نہیں پڑے گا ہاں اگر شوہر اسکے حل کا اقرار کرے تو بلا گواہی طلاق پڑ جائیگی اور حل ہونے کی مدت زیادہ سے زیادہ دو برس ہیں اور کم از کم چھ مہینے ہیں اگر کسی نے لونڈی سے نکاح کر کے اسے طلاق دیدی پھر اسکو غریبہ اور غریبہ نے کے وقت بیکر چھ مہینے سے کم میں اسکے بچہ ہو گیا تو یہ بچہ اسی شخص کے سر پر لگے گا اور اگر چھ مہینے سے کم میں نہیں ہوا رہا بلکہ زیادہ میں ہوا تو اسکے سر نہیں پڑے گا۔ اگر کوئی اپنی لونڈی سے کہہ کر کہ تیرے بیٹے میں بچہ ہے تو وہ میرا ہے پھر ایک عورت نے اسکے بچے ہونے کی گواہی دے تو یہ لونڈی اس شخص کی ام ولد ہو جائیگی۔ اگر کوئی شخص کسی لڑکے کو کہہ دے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور بعد میں مر جائے پھر اس لڑکے کی ماں دعویٰ کرے کہ میں اسکی بیوی ہوں اور یہ مجھ سے اسکا بیٹا ہی تو یہ ماں پوت (دو ذلہ) اس مرے کے وارث ہونگے اور اگر اس عورت کا حرحہ ہونا کسی کو معلوم نہیں اور میت کا وارث (یعنی بیٹا) یہ کہتا ہو کہ تو میرے باپ کی ام ولد ہو رہا ہے تو اسکی بیوی نہیں ہی تو اب اسے میراث نہیں ملے گی +

## باب الحضانۃ

بچہ کی پرورش کرینگے یہ سب سے زیادہ حقدار اسکی ماں ہی زکاح ٹوٹ کر جدائی ہوئی سے پہلے بھی اور اسکے بعد بھی پھر اگر ماں نہ ہو تو (نانی نانی نہ ہو تو دادی اگر یہ بھی نہ ہو تو سگی بہن یہ نہ ہو تو ماں شریکی بہن یہ نہ ہو تو باپ شریکی بہن اگر یہ بھی نہ ہو تو پھر اسی (سگی سوتیلی کی) ترتیب سے خالائیں اگر خالائیں بھی نہ ہوں تو اسی ترتیب سے چھو چھپیاں اور جو عورت بچے کے غیر محرم سے نکاح کرے تو اسکا حق جاتا رہیگا **ف** یعنی جس سے اب اس عورت نے دوسرا نکاح کیا ہے وہ اس بچے کا قریبی رشتہ دار نہیں ہے تو اب اس بچہ کی پرورش کرنے میں اس عورت کا حق نہیں رہا **ت** اور اگر ان میں جدائی ہو جائے تو اسکا حق پھر لوٹ آئے گا اور اگر بچہ کی پرورش کرنے کیلئے یہ عورتیں نہ ہوں تو پھر اُسکے حقدار علی الترتیب عصبی ہیں (یعنی سلسلہ عورت بیکر اس کے سے یہ مقتود ہوتا ہے کہ یہ بچہ میرے ہی لفظ سے ہی زنا کا نہیں ہے اور مرد اسے حرامی ٹھہرانا چاہتا ہے اسلئے یعنی سے پہلے اس بچہ کی پرورش کرنے کا کام ہی اور اس کے بعد نانی کو ملے ہذا القیاس) +



پنے ماں باپ کو نفقہ دینے میں اور باپ کے اپنی اولاد کو نفقہ دینے میں اور کوئی رشتہ دار) شریک نہیں ہو سکتا اپنی  
اور میں پڑا نہیں اور اولاد میں پکا واجب اور پٹا اولاد کا اور جو کچھ فی حق محرم جائیداد رکھنے سے عاجز ہو تو اس کا رٹی  
کچھ میراث کے حصہ کمی یافتی (اور وارث پر) واجب اگر وارث مالدار ہو اور باپ کو اپنے رٹی کپڑے کے خرچ کیلئے  
پنے بیٹے کے اسباب کو بیچ لینا درست ہے اگر زمین کو بیچا درست نہیں ہے اگر کسی نے اپنا روپیہ کسی کے پاس  
امانت رکھا تھا اور اس کے امین نے اس کی بلا اجازت اس کے مال باپ کا خرچ اٹھایا تو امین اس کا دیندار ہو گیا اور  
اگر اس باپ نے وہ روپیہ خرچ کر لیا جو اس کے پاس لائے بیٹے کا رکھا ہوا تھا تو وہ دیندار نہ ہوئے (کیونکہ ان کا  
اپنی تو حکام سے پہلے ہی اس کے ذمہ نہیں انہوں نے اپنا وہ حق وصول کر لیا) اگر ماں باپ کے نفقہ کا اولاد پر  
یا اولاد کے نفقہ کا باپ پر یا اور کسی قرابت دار کے نفقہ کا حاکم سے محکم دیدیا تھا اور ایک مدت گزر گئی (کہ نفقہ  
کسی وجہ سے ان کو نہ ملا) تو اب وہ ساقط ہو گیا یا اس اگر حاکم سے (انکو) زمین ملے رکھ لے یا اپنا بیٹہ دیدی ہو  
(تو اس صورت میں دینا پڑے گا) اور غلام کو بیڑی کا رٹی کپڑا اس کے اتار دیا جائے اگر وہ (ریختہ) انکار  
کے تو غلام کو اپنی کمائی میں سے لے لینا چاہیے اور اگر وہ کمانہ سکھا ہو تو اس کو ذرا دینا کرے کہ حاکم دیدیا  
جائے) +

## کتاب العتاق

دو مئی سلام کا آزاد کرے جہاں

ف عتق اور عتاق کے معنی قوت کے ہیں شراب کا نام بھی عتق انہیں زیادہ قوت ہی ہوتی ہے  
ہر اور کعبہ کو بھی عتق اتنی قوت ہی کے سبب کہتے ہیں کہ کوئی شخص اس پر غالب نہیں آ سکتا اور اس کے  
شرعی معنی یہ ہیں جو اس کے مصنف بیان کئے ہیں صریح عتاق (یعنی آزادی) ایک ایسی قوت ہے  
کا نام ہو جو ملک میں غلامی بن جائے رہنے اور (آفاقی) ملک سے باہر ہوئے بعد حاصل ہوتی ہے اگر  
مکلف (یعنی آزاد عاقل بالغ) اپنے ملک سے اتنا کہدے کہ تو مجھے آزاد ہو (تو وہ آزاد ہو جائیگا یا  
کوئی اور ایسا لفظ کہدے جس سے سارا بدن مراد لیا جاتا ہو) مثلاً یوں کہے تیرا آزاد ہے تیرا آزاد  
تیری گردن آزاد ہے وغیرہ وغیرہ یا یہ کہدے کہ تو آزاد ہے۔ تو آزاد کیا گیا ہو۔ تو آزاد کیا گیا ہو یا میں نے  
تجھے آزاد کیا ہو یا میں نے تجھے آزاد کر دیا ہو تو ان سب صورتوں میں وہ آزاد ہو جائیگا برابر ہو کہ اس کہنے  
دل نے نیت کی ہو یا نہ کی ہو یا آزاد کر نیکی نیت کر کے یوں کہدے کہ اب میں تیرا مالک نہیں رہا یا اب

سہ ماہی کو بیٹے کے ذمہ تھا اور جو ناحق لے لیتا ہے وہ دیندار نہیں کرتا ۱۲۰۰ کیونکہ عن الفا کے سینے اہل ہوں ان میں نیت ضرور  
نہیں ہوتی نیت کی ضرورت کتابت میں ہوتی ہے جسکی تفصیل طلاق کے کتابت میں گذر چکی ہے ۱۲۱۰

ہو جانے سے لازم ہو جاتا ہے اور میاں بیوی میں سے ایک کے مرجانے سے حکم شدہ نفقہ ساقط ہو جاتا ہے اور جو نفقہ عورت پیشگی لے چکی ہو اور پھر شوہر کا انتقال ہو جائے تو وہ اس سے واپس نہیں لیا جاسکتا اور غلام کو اسکی بیوی کے نفقہ میں فروخت کر دیا جائے (مگر وہ غلام ایسا ہو کہ اُسکے آقا نے اسکو نکاح کر لیا کی اجازت دیدی ہو) اور لڑکی سکوہ کا نفقہ رات کو شوہر کے پاس بھیج دینے سے واجب ہوتا ہے (یعنی اگر لڑکی کا آقا اس سے اپنی خدمت نہ لے اور اسے اسکے شوہر کے پاس رات کو بھیجے تو شوہر کے ذمہ نان نفقہ ہو جائیگا) اور بیوی کے رہنے کے لیے شوہر پر ایک ایسا مکان دینا ہی واجب ہے جس میں شوہر کے گھر کے آدمی رہتے ہوں اور نہ بیوی کے ہاں عورت کے گھر (کنبہ) والوں کو اُسے دیکھنا اور اس سے باتیں کرنا جائز ہو اگر کوئی شخص بے پتہ ہمیں چلا جائے اور اسکا رد یہی ایسے شخص کے پاس ہو جو اسکا ڈیوہ اور اسکی بیوی ہونے کا اثر رکھتا ہو تو حاکم کو چاہیے کہ اسکی بیوی اور چھوٹے بچوں اور اسکے ماں باپ کا اسکے روپیہ میں سے کچھ مقرر کرے اور (احتیاطاً) عورت سے ایک ضامن لے لیا جائے اور یہی (یعنی روٹی کچھ اور رہنے کا مکان) طلاق کی عدت والی عورت کو ہی (عدت تک) دینا واجب ہو نہ کہ اس عورت کو جو شوہر کے مرض کی عدت میں ہو یا شوہر کی نافرمانی کرنے پر اس سے علیحدگی ہو گئی ہو اور عورت کا بابتہ طلاق پڑنے کے بعد مرقم ہو جانا اسکے نفقہ کو ساقط کر دیتا ہے نہ کہ شوہر کے جیسے کو لینے اور بقا بودینا (یعنی اپنی ہم بستری کا اُسے موقع دیدینا نفقہ کو ساقط نہیں کرتا) اور آدمی پر اپنے محتاج بچوں کا بھی نفقہ واجب ہے اور بچہ کی ماں پر دودھ پلانے میں زبردستی نہ کی جائے (یعنی اگر وہ نہ چلائے تو بچہ کا باپ اسپر زبردستی نہ کرے) ہاں ماں کے پاس کسی دودھ پلانے والی کو نوکر رکھ دے اور اگر بچہ کی ماں اُسکے باپ کے نکاح میں ہو یا عدت میں ہو تو اسکو وہ دودھ پلانے کا معاوضہ نہ دے اور عدت کے بعد اگر وہ اور ساناؤں سے زیادہ تنخواہ نہ مانگے تو سب سے بہتر یہی ہے اور آدمی پر اپنے ماں باپ دادا دادی اور نانہانی کو بھی کھانا کپڑا دینا واجب ہے اگر وہ محتاج (حاجت مند) ہوں اگر کھاتے پیتے ہوں تو واجب نہیں ہے (اور (رشتہ داروں میں) دین کے مختلف ہونے سے نفقہ واجب نہیں رہتا سوائے (دو رشتوں یعنی) میاں بیوی کے اور باپ بیٹا ہونے کے) کہ ان دونوں میں باوجود دین کے اختلاف کے بھی نفقہ واجب رہتا ہے (دو دین مختلف ہونے کے یہ معنی ہیں کہ مثلاً شوہر مسلمان ہو اور بیوی اہل کتاب میں سے ہو تو دین مختلف ہو یا ماں باپ کا فرما دینا مسلمان ہو یا بیٹا کا فرما دینا باپ مسلمان ہو تو بپا ہی انکار دینی کپڑا لازم رہتا ہے) اور اولاد کے

قیمت اس غلام سے کمولے اس صورت میں اس غلام کا ترکہ ان دونوں شرکیوں کو پہنچ گیا یا نہ (کرے)  
 پہلے حصہ کی قیمت) اس آزاد کر نیولے سے وصول کرے اگر وہ مالدار اور وہ اسے دیکر بھر غلام سے وصول  
 ہے اس صورت میں اس کا ترکہ اس آزاد ہی کر نیولے کا ہوگا اور اگر ایک غلام میں دو شریک تھے اور ہر  
 ایک نے دوسرے کے حصہ کے آزاد کرنے پر گواہی دی (یعنی ہر ایک نے یہ کہا کہ میرے شریک نے اپنا حصہ  
 آزاد کر دیا ہے تو اب یہ غلام دونوں کے حصہ کا روپیہ لکھا کرے) (خواہ وہ امیر سہوں یا غریب ہوں) آزاد کر  
 دو شرکیوں میں سے ایک نے اس غلام کی آزادی کو فلاں کے کل کوئی فضل کرے پھر معلق کیا (مثلاً یوں کہید  
 اگر زید کل گھر میں آئے تو تو آزاد ہی) اور دوسرے نے اس کا لٹا کیا (یعنی یہ کہا کہ اگر زید کل گھر میں نہ آئے  
 تو آزاد ہی اور وہ کل گذر گئی اور اس کا آنا نہ آنا معلوم نہیں ہوا تو اس صورت میں نصف غلام آزاد ہو جائیگا  
 وہ اپنے باقی نصف کی قیمت دونوں کو لکھا کر دے گا اور اس کا ترکہ ان دونوں کو ملے گا) اگر (دو میں سے) ہر  
 س نے اپنا اپنا غلام آزاد کر لیا (مثلاً پہلی صورت کے قسم کھائی تو کوئی غلام آزاد نہ ہوگا۔ ف اس صورت  
 میں بھی عین کی قسم کھانے سے اس کو کسی شرط پر معلق کر دینا ہی مراد ہے جیسا کہ گذشتہ صورت میں تھا فرق  
 دونوں میں صرف اتنا ہے کہ پہلی صورت میں غلام سب جگہ کا تھا اور اس میں دونوں کے الگ الگ دو غلام میں  
 تھے اگر کوئی شخص دوسرے کی شرکت میں اپنے بیٹے کا مالک ہو گیا (یعنی کسی کی شرکت میں اس نے اپنے بیٹے  
 خریدا) تو (اب اس سے) اس کا حصہ فوراً آزاد ہو جائیگا اور یہ باپ اپنے سبھی کے حصہ کا ضامن ہوگا  
 اس سبھی کو چاہیے کہ یا تو (اپنا حصہ ہی) آزاد کرے یا (اپنے حصہ کی قیمت) کمولے۔ ایک غلام میں سے آدھا  
 یا آدھنی نے خریدا تھا اور بعد میں باقی کا آدھا اس غلام کے باپ نے خریدا تو اب اس آدھنی کو اختیار ہے کہ  
 اپنے حصہ کا روپیہ باپ سے وصول کرے اور چاہے بیٹے سے کمولے۔ اگر باپ اپنے بیٹے کا نصف ایسے شخص  
 سے خریدا جو سائے کا مالک تھا تو (امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک) یہ باپ بیٹے والے کا ضامن  
 ہوگا۔ ایک غلام تین مالدار آدمیوں کی شرکت میں تھا ان میں سے اول ایک نے اس کو مدبر کر دیا پھر دوسرے  
 نے اس کو آزاد کر دیا (اور تیسرا بھی خاموش ہی) تو خاموش اس مدبر کر نیولے سے اپنے حصہ کی قیمت وصول  
 کرے اور یہ اس کو قیمت دیکر آزاد کر نیولے سے اس غلام کے مدبر ہوئے کی تہائی قیمت لے لے کہ وہ قیمت  
 جو اس نے اپنے سبھی خاموش سہنے والے کو بھری تھی۔ ایک لونڈی میں دو شریک تھے ایک نے دوسرے سے کہا

میں نے اس کو کسٹیا یا کی طرح سے قسم کی قسم کی تعدی اور یادتی میں ہوں مگر حکم شریعت کا ہو کہ باپ بیٹے کا یا بیٹا باپ کا اگر ایک نے کھائے تو وہ حدی آزاد ہو جائیگا ۱۲

تو میرا غلام نہیں رہا یا لونڈی نہیں رہی یا اب تجھ پر میرا اختیار نہیں رہا یا یوں کہہ دے کہ یہ میرا بیٹا یا بیٹہ  
یا لونڈی کی بابت کہے یہ میری ماں ہی یا یہ کہے کہ یہ میرا آقا ہی یا اس طرح پکا سے کہ او میرے آقا یا اور  
یا اور آزاد تو ان سب الفاظ سے آزاد ہو جائیگا ہاں اگر یوں پکا سے کہے کہ بیٹے۔ لے بہائی۔ یا اس کہے  
اب تجھ پر میری حکومت نہیں ہے یا لونڈی کی بابت) وہ الفاظ کہے جن سے طلاق پڑھائی ہی یا کہے کہ  
تو مثل آزاد کے ہو تو ان الفاظ سے آزاد نہ ہوگا اور اگر یہ کہا کہ تو نہیں ہو مگر آزاد تو اس سے بھی آزاد ہو جائیگا  
اور اگر کوئی (پلے) فریب (ذی رحم) محرم کا مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جائیگا اگرچہ یہ مالک ہو نیوالا لڑکا  
یا دیوانہ ہی ہو اگر کوئی (پلے) لونڈی غلام سے) یوں کہے کہ تو اس کی خوشنودی کے لیے آزاد ہو ہی شیطان  
کی خوشنودی کے لیے آزاد ہو یا بابت کے لیے آزاد ہو یا کسی کے زبردستی کرنے سے آزاد کرے یا نشہ میں  
آزاد کرے تب بھی آزاد ہو جائیگا۔ اگر آزادی (پلے) مالک ہونے پر یا کسی اور شرط پر علق کر دیا تو یہ تعلیق  
درست ہو جائیگی اور شرط پوری ہونے پر وہ آزاد ہو جائیگا اگر کسی نے اپنی حاملہ لونڈی کو آزاد کر دیا تو  
(وہ اور اس کا بچہ) دونوں آزاد ہو جائیگے اور اگر بچہ کو آزاد کیا تو فقط وہی آزاد ہوگا اور مالک ہونے آزاد  
ہونے غلام ہونے۔ مدبر یا ام ولد ہونے یا مکاتب میں بچہ اپنی ماں کے تلوع ہوتا ہی (یعنی اگر انکی ماں کسی  
چیز کے خریدنے یا بیہ ہونیکے ذریعہ سے مالک ہوئی یا آزاد وغیرہ ہوئی تو بچہ کا بھی یہی حکم ہوگا) اور لونڈی  
کا جو بچہ اس کے آقا سے ہو وہ آزاد ہی ہے

## باب العبد الذی تعقی بعضہ

اس غلام کا بیان جس کا کچھ حصہ آزاد ہو جائے  
ت اگر کوئی شخص اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کر دے (مثلاً چوتھائی یا پانچواں یا نصف) تو وہ سارا آزاد  
نہیں ہوتا (بلکہ جتنا اسے کیا ہی اتنا ہی ہوتا ہی) پھر جتنا آزاد ہوئے سے رہ جائے اس مقدار کے  
بڑے روپو کا کرہ پلے آق کو دے اور پیل مکاتب کے ہوتا ہی ف مکاتب کا بیان آگے آئیگا مگر اس  
اور مکاتب میں اتنا فرق ہی کہ اگر مکاتب کلمے سے عاجز ہو جائے تو وہ پھر غلام ہو جاتا ہی بخلاف اسکے  
کہ اس کا جتنا حصہ آزاد ہو گیا ہی وہ عاجزی کی صورت میں ہی غلام نہیں ہو سکتا اگر کسی نے رشتہ  
خدا میں سے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو اب اسکے شریک کو اختیار ہے چاہے وہ آزاد کرے چاہے (پلے) حصہ

سلسلہ میں مکاتب کی طرح یہ بھی آقا کے حصہ سے ماہر ہو جاتا ہے اب جہاں چاہے چلا جائے اور ایسی آزادی کا معاوضہ دے  
کا سود مست کرے ۱۲۵ متر حکم علی غنہ

محبت کر لی یا ایک مرگئی تو طلاق دوسری ہی پر پڑ جائیگی طوع سے کسی نے اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر تو پہلے  
لوٹ کا جسے تو آزاد ہو اسے لوٹ کا اور لڑکی دونوں جن نے اور یہ معلوم نہیں ہوا کہ انہیں سے پہلے کونسا پیدا  
ہوا تو یہ لوٹ کا غلام بن گیا اور لڑکی اور لڑکی ماں نصف نصف آزاد ہو جائینگے اگر دو آدمی ایک شخص پر گواہی  
دیں کہ اسے اپنے دو غلاموں میں سے ایک کو آزاد کر دیا ہو یا اپنی دو لونڈیوں میں سے ایک کو آزاد کر دیا ہو  
تو (ابام) جو حنفیہ جیسے نزدیک ہے یہ گواہی نحو ہوگی ہاں اگر یہ گواہی وصیت میں یہ مبہم طلاق میں ہو تو مقبرہ ہوگی  
خف مثلاً دو آدمی گواہی دیں کہ فلاں شخص نے اپنے مرض الموت میں اپنے دو غلاموں میں سے ایک کو آزاد کر  
کر دیا ہو تو یہ گواہی بالاتفاق مقبول ہوگی یا دو شخص اس بات کی گواہی دیں کہ فلاں شخص نے اپنی بیویوں  
میں سے ایک کو طلاق دیدی ہو تو یہ بھی بالاتفاق مقبول ہوگی میں

## باب الحلف بالعتق

آزاد کر کے رحم کہہ کر کا بیان

ف یہاں آزاد کرنے پر قسم کھانے سے یہی مراد ہے کہ آزاد کرنے کو کسی شرط پر معلق کر دے مثلاً اگر کوئی شخص  
یہ کہے کہ اگر میں گہر میں جاؤں تو اس روز جسے میرے ملوک (غلام) ہوں سب آزاد ہیں تو اس کہنے کے  
بعد جتنے غلام اس کی ملک میں آئینگے اسکے گھر میں جانے سے وہ سب آزاد ہو جائینگے اور اگر اس روز کا لفظ  
نہیں کہا تو نہیں ہونگے (یعنی اس کہنے کے بعد جن کا یہ مالک ہوگا وہ آزاد نہ ہونگے بلکہ وہی آزاد ہونگے جو  
اس وقت اس کی ملک میں ہونگے) اور ملوک کا لفظ حل کو شامل نہیں ہوتا (مثلاً اگر کسی نے یوں کہا کہ) سیر  
اچھے ملوک میں یا جسکا میں مالک ہوں وہ کل کے بعد آزاد ہو کر یا میرے مرید کے بعد آزاد ہو تو اسکا یہ کہنا  
فقط اسی کو شامل ہوگا جسکا یہ اس قسم کے (یعنی اس کہنے کے) وقت مالک ہوا اگر کوئی لونڈی حل سے تھی تو  
لونڈی آزاد ہوگی حل نہیں ہوگا ہاں اس دوسری صورت میں اسکے تہائی مال میں سے وہ ملوک بھی  
آزاد ہو جائیگا جس کا یہ اس شرط لگانے کے بعد مالک ہوا ہو۔

## باب العتق عہ جعل

دو تہائی غلام کو مال دے کر آزاد کر کے کا بیان

ت اگر کسی نے اپنے غلام کو مال پر آزاد کر دیا یا یعنی یوں کہا کہ مثلاً تو ایک ہزار پر یا ایک ہزار کے بدلے میں  
آزاد ہو اور اسے منظور کر لیا تو یہ غلام ابھی آزاد ہو گیا اور اگر اس کی آزادی کو روک دیا تو اس نے ہزار سے

کہ یہ لونڈی تیری ام ولد ہے اور سنے انکار کیا کہ میری ام ولد نہیں ہے تو یہ لونڈی اب ایک روز اس (الحاکم) کے  
 ملے کی خدمت کرے گی اور ایک سوز چھٹی میں رہے گی اور چونکہ ام ولد کی قیمت نہیں ہوتی اس لیے اگر اس کے دو فرکے  
 میں سے ایک اپنا حصہ کرے اور دیکھا تو یہ دوسرے کا خالص نہ ہوگا **ف** انکی صورت یہ ہے کہ ایک لونڈی دو اور بول  
 کی شرکت میں تھی اس کے اولاد ہوئی تو اولاد پر دونوں نے دعویٰ کیا ایک کہتا ہے کچھ میرا ہے دوسرا کہتا ہے میرا  
 ہے اس صورت میں یہ لونڈی ان دونوں کے ام ولد ہو گئی پھر ان میں سے ایک نے اسکو آزاد کر دیا تو اسکو آزاد کرنے سے  
 ۳۰ دان نہیں دینا بیٹا کا سواٹ ایک آدمی کے تین غلام تھے ان میں سے دو کو نکال کر کے کہا کہ تم میرے  
 ایک آزاد ہو اسکے اتنا کہتے ہی ان میں سے ایک الگ ہو گیا اور تیسرا (جو نہیں پہنے نہیں تھا اب) لکھڑا ہوا اور  
 آقا نے پھر اسی طرح کہا کہ تم دونوں میں سے ایک آزاد ہو اور جب ہی مر گیا یہ بیان نہ کیا کہ میرے نزدیک فلاں  
 آزاد ہو تو اس صورت میں تین چوتھائی تو اس غلام کی آزاد ہو گئی جو دونوں دفعہ میں وہیں کھڑا رہا اور نصف  
 نصف ان دونوں میں سے آزاد ہو جائیگا اور اگر یہ بات اسے مرض الموت میں کہی تھی (اور بیان کرنے سے پہلے  
 مر گیا) تو (سائے ترکہ کا) ایک تہائی اسی حساب سے تقسیم کر دیا جائیگا **ف** یعنی اگر یہ بات سننے اپنے مر گیا بیماری  
 میں کہی تھی تو یہ ہنزلہ وصیت کے ہوتی اور یہ قاعدہ ہے کہ وصیت ترکہ کی تہائی میں جاری ہو اگر تھی تو گویا اس  
 شخص کے پاس سوئے ان تین غلاموں کے اور کچھ نہ تھا اور یہ تینوں ایک ہی قیمت کے تھے اور اس شخص کے وارثوں  
 نے ان غلاموں کے حق میں اسکا کہنا پورا نہ کیا تو اب اسی وصیت کو تہائی ترکہ میں جاری کر کے ان غلاموں پر  
 اسی مذکورہ حساب سے تقسیم کر دینگے مثلاً ہر غلام کے ساٹھ ساٹھ حصے کرینگے پس جو غلام دونوں دفعہ وہیں رہا  
 تھا اسکے تین حصے آزاد ہو گئے اور اسے چار حصوں کی قیمت لکھا کر دینی ہوگی اور باقی دو لوگ دو حصے نہیں  
 اپنے پانچ پانچ حصوں کی قیمت لکھا کر دینی ہوگی **ت** اور بچہ دینا آزاد کر دینا۔ مدبر کر دینا۔ سہہ کر دینا یا بچہ  
 بہم کرنا اگر نیک بیان ہو تو یہ نہ کہ صحبت کرنا **ف** مثلاً کسی کے دو غلام تھے سنے دونوں کو خطاب کر کے یہ کہا  
 کہ تم میں سے ایک آزاد ہو تو یہ آزاد کرنا بہم ہوا پھر اسے خود ہی ان میں سے ایک بچہ دیا یا آزاد کر دیا یا مدبر کر دیا  
 یا کسی کو دیے ہی دیدیا یا ایک مر گیا تو اب یہ دوسرا آزاد ہو جائیگا اور ان افعال کے سبب سے یہ سمجھا جائیگا  
 اسے اس وقت اسی کو آزاد کیا تھا اور اگر اپنی دونوں بیویوں سے یہ کہا تھا اور پھر ایک سے صحبت کر لی تو یہ اس  
 امر کی دلیل نہیں ہوگی کہ دوسری لونڈی آزاد ہو **ط** **ع** ہاں صحبت کرنا اور جانا بہم طلاق میں بیان  
 ہوتا **ح** **و** مثلاً کسی کی دو بیویاں تھیں ان سے کہا کہ تم میں سے ایک کو طلاق ہی پھر ان میں سے ایک سے

خدمت کی نہ ہو تو دوسرے کے ہاں) نوکر رکھا دے اور (اگر بڑا ہونڈی ہو تو) اس سے صحبت کر لیا کرے اور اگر چاہے تو اور کسی سے اسکا نکاح کرے اور جب یہ آقا مر جائیگا تو اُسکے تہائی مال میں سے مدبر آزاد ہو جائیگا اب اگر آقا فقیر تھا کہ اس مدبر غلام ہونڈی کے سوا اور مال اسکے پاس نہ تھا تو یہ مدبر اپنی قیمت کے دو تہائی لکھ کر آقا کے داروں کو دیگا اور اگر آقا قرضدار تھا تو اسے اپنی ساری قیمت لکھ کر دینی پڑیگی اور اگر آقا نے اپنی ہونڈی غلام سے یوں کہا کہ اگر میں اپنی بیماری میں مر جاؤں یا اپنے اس سفر میں مر جاؤں یا دش برس کے اندر مر جاؤں یا تو فلاں شخص کے مرنیکے بعد آزاد ہو تو اب آقا کو اسکا بیچنا جائز ہے پہلی قسم کے مدبر کو مدبر مطلق کہتے ہیں اور اس دوسری قسم کے کو مدبر مقیدان دونوں قسموں میں ہی فرق ہے کہ پہلی قسم کے کو بیچنا ناجائز اور اسکو جائز اور اگر (آقا کے بیچنے سے پہلے) وہ شرط وقوع میں آگئی (جس پر اسے انکی آزادی کو معلق کیا تھا) تو یہ مدبر آزاد ہو جائیگا +

باب الاستیلاء  
ام ولد کرے کا بیان

اسم ولد گریے کا سیاق

فہم سہیلاد کے لغوی معنے مطلق اولاد طلب نیکے ہیں اور شرعی معنے اپنی لونڈی سے اولاد چاہنے کے ہیں  
تو اگر لونڈی کے (لے سکے) اقا سے اولاد ہو جائے (اور اقا اُس کا اقرار کرے کہ یہ میرے ہی لطف سے ہے) تو  
پھر یہ لونڈی دوسرے کی ملکیت میں نہیں جاسکتی (یعنی نہ اقا اُسے بیچ سکتا ہے اور نہ ہبیر کر سکتا ہے) یاں  
اس سے صحبت کر لے ہے اپنی خدمت کر لے جلسے یا کسی کے یاں نوکر رکھا و۔۔۔ یا چاہے تو کسی سے نکاح  
کر لے اب اگر اس پہلے بچہ کے بعد اس کے دوسرا بچہ ہو جائے تو یہ بلا اقا کے دعویٰ کیے اقا ہی کا ہو گا بخلاف  
پہلے کے اور اقا کے مر نیچے بعد یہ لونڈی اُس کے کل مال سے آزاد ہو جائیگی اگر اقا قرضدار بھی ہو گا تو یہ اس کے  
قرض خواہ کو اپنی قیمت کما کر نہیں دیگی (اور یہی لونڈی کو ام ولد کہتے ہیں) اگر کسی نصرانی کی ام ولد مسلمان ہو جا  
تو اسے اپنی (ذہنی) قیمت کما کر اقا کو دینی پڑیگی اگر کسی نے ایک لونڈی سے نکاح کر لیا تھا اور نکاح سے (بی) کی  
حالت میں اس سے اولاد ہو گئی اور بعد میں (کسی وجہ سے) یہ شخص اُس لونڈی کا مالک بن گیا تو (بہار نزدیک)  
یہ لونڈی ابکی ام ولد ہے اگر دو آدمیوں کی مشترکت کی ایک لونڈی ہوتی اور اس کے بچہ (ہوئے) پر ایک غم کیا گئے  
دعویٰ کر دیا کہ یہ میرا لطف سے ہے تو اس بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا اور یہ لونڈی ابکی ام ولد ہوگی

۱۰ مختلفہ مراکب ہزار کا تھا اور اسکے سوا دو ہزار اسکے آقا سے اور جوڑے فاس موت میں یہ شریعتی کے آراء ہو جائیں اور اگر کوئی چھٹا تو اس کی صورت میں یہ ایک سو دو ہزار سے بھی زیادہ ہو سکتا ہے۔

معلق کر دیا تھا یعنی مثلاً یوں کہہ دیا تھا کہ اگر تو اتنا روپیہ مجھے دیدے تو تو آزاد ہو (تو اب وہ (دلالت حال سے) مازوں فی السجائر ہو جائیگا اور تنگی سے آزاد ہو جائیگا ایسے موقع پر تنگی سے یہ مراد ہوتی ہے کہ غلام اپنے آقا کے سامنے ایسی طرح روپیہ رکھ دے کہ وہ ہاتھ بڑھا کر اُسے لے سکے اس غلام کو آقا کے ہاتھ میں دینا ضروری نہیں ہے یعنی ست اگر آقا نے اپنے غلام سے یوں کہا کہ تو ایک ہزار روپیہ کے عوض میں میرے مرنیکے بعد آزاد ہو تو غلام کی طرف سے اسکا منظور کرنا آقا کے مرنیکے بعد معتبر ہوگا (آقا کے مرنے سے پہلے منظور کر لینے کا اعتبار نہ کیا جائیگا اور نہ یہ آزاد ہوگا ہاں اگر وارث یا آقا کا وصی آزاد کرے اگر کسی نے اپنے غلام سے یوں کہا کہ میری ایک سال خدمت کرنے پر تو آزاد ہو اور غلام نے اسکو منظور کر لیا تو وہ بھی آزاد ہو جائیگا اور اسکو آقا کی (ایک سال) خدمت کرنی لازم ہوگی (کیونکہ وہ اسکو منظور کر چکا ہے) اور اگر آقا خدمت کرانیسے پہلے مر گیا تو اس غلام کو اپنی قیمت دینی واجب ہوگی اور اگر یہ غلام مر جائے تو اسکی قیمت اس کے ترکہ میں بجا بیگی) اگر کسی نے ایک نوٹڈی کے آقا سے کہا کہ تم اس اپنی نوٹڈی کو ایک ہزار روپیہ کے عوض میں اس شرط پر آزاد کر دو کہ تم اسکا نخل مجھ سے کر دو اُسے (اسکے کہنے پر نوٹڈی کو آزاد) کر دیا اور بعد میں نوٹڈی سے کہا کہ میں تیرا نخل اُس سے کرتا ہوں تو نوٹڈی نے اس سے نخل کرنے سے انکار کر دیا تو یہ نوٹڈی مفت آزاد ہو جائیگی اور اگر وہ یوں کہے کہ اسکو ایک ہزار میں میری طرف سے آزاد کر دو تو اب یہ ہزار روپیہ اسکی قیمت پر اور اس کے مہر مثل پر بانٹ دے جائیگے اور جو کچھ قیمت کے مقابلہ میں آئیگا میں وہی اس کہنے والے کو دینا واجب ہوگا ۔

## باب التذہیر

محمد مکرکیان

ف لغت میں تذہیر کے معنی انجام کار میں غور کر نیکی ہیں اور شرعی سے ایسی ہیں جو آگے مصنف بیان فرماتے ہیں یعنی ت نوٹڈی غلام کی آزاد کی کو فقط اپنی موت پر معلق کر نیکا نام (شرع میں) ترمیم سے مثلاً آقا یوں کہے کہ جب میں مر جاؤں تو تو آزاد ہو یا کہے جس دن میں مر جاؤں یا کہے میرے بعد میں (تو آزاد ہو) یا کہے کہ تو مدبر ہے یا کہے کہ میں نے تجھے مدبر کر دیا اور (مدبر و مدبرہ کا حکم ہے) کہ اب وہ بیک سمتا ہے اور یہ ہمہ ہو سکتا ہے ہاں آقا اس سے اپنی خدمت کرتا رہے یا اپنے کو ضرور

سلہ سخی قتالی طرف سے اسکا تجارت کرنی اجازت ہو جائیگا اگر یہ آقا سے اپنی رائے اسکو تجارت کی اجازت نہیں دی ۱۲ حاشیہ اصل سلہ کہہ کر کے ہے ۔ ۱۳ دہجی کے دوسرے حصے کی یہ شرط کرنی کہ نوٹڈی سے یہ نخل کر دیا اور یہ کہ اپنی شرط پوری نہیں ہوئی لہذا اس کے دوسرے حصے میں آئیگا ۱۴



اور باندھنے سے قسم منع ہو جاتی ہو اگر کسی ضرورت احتیاط رکھنی چاہیے مترجم صفحہ ۱۱۷ سے کبھی یہ حروف پوشیدہ ہی ہوتے ہیں (جیسے کوئی اللہ کہے اور اس مراد و اللہ ہو) اور قسم کا کفارہ ایک غلام یا نوٹھی کو آزاد کرنا یا دس غریبوں کو کھانا کھلانا یا جیسا کہ ان دونوں کا ذکر پہلے (کے کفارے میں) ہو چکا ہے یا دس غریبوں کو اتنا اتنا کپڑا دے جس سے ان کا بدن آدھے سے زیادہ ڈھک جائے پس اگر کوئی انہیں سے ایک کو ہی نہ کر سکے تو وہ لگاتار تین روزے رکھے اور قسم کے خلاف کرنے سے پہلے کفارہ نہ دے اور جو شخص کوئی گناہ کا کام کرنے پر قسم کھائے تو اس پر واجب ہے کہ اس قسم کو توڑ کر اس کا کفارہ دیدے (مثلاً اگر قسم کھائے کہ میں نماز نہ پڑھوں گا یا روزہ نہ رکھوں گا علیٰ ہذا القیاس تو اس کا کفارہ ہی ذمہ سے لینا لازم ہے) اور کافر پر کفارہ واجب نہیں ہوتا اگرچہ وہ مسلمان ہو کر اپنی قسم جھوٹی کرے۔ اگر کوئی اپنی چیز کو (اپنے پر) حرام کرے تو وہ حرام نہیں ہوتی لیکن ہاں اگر یہ اس کو اپنے لیے مباح کرنی چاہے تو کفارہ دے کیونکہ حلال چیز کو حرام کر لینا قسم ہے اگر کوئی یوں کہے کہ ہر حلال چیز مجھ پر حرام ہے تو یہ کہنا کھانے اور پینے کی چیزوں پر واقع ہوگا اور فتویٰ اسپر ہے کہ اس کہنے سے بیسوں (طلاق کی) نیت کے انکی بیوی پر بائٹہ طلاق پڑ جائیگی (کیونکہ ایسا کہنے کا زیادہ احتمال طلاق میں ہی ہے) اگر کسی نے طلاق منٹ مانی یا کسی شرط پر سلق کر دی اور وہ شرط بائی گئی تو (دونوں صورتوں میں) وہ ہی تہرہ پوری کرے۔ اگر کسی نے قسم کیسا پھانٹا اور شرط کہہ دیا تو وہ اس کے ذمہ نہیں رہی (اس کے خلاف کرنے میں یہ مانع نہ ہوگا) +

## باب فی الدخول والخرج والایمان وغیر ذلک

ت کسی نے یوں قسم کھائی کہ میں گھر میں نہ جاؤں گا تو اب اس کے کعبہ میں جانے یا مسجد یا گرجا یا یہودیوں کے مندر یا (گھر کی) دہلیز یا چھتے کے نیچے یا صند میں جانے سے انکی قسم نہیں ٹوٹے گی (صغیر تین دیواری چھترے کو کہتے ہیں) اور اگر یوں قسم کھائی کہ میں کسی گھر میں نہ جاؤں گا تو کہندہ روں میں جانے سے عانت نہ ہوگا (یعنی قسم نہیں ٹوٹے گی) اور اگر یوں قسم کھائی کہ میں اس گھر میں نہ جاؤں گا تو اس گھر میں جلنے سے عانت ہو جائیگا اگرچہ وہ ڈھلے جائے یا کچے بعد پھر سے بنا ہو یا اس گھر کو (توڑ کر) بنا یا مسجد یا حمام بنا دیا ہو یا (سائے کی ایک) کوٹھڑی بنا دی ہو تو اس جلنے سے عانت نہ ہوگا جیسا کہ کوئی یوں قسم کھائے کہ میں اس کوٹھڑی میں نہ جاؤں گا پھر وہ ڈھلے جائے یا انکی جگہ اور بن جلے تو اس میں جلنے سے عانت نہیں ہوتا اور جو شخص کسی مکان کی چھت پر کھڑا ہو وہ اس مکان کے لیے وہ قسم کے کفارہ دینا عام ہے اسے کفارہ ادا نہیں ہوتا اگر کھانے کی قیمت کرے ہیں فقط پاجاموں کا کیڑا طریقوں کو دوسرے تو کافی نہیں ہوگا۔ یعنی اس کے ذمہ نہیں ہے اگر اس سے پہلے کفارہ دیدے یا تو قسم ٹوٹنے کے بعد وہ انکی عذر سے کافی نہ ہوگا ۱۲ از احاشہ اہل

اور اس شخص پر اس لونڈی کی نصف قیمت اور صحبت کرے کی نصبت اجرت لازم ہوگی اس بچہ کی قیمت نہیں پنی  
پڑیگی اور اگر کسی مشفق کو لونڈی پر دونوں شرکیوں کا کھٹا دعویٰ کر دیا تو یہ بچہ دونوں ہی کا قرار دیا جائیگا اور  
یہ لونڈی دونوں کی ام ولد ہوگی اور انہیں سے ہر ایک کے وصییت کی نصف اجرت لازم ہوگی ہاں پھر آپس  
میں ایک دوسرے کو خیر اے لیں اور یہ لوہکا ان دونوں کا ایک پوسے بیٹے کی طرح وارث ہوگا اور اگر یہ مر گیا تو اسے  
ترکہ کو وہ دونوں آدھوں آدھ بانٹ لینگے اگر کوئی اپنے مر کا تب (غلام) کی لونڈی کے بچہ پر دعویٰ کرے کہ  
یہ میرے لطف سے ہے اور وہ مر کا تب اس کی تصدیق کرے تو وہ بچہ اس مدعی ہی کا ہوگا اور اس مدعی کی وصییت  
کرنے کی اجرت اور بچہ کی قیمت مر کا تب کے حوالہ کرنے پڑیگی اور یہ لونڈی اس کی ام ولد نہیں ہونے کی اور اگر مر کا تب  
نے اس کی تکذیب کر دی (کہ جھوٹ کہتا ہے) تو وہ بچہ اس کا ثابت نہ ہوگا۔

## کتاب الایمان

فہم کا بیان

ت خبر کی دونوں طرفوں یعنی بیچ اور چھوٹ) میں سے ایک کو قسم کہنے کے ذکر سے مضبوط کر لیا نام (شرعی میں  
قسم جو اب اگر کسی نے گزشتہ بات پر جان بوجھ کر چھوٹی قسم کھائی تو اس کا نام غموس ہے اور اگر اپنے غالب گمان پر  
کھائی تو اس کا نام لغو ہے پہلی میں گنہگار ہوتا ہے اور دوسری قسم میں نہیں ہوتا اور اگر آئندہ کرنے پر کھائی تو اس کا  
نام منقذہ ہے اور فقط اس میں قسم کے خلاف کرنے پر گرفتہ آتا ہے خواہ وہ خلاف کسی کی زبردستی سے ہو چاہے  
جھوٹا ہو اور قسم اللہ کی تحن کی رحیم کی۔ اللہ کی عزت اگلی بزرگی اور اس کی کبریائی کی ہوتی ہے اور یہ الفاظ کہنے  
سے ہی ہو جاتی ہیں کہ میں تم کہتا ہوں میں حلف اٹھاتا ہوں میں گواہ کرتا ہوں گو یہ نہ کہے کہ خدا کی قسم کھاتا  
یا اس کو گواہ کرتا ہوں) اگر کوئی یوں کہے کہ میں اللہ کے بقا کی یا اللہ کی یا اللہ کے عہد کی یا اس کے بیان کی قسم  
کھاتا ہوں یا کہے (اگر میں ایسا کروں تو) مجھ پر نذر ہے یا اللہ کی نذر ہے یا (کہے) اگر میں ایسا کروں تو کا فر ہوں  
تو ان الفاظ سے ہی قسم ہو جاتی ہے ہاں اللہ کے علم کی اس کے غصہ کی اس کے غضب کی۔ اگلی جہت کی بنی کی۔ قرآن مجید کی کبر  
کی۔ اللہ کے حق کی قسم کھانے سے قسم نہیں ہوتی اور نہ یہ کہنے سے ہو کہ اگر میں یہ کام کروں تو مجھ پر اللہ کا غضب  
ہو یا اس کا غصہ ہو یا میں زانی ہوں یا چور ہوں یا شراب خواہوں یا سود خواہوں اور (عربی زبان میں)  
قسم کے حروف یہ ہیں ت۔ ث۔ س۔ ف۔ مثلاً کوئی یوں کہے باللہ لا فعلن کذا۔ واللہ لا فعلن کذا۔ واللہ  
لا فعلن کذا اور معنی تمیز کا یہی ہیں کہ خدا کی قسم میں ایسا کام ضرور کروں گا اس کے صاف معلوم ہو گیا کہ واللہ

لے کر بنی کرنا اور خواہ وہ اللہ کے یا کسی اور کے کھانا ہو یا نہ ہو اس کی قیمت اور اجرت

یاجب تک کہ میں اجازت نہ دوں (تو اس صورت میں فقط ایک دفعہ اجازت شرط ہو) ایک عورت گھر سے نکلنا چاہتی  
 تھی کہ اسکے شوہر نے یہ کہا اگر تو نکلی (تو تجھ پر طلاق ہو) یا وہ غلام کو مارنا چاہتی تھی کہ اُسے کہا اگر تو نے غلام کو مارا  
 (تو وہ آزاد ہو) تو یہ قسم (یعنی طلاق یا آزادی) اس بھکنے یا مارنے کے ساتھ مقید ہوگی جیسے کوئی کسی سے کہے کہ بیٹھو  
 کھانا کھاؤ وہ جواب میں کہے اگر میں کھانا کھاؤں (تو میرا غلام آزاد ہو) تو اسکو اسی کھانے سے تعلق ہوگا اور  
 حادث ہونے میں اپنے غلام کی سواری مثل اپنی سواری کے ہی اگر انکی نیت کر لی ہو اور غلام قرضدار نہ ہو تو اس  
 مسئلہ کی صورت یہ ہو مثلاً آقا کہے کہ اگر میں گھوڑے پر سوار ہوں (تو میرا غلام آزاد ہو) اور نیت یہ کرے کہ خواہ میرا  
 گھوڑا ہو خواہ میرے غلام کا ہو تو اب اگر یہ اپنے یا اپنے غلام کے گھوڑے پر سوار ہوگا تو دونوں صورتوں میں  
 یکساں حادث ہوگا یعنی دونوں صورتوں میں اسکا غلام آزاد ہو جائیگا بشرطیکہ وہ غلام قرضدار نہ ہو اگر وہ قرضدار  
 ہو یا اسکے آقائے اپنے ہی گھوڑے کی نیت کی تو حادث نہ ہوگا۔ عینی و فرع +

## باب الثمین فی الرکل والشرب واللبس الکلام

ت اگر کسی نے (ایک درخت کی طرف اشارہ کر کے) قسم کھائی کہ میں اس درخت کو نہ کھاؤں گا تو وہ اس  
 درخت کا پھل کھانے سے حادث ہوگا (بشرطیکہ وہ عیالدار ہو) اور اگر کہے یا پتے چھو ہارے کھانے یا درودھ  
 نہ پینے کی تعین کر دی تھی (یعنی یوں قسم کھائی تھی کہ میں کہے یا پتے چھو ہارے نہ کھاؤں گا یا درودھ نہ پیوگا  
 تو یوں کو معتین کرنا کی صورت میں بچوں کے کھانے سے اور بکوں کی صورت میں مونٹھے چھو ہارے کھانے  
 سے اور درودھ کی صورت میں وہی کھانے سے حادث نہ ہوگا بخلاف اسکے کہ کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں اس  
 رکل سے نہ بولوں گا (اور جب وہ رکل جان ہو گیا تو اس سے بولا) یا یہ کہ میں اس جان سے نہ بولوں گا  
 (اور جب وہ جان بڑھا ہو گیا تو اس سے بولا) یا یوں قسم کھائی تھی کہ میں اس حلوان کو نہ کھاؤں گا (اور جب وہ  
 بڑا بکر ہو گیا تو اسے کھا یا تو ان مینوں میں حادث ہو جائیگا) اگر کسی نے (مطامعین) یہ قسم کھائی کہ میں کپڑا  
 چھو ہار نہ کھاؤں گا اور پھر اُسے پتھا ہو کھا لیا تو وہ حادث نہیں ہوا (کیونکہ چہرے سے قسم کھائی تھی وہ نہیں  
 کھایا) اور اگر اس طرح قسم کھائی کہ میں پتے یا پتے چھو ہارے نہ کھاؤں گا نہ کپڑے تو وہ مذنب چھو ہار  
 کھانے سے حادث ہو جائیگا (مذنب اُس چھو ہارے کو کہتے ہیں جو بڑھنٹل کی طرح سے کپڑا ہو جاتی پتھا ہو یا  
 اُدکرا ہو جسے اردو میں گدرا کہتے ہیں عینی است اگر کسی یوں قسم کھائی کہ میں بچے چھو ہارے نہ خریدوں گا اور

صلہ عینی اگر چہ شرط ہو کہ اگرچہ اس قسم کھانے سے عینی و فرع

میں نہا ہوتا ہوا (ایسے اگر کوئی یوں قسم کھائے کہ میں فلاں کے مکان میں نہ جاؤنگا اور اس مکان کی چھت پر کھڑا ہو جائے تو یہ حانث ہو گیا کیونکہ وہ چھت مکان ہی کی ہی ہاں اگر اس مکان کے دروازے کی طرف سے کھڑا ہو گا تو حانث نہ ہو گا اور کچھ دیر تک پہلے رہنا اور سواری پر دیر تک سوار رہنا اور مکان میں نہ ہر تک رہنا مثل تبدار سے شروع کر نیچے سو ف یعنی اگر کسی نے یوں قسم کھائی کہ میں یہ کپڑا نہ پہنوں گا حالانکہ پہنے ہوئے تھا اب اگر لے لے یہ اسی وقت آتا دیا تو حانث نہ ہو گا اور اگر پہنے رہا تو گویا اس نے بھی پہن لیا تو حانث ہو جائیگا علی اند القیاس لکریں قسم کھائی کہ میں گھوڑے پر سوار نہ ہوں حالانکہ سوار تھا یا کہا کہ میں فلاں مکان میں نہ رہوں گا حالانکہ ہی میں تھا تو اب یہ دیر لگا بیٹھا تو مثل ابھی سوار ہونے اور ابھی مکان میں رہنے کے ہو گا اور حانث ہو جائیگا گناہ ست مذکہ کہ میں ٹھیرے رہنا یعنی اگر یوں قسم کھائی تھی کہ میں گھر میں نہ آؤنگا حالانکہ گھر میں ہی تھا تو اب اگر یہ چند روز بھی آئیں ہے تو حانث نہ ہو گا جب تک کہ باہر آکر پھر نہ اندر آئے) اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں اس مکان میں یا اس کمرے میں یا اس محلے میں نہ رہوں گا اور خود وہاں سے نکل گیا مگر اسکا اسباب اور گھر کے آدمی وہیں ہے تو یہ حانث ہو گیا بخلاف شہر کے ف یعنی اگر یہ قسم کھائی تھی کہ میں اس شہر میں یا اس گاؤں میں نہ رہوں گا اور خود وہاں سے نکل آیا مگر اپنا اسباب اور گھر کے آدمی وہیں رہے دیئے تو یہ حانث نہ ہو گا ع ست اگر کسی نے یوں قسم کھائی کہ میں (گھر سے) نہ نکلوں گا پھر اسکے کہنے سے لوگ اُسے لائے تو حانث ہو گیا اور اگر اسکے کہنے سے نہیں بلکہ اسکی رضا مندی سے یا زبردستی اٹھا لائے ہیں تو حانث نہ ہو گا جیسا کہ کوئی یوں قسم کھائے کہ میں گھر سے صرف جنازہ ہی میں جائیے لیے نکلوں گا پھر وہ جنازے میں جائیے لیے نکلے اور ساتھ ہی اپنا کوئی اور کام بھی کرے تو وہ حانث نہیں ہوتا (کیونکہ وہ گھر سے تو جنازہ ہی کے لیے نکلا ہے) اگر کسی نے یوں قسم کھائی کہ میں کہ کا سفر نہ کروں گا یا کہ میں نہ جاؤنگا پھر وہ مکہ کا ارادہ کر کے چلے یا مگر راستہ میں سے لوٹ آیا تو حانث نہ ہو گیا ہاں اگر قسم کے وقت یہ کہا تھا کہ میں کہ میں نہ جاؤنگا تو حانث نہ ہو گا (جب تک کہ کہ میں نہ پہنچ جاؤں) اگر اس قسم کھائی کہ میں زید کے پاس جاؤنگا اور نہ گیا یہاں تک کہ مر گیا تو مرتے وقت حانث ہو گیا۔ اگر یوں قسم کھائی کہ میں زید کے پاس جاؤنگا اگرچہ سے جایا جائیگا تو اس جائے جلنے سے تندہت رہتا مراد لیا جائیگا اور اگر لے اس سے قدرت ہی کی نیت کر لی تھی تو حاکم اسکا اعتبار نہ کرے گا ہاں اللہ کے نزدیک سچا ہو گا اگر اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تو میری بے اجازت باہر نہ نکل (اور نہ بھڑ بھڑا کر ہی تو اس عورت میں ہر دفعہ باہر نکلنے کے لیے اجازت کا ہونا شرط ہے) اور نہ جب نکلیگی طلاق بیٹھاگی) بخلاف اسکے کہ یوں کہا ہو کہ تو باہر نہ نکلے مگر یہ کہ میں اجازت دوں

ملک بیکر کے ہاتھ سے لکھا ہے کہ اگر کوئی قسم کھائے تو اسکی قسم کھانی ہونا چاہیے

اُسے صبح صادق سے لیکر نہر تک کچھ کھایا تو وہ حاشا ہو جائیگا اسی طرح اگر کسی نے شام کے نہ کھانے کی قسم کھائی اور نہر سے لیکر ابھی رات تک کھایا یا سحری نہ کھانے کی قسم کھائی اور اسی رات سے صبح صادق تک کھایا تو وہ حاشا ہو جائیگا یعنی اگر کسی نے قسم کھائی اور مایوں کہا کہ اگر میں پہنوں یا کھانوں یا پیوں تو میرا غلام آزاد ہو اور اُسے ایک خاص چیز (کے کھانے پینے یا پہننے) کی نیت کر لی تو اسکی نیت کا بالکل اعتبار نہ کیا جائیگا) نہ حاکم مانیکا نہ دیانہ اُسے سچا کہیں گے) ہاں اگر اسے یوں کہا ہو کہ اگر میں کپڑا پہنوں یا کھانا کھاؤں یا کوئی پینے کی چیز پیوں تو میرا غلام آزاد ہو اور اسیں اُسے کسی خاص چیز کی نیت کوئی (تو دیانت کی رُک سے اسکا اعتبار کر لیا جائیگا) اور حاکم یہاں بھی اعتبار نہیں کریگا اگر کسی نے اسپر قسم کھائی کہ میں جتنا سے پانی نہ پیو گا تو یہ قسم اوکھ (یعنی چٹو) سے پینے پر ہوگی بخلاف اسکے کہ یوں کہے کہ میں جتنا کپانی نہ پیو گا اس صورت میں اگر کسی برتن میں لیکر پے گا تب ہی حاشا ہو جائیگا) اگر کسی نے یوں کہا کہ اگر میں اس کو زے کا پانی آج پیوں تو میری عورت پر طلاق ہو حالانکہ اس کو زے میں پانی نہیں ہی پانی تھا مگر وہ گردیا گیا یا اُسے آج (کے پینے) کی قید نہ لگائی اور نہ کو زے میں پانی ہی تو (ان سب صورتوں میں) وہ حاشا نہ ہوگا اور اگر اُسے آج کے پینے کی قید نہ لگائی تھی اور اس کو زے میں پانی تھا مگر وہ گردیا گیا تو حاشا ہو جائیگا (اور کفارہ دینا پڑیگا) ایک آدمی نے قسم کھائی کہ میں آسمان پر چڑھوں گا یا (کہا کہ) اس پتھر کو سونا کر دوں گا تو وہ یہ کہتے ہی حاشا ہو جائیگا رات کفارہ دینا چاہیے) اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں سے نہیں بولوں گا پھر اسکو سوتے میں اس طرح پکارا کہ اکی اچھ کھل گئی (تو یہ حاشا ہو گیا) یا یوں کہا تھا کہ اکی بدوں اجازت اس سے نہ بولوں گا اور اُسے اجازت دیدی مگر اسے اجازت دینے کی خبر نہیں ہوئی اور اسے اس سے گفتگو کی تو یہ حاشا ہو گیا اگر یوں قسم کھائی کہ میں فلاں سے نہیں بھرنے بولوں گا تو یہ مہینہ اسی وقت سے شروع ہو جائیگا جسوقت اُس نے قسم کھائی ہے اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں کلام نہ کر دوں گا پھر اُسے قرآن شریف پڑھا یا تسبیح پڑھی تو وہ حاشا نہ ہوگا (کیونکہ یہ عرف میں کلام کرنا نہیں ہی بلکہ اسکو تلاوت کرنا یا تسبیح پڑھنا کہتے ہیں اور سی پر غویٰ ہی اگر کوئی بولے کہ میں فلاں سے جس دن کلام کروں میرا غلام آزاد ہو تو اس صورت میں دن اور رات دونوں مراد ہونگے) یعنی اگر یہ دن کو بولے گا تب بھی اور رات کو بولے گا تب بھی اس کا غلام آزاد ہو جائیگا) اور اگر اُسے (یہ کہنے وقت) خاص دن (کو بولے) کی نیت کر لی تھی تو اسکا اعتبار کر لیا جائیگا آند اگر یوں کہا کہ اگر میں فلاں سے

صلو کی کہ اس کے علم کے اعتبار سے اس کی گفتگو بلا اجازت ہی جہتی جس پر اس نے قسم کھائی تھی ۱۲ مترجم علی اعوذ

پھر اسے کچھ ہاؤں کے لیے خوشے خریدے جن میں کچھ پتے بھی تھے تو وہ حانت نہیں ہوگا۔ اگر گوشت نہ کھائے پر قسم کھائی تھی تو وہ پہلی کھانے سے حانت نہ ہوگا کیونکہ قسموں کا دار مدار عرف پر ہے اور عرف میں پہلی کھانے کو گوشت کھانا نہیں کہتے) سو را در آدمی کا گوشت اور کلجی اور ادھڑی گوشت (اسے حکم میں ہیں۔ ف یعنی اگر کوئی یوں قسم کھائے کہ میں گوشت نہ کھاؤنگا اور پھر وہ سو را کا یا آدمی کا گوشت کھا یا کلجی یا ادھڑی کھائے تو وہ حانت ہو جائیگا کیونکہ یہ چاروں گوشت کا حکم رکھتے ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ آدمی اور سو را کا گوشت کھانے سے وہ حانت نہیں ہوگا کیونکہ ان دونوں کا کھانا متعارف نہیں ہے اور قسموں کا دار مدار عرف پر ہے اور ای پر فتویٰ ہے اور محیط میں ہے کہ اگر گوشت نہ کھائے پر قسم کھائی تو ہماری عرف میں کلجی اور ادھڑی کھانے سے حانت نہ ہوگا کیونکہ یہ دونوں گوشت نہیں شمار ہوتے اور اہل کوفہ کے نزدیک حانت ہو جائیگا یعنی متخلص اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں چربی نہ کھاؤنگا اور پھر ٹیٹے کی چربی کھائی یا یوں قسم کھائی کہ میں گوشت یا چربی نہ کھاؤنگا اور پھر اسے دنبہ کی بجٹی کھائی یا یوں قسم کھائی کہ میں یہ گیہوں نہ کھاؤنگا اور پھر مٹی روٹی کھائی تو حانت نہ ہوگا اور اگر یوں قسم کھائی کہ میں یہ آٹا نہ کھاؤنگا تو وہ انگی روٹی کھانے سے حانت ہو جائیگا آٹا بھانکنے سے حانت نہ ہوگا اور روٹی (پر قسم کھانے کی صورت میں) ویسی مراد ہوگی جیسی اس شہر کے لوگ کھاتے پکاتے ہوں اور قسم میں بھنا ہوا یا پکتا ہوا کہنے سے گوشت مراد ہوگا (مثلاً کسی نے یوں قسم کھائی کہ میں بھنا ہوا یا پکتا ہوا نہ کھاؤنگا تو یہ قسم گوشت نہ کھانے پر ہوگی) اور سری رنہ کھانے پر قسم کھانے سے وہ مراد ہوگی جو اس شہر میں بکتی ہو (یعنی جبکہ اس شہر میں رواج ہو کرے کی ہو یا گائے کی ہو) اگر کسی نے بیوہ نہ کھانے پر قسم کھائی تو اس سے سیب۔ خربوزہ۔ زرد آلو (اور انجیر وغیرہ) مراد ہونگے (یعنی ان پر قسم ہوگی) نہ کہ اگور۔ آمار۔ بچے ہوئے چھوہارے۔ سکیر اور گلڑی۔ (کیونکہ یہ چیزیں بیوے میں شمار نہیں ہوتیں) اگر کسی نے سالن نہ کھانے کی قسم کھائی تو اس سے وہ مراد ہوگا جس میں روٹی تریجائے مثلاً سرکہ۔ نمک۔ زیتون (کاتیل) اس کا گوشت اور لٹھے (بجٹے ہوئے) اور پیاز مراد نہ ہونگے (کیونکہ یہ عرف میں سالن نہیں کہلاتے) اور دن کے کھانے کا وقت صبح سے لیکر ظہر کے وقت تک ہے اور شام کے کھانے کا وقت ظہر سے لیکر آدھی رات تک ہے اور آدھی رات سے صبح صادق تک کے کھانے کو سحری (یا سگرس) کہتے ہیں۔ ف اب اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں دن کا کھانا نہ کھاؤنگا اور پھر

مسئلہ کیونکہ چھ پر بادہ کے تلخ ہوتے تو گویا یہ خوشہ کھوں یا نہ کھوں یہ قسم کھانے پر ہوتی تو یہ حانت ہو جاتا ہے یعنی وسط سے عربی کہیں یہاں  
سند۱ دشت اور تحریر کا لفظ یہاں ہی تینوں کی تفصیل ہے اس پر عمل ہے

بدول الف لام کے) کہیگا تو تین مراد ہوں گے +

## باب الیسین فی الطلاق و العتاق

طلاق دینے اور آزاد کرنے کی بات تم کھائے کا بیان

ت اگر کسی نے (اپنی بیوی یا اپنی لونڈی سے) یوں کہا کہ اگر تو بچہ جنے تو تجھ پر طلاق ہی یا تو آزاد ہی تو مرا  
ہوا بچہ ہونے سے یہ حادث ہو جائیگا (یعنی اسکی بیوی پر طلاق پڑ جائیگی اور لونڈی آزاد ہو جائیگی) بخلاف  
اسکے کہ یوں کہا ہو کہ وہ بچہ آزاد ہی (تو اس صورت میں اس بچہ زندہ پیدا ہونا شرط ہی نہ مرا ہوا بچہ آزاد ہوگا  
نہ وہ شخص حادث ہوگا) اگر کسی نے یوں کہا کہ جس غلام کا میں اول مالک ہوں وہ آزاد ہی چھوہ ایک غلام  
کا مالک ہوا تو وہ آزاد ہو جائیگا اور اگر ایک ساتھ دو کا مالک ہوا پھر تیسرے کا ہوا تو ان میں سے ایک بھی  
انہیں آزاد ہوگا یا اگر اُس نے یہ کہا ہو کہ جس کیلئے غلام کا میں اول مالک ہوں وہ آزاد ہی تو (اس صورت  
میں) یہ تیسرا آزاد ہو جائیگا (جو دو کے بعد خریداری کیونکہ یہ خریدے جلتے میں اکیلا ہی) اگر کسی نے یوں کہا کہ  
جس غلام کا میں سب سے آخر میں مالک ہوں وہ آزاد ہی پھر اُس نے ایک ایک کر کے دو غلام خریدے اسکے بعد  
گیا تو یہ پہلے خریدہ ہوا غلام اُس وقت سے آزاد ہوگا جس وقت سے آقا اسکا مالک ہوا تھا اگر کسی نے یوں کہا کہ  
جو غلام مجھے فلاں بات کی خوشی سنائے وہی آزاد ہی پھر اسکو تین غلاموں کے بعد دیگرے اس بات کی خوشی  
سنائی تو (انیس) پہلا غلام (یعنی جس نے پہلے خوشی سنائی ہو) آزاد ہو جائیگا اور اگر تینوں نے ایک ساتھ ہی  
خوشی سنائی تھی تو تینوں آزاد ہو جائینگے اور کھائے کی ادائیگی کے لئے اپنے باپ کو خرید لینا جائز ہوتی  
یعنی ایک شخص کے ذمہ مثلاً روزے کا کفارہ تھا اور اُس نے اس کفارے کی ادائیگی نیت کر کے اپنے باپ کو خرید  
لیا تو اسکا باپ آزاد اور کفارہ ادا ہو جائیگا اور یہی حکم ہر ذی رحم محرم کا ہی جو خریدتے ہی آزاد ہو جائے  
بطریقہ خریدنے کے وقت کفارہ ادا کر نیکی نیت ہو چکی وغیرہ ہاں (کفارے کے لئے) ایسے شخص کا  
خریدنا کافی نہیں ہو سکتا جسکے آزاد کر نیکی تم لکھائی ہو مثلاً دوسرے کے غلام سے کہہ دیا تھا کہ اگر میں تجھے  
خریدوں تو تو آزاد پھر کفارہ ادا ہونے کی نیت کر کے اُسے خرید لیا تو اُسکے آزاد ہونے سے کفارہ ادا نہ ہوگا  
اور نہ اپنی ام ولد کو (کفارہ کے لئے) خریدنا (کافی ہو سکتا ہی) اگر کوئی کہے کہ اگر میں لونڈی کو حرم بناؤں تو وہ  
آزاد ہو تو اسکا یہ کہنا ٹھیک ہو جائیگا اگر وہ لونڈی (اسکے یہ کہنے کے وقت) اسکی ملک میں ہو اور اگر اس وقت  
اسکی ملک میں نہیں ہے تو یہ کہنا ٹھیک نہ ہوگا اگر کوئی یہ کہدے کہ میرے کل ملک آزاد ہیں تو اس کہنے سے اسکے





اس وقت پر لام آتا اس شخص کی اجازت ہونے پر ذلت کر گیا برابر ہی کہ وہ چیز مثلاً اس مثال میں کپڑا کی ملک ہو  
یا نہ ہو اس مثال میں لام بیع کے بعد ہی اسی طرح اوروں میں لیجئے مثلاً کہ ان اشتدات لک ثوبا فعبدی حر  
یعنی اگر میں تیرے لیے کپڑا خریدوں تو میرا غلام آزاد ہو یا کہ ان اجرت لک دادا فعبدی حر اگر میں تیرے لیے  
مکان کرایہ پردوں تو میرا غلام آزاد ہو یا ان صنعت لک خاناء فعبدی حر اگر میں تیرے لیے انگوٹھی بناؤں تو میرا  
غلام آزاد ہو صناعت کے معنی زیور بنانیکے ہیں یا کہ ان خط لک ثوبا فعبدی حر اگر میں تیرے لیے کپڑا سیوں تو  
میرا غلام آزاد ہو غیاط کے معنی سینے کے ہیں اور بنا کے معنی مکان بنانے کے عینی است اور یہی لام دخول ضرب  
اکل ضرب اور کسی چیز کے بعد آنا یہ بیان کرنے کے لیے ہوتا ہے کہ وہ چیز اسی شخص کی ہو یعنی وہ اس کا مالک ہو برابر  
کہ وہ اجازت دے یا نہ دے مثلاً کہ ان بعت ثوبالک افعبدی حر یعنی اگر میں تیرا کپڑا بیچوں تو میرا غلام  
آزاد ہو یہاں لام اس کی ملکیت ظاہر کرنے کے لیے ہے پس اگر اس کہنے کے بعد اسے ان کی جوں اجازت اس کا کپڑا  
بیچ دیا تو اس کا غلام آزاد ہو جائیگا اسی پر دخول اور ضرب وغیرہ کو بھی قیاس کر لینا چاہیے مثلاً دخول کی صورت  
میں کہ اور حلت لک دادا فعبدی حر اگر میں تیرے مکان میں جاؤں تو میرا غلام آزاد ہو یہاں بھی وہ مکان  
اس کی ملک ہونی چاہیے است اور اگر کہنے والے نے نیت اس کے سوا کی (یعنی لفظوں میں تو فعل کے بعد بولا اور نیت  
ان معنی کی کی جو چیز کے بعد لام آئے سے ہوتے ہیں یا اس کا عکس کیا) تو اس صورت میں اس کا اعتبار کر لیا جائیگا  
جہاں اس کا نقصان ہو اور اگر اس کی نیت کے موافق نہ بنے لینے میں اس کا فائدہ ہو تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائیگا  
اگر کہنے والے نے یہ کہا کہ اگر میں اس غلام کو بیچوں یا خریدوں تو یہ آزاد ہو یا کہ پھر اسے جا کر بچہ یا یا خرید لیا تو وہ حاشا (اور  
غلام آزاد) ہو جائیگا اور یہی غلام بیع موقوف کا ہی ہاں اگر بیع باطل کے طور پر بیچا یا خرید لیا تو یہ حاشا  
نہ ہوگا (نہ غلام آزاد ہوگا) اگر کوئی یوں کہے کہ اگر میں اس غلام کو بیچوں تو میری عورت پر طلاق ہو اور پھر خود  
ہی اس غلام کو آزاد کر دیا یا بیکر دیا تو یہ حاشا ہو گیا یعنی اس کی عورت پر طلاق پڑ گئی ایک عورت نے اپنے شوہر  
سے کہا کہ تو نے مجھ پر اور نکاح کر لیا ہے اسے جواب میں کہا کہ جو سیری بیوی ہو اس پر طلاق ہو تو اس قسم دلائے  
والی پر طلاق پڑ جائیگی (کیونکہ جو میں یہ بھی ہے اور اگر کوئی آدمی ہو تو اس پر بھی) اگر کوئی یوں کہے کہ بیت اللہ  
مک یا (خانہ) کہہ تک پیدل جانا میرے ذمہ ہے تو وہ پیدل جا کر حج کرے یا عمرہ کرے اور اگر اسے (آدھے سے  
زیادہ) مائتہ سواری پر طے کیا تو یہ ایک بکری ذبح کرے بخلاف اس کے کہ یوں کہا ہو کہ بیت اللہ تک سفر کرنا یا جانا  
میرے ذمہ ہے (تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا) یا یہ کہا کہ عرم تک یا صناعت تک یا مردہ تک پیدل جانا میرے ذمہ ہے تو

۹۲  
اگر مکان  
کرایہ ہو  
اور اس کے  
ذمہ ہو  
تو اس کا  
غلام آزاد  
ہوگا

سائے غلام اور اس کی ام ولد لونڈیاں اور اس کے مدبر غلام آزاد ہو جائینگے اور اس کے مکاتب آزاد نہ ہونگے کہ کوئی نہ کہتا ہو اس کو کہ نہیں ہوتا اگر کسی نے اپنی چند بیویوں کو کہا کہ اس کو طلاق ہی دیا اس کو اور اس کو تو اس صورت میں تیری کو جس کی طرف سب سے پیچھے اشارہ کیا ہی طلاق ہو جائیگی اور پہلی دو میں شوہر کو اختیار دیا جائیگا (اگر ان دونوں میں جو کسی کو چاہے طلاق کے لیے خاص کرے) اور یہی حکم آزاد کرنے اور اقرار کرنا کرنا ہر طرف مثلاً اپنے چند غلاموں سے کہا کہ یہ آزاد ہو یا یہ اور یہ تو یہ پچھلا آزاد ہو جائیگا اور پہلے دو میں اس کو اختیار دیا جائیگا کہ انہیں سے جس کی آزادی چاہے بیان کرے اسی طرح کسی نے یوں اقرار کیا کہ میرے ذمہ فلاں کے ایک ہزار میں یا فلاں کے ارٹھ کے لیے توجہ کا آفر میں ذکر ہوا اس کے لیے پانسو کا اقرار ثابت ہو جائیگا اور باقی کے پانسو میں اسے اختیار ہو کہ پہلے دونوں میں سے جس کے لیے چاہے اقرار کرے یعنی +

## باب الثمین فی البیع والشرا والتمیج والحج والصلوۃ الصوم وغیرہا

خبر در وقت بیع حج ما زاد در ذمہ دیگر کی بابت میں کھانے کا بیان

ت وہ امور کہ جس کے خود کرنے سے آدمی حائض ہو جائے اور اگر دوسرے سے کہہ کر کر لے تو حائض نہ ہو یہ ہیں بیچنا خریدنا۔ ٹھیکہ دینا۔ مزدوری پر کام لینا۔ مال دیکر صلح کرنا۔ تقسیم کرنا۔ مقدمات میں جو اہم ہی کرنا۔ اولاد کو مارنا۔ ف مثلاً کسی نے تم کھائی کہ میں یہ چیز نہ بیچونگا اور پھر اسے دوسرے سے کہہ کر اپنی اکیل کر کے بکوا دی یا اسی طرح خریدنے وغیرہ کی تم کھائی کہ میں اور پھر دوسرے کے ذریعہ سے خرید والی تو یہ حائض نہ ہو گات اور وہ امور کہ جس کے خود کرنے یا دوسرے کے ذریعہ کر لے) دونوں صورتوں میں حائض ہو جاتا ہے یہ ہیں نکاح کرنا۔ طلاق دینا۔ خلع کرنا۔ آزاد کرنا۔ نکاح کرنا۔ عداقت کرنا۔ قتل کرنے سے صلح کرنا۔ بہہ کرنا۔ صدقہ دینا۔ قرض دینا۔ قرض لینا۔ غلام (یا لونڈی) کو مارنا۔ بیچ کرنا۔ مکان بنانا۔ سینا۔ اپنی چیز دوسرے کے پاس امانت رکھنا۔ یا دوسرے کی اپنے پاس امانت رکھنا۔ اپنی چیز مانگی دینا یا دوسرے کی چیز مانگی لینا۔ قرض ادا کرنا۔ اپنا قرض وصول کرنا۔ کپڑا پہننا۔ کوئی چیز سواری پر لاونا (مثلاً تم کھائی کہ میں یہ چیز سواری پر نہ لاؤں گا اور پھر دوسرے سے لے لوادی تو حائض ہو گئی جیسا کہ اگر خود لا دتا تو حائض ہو جاتا) اور (عربی میں) بیچ۔ شمار۔ اجارہ۔ صناعت۔ خیاط۔ ہلکے بعد لام کا آنا (جس کے معنی واسطے کے ہیں) ایسے ہوتا ہے کہ فعل اسی شخص کے ساتھ مخصوص ہو جس پر تم کھائی گئی ہے یعنی اکی اجازت سے ہوا ہے برابر کہ اکی ملک ہو یا نہ ہو مثلاً اں بعث لک ثوباً (فبیدی خوف اس مثال کے یہ معنی ہیں کہ اگر میں تیرے واسطے یا تیرے لیے کپڑا بیچوں تو میرا غلام آزاد ہو اس کا مطلب یہ ہے کہ تیری اجازت نہ بیچوں گویا

اور اگر تہ دراز کہے تو ایک مہینہ اور اس سے زیادہ مراد ہوگا۔ اگر کسی نے اسپر قسم کھائی کہ میں زید کا قرض ہی ادا کر دوں گا اور پھر لیے رہے مینے جو کھوئے ہیں یا بیچتے نہیں ہیں یا دوسرے شخص کے ہیں تو اس کی قسم پوری ہوگی لیکن اگر رانگ کے لیے یا نہ نادے تو قسم پوری نہیں ہوئی اور قرض کے عوض اگر قرض خواہ کے ہاتھ یہ کوئی چیز دیکھو تو یہ قرض ادا کر کے حکم میں ہے یعنی اس صورت میں بھی اس کی قسم پوری ہو جائیگی نہ کہ اس کا سبکنا۔ اگر کسی نے اسپر قسم کھائی کہ میں اپنا قرض متفرق نہ دوں گا اور پھر اسے غصہ ٹھاسا روپیہ لے لیا تو یہ حاشا نہیں ہو جیتک کہ سارا قرض متفرق نہ ہو اور فروری تفرق سے (جیسے روپے گئے یا تو لے میں ہوئی آئی قسم نہ ہوگی۔ ایک شخص نے کہا کہ اگر میرے پاس مال ہو کر سو روپے یا اس کے سوا یا اور کچھ تو میرا تمام آزاد ہو تو اگر اس کے پاس سو روپے یا سو سے کم ہونگے تو یہ حاشا نہ ہوگا (اگر زیادہ ہونگے تو حاشا ہو جائیگا) اگر کوئی کہے کہ میں ایسا نہ کروں گا تو یہ اسے کہی نہ کرے یعنی اگر اس طرح کہنے کے بعد اب باہمی کیا تو قسم کے خلاف ہوگا) اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں یہ کام ضرور کروں گا تو ایک دفعہ کے کرنے سے قسم پوری ہو جائیگی اگر حکم کے کسی سے اس بات پر قسم لی کہ تو نہیں ہر معاشرے کے حال کی اطلاع دیا کرو اس میں ہر قسم کے تو قسم اس حاکم کی حکومت تکمیل کی (اس کے موقف ہونیکے بعد یہ بھی جاتی رہی) اگر کسی نے اسپر قسم کھائی کہ میں یہ چیز فلاں کے لیے ہے یہ کروں گا اور پھر اسے مہر کر دی تو جیسے لیے مہر کی اس کے قبول کیے بغیر کی پوری ہو جائیگی بخلاف بیع کے ف یعنی اگر بیع میں قسم کھائی کہ میں یہ چیز فلاں کے ہاتھ بیچوں گا اور پھر بیچ دی مگر مشتری نے بھی قبول نہیں کی تو اس کی قسم پوری نہیں ہوئی اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں یہ مکان نہ سوکھوں گا تو وہ گلاب اور چیلی کے پھول سوکھنے سے حالت نہ ہوگا (کیونکہ یہ مکان اس جو خود دار گھاس کا نام ہے جو تہ دار نہ ہو اور گلاب چیلی میں تنہ ہوتا ہے) اگر کسی نے بفسٹہ یا گلاب سوکھنے پر قسم کھائی تو یہ قسم ان دونوں سے پھولوں کی جاتی ہے ہر نہ کہ ان کے تیل یا عرق یا شبنوں سے سوکھنے پر) اگر کسی نے اسپر قسم کھائی کہ میں نکاح نہ کروں گا اور پھر ایک فصولی نے اس کا نکاح کر دیا (فصولی اس جہنی آدمی کو کہتے ہیں جو خود بخود ہی کسی کا کسی سے نکاح کر دے) اور اسے زانیہ اجازت دیدی تو یہ حاشا ہو گیا اور اگر صل سے اجازت دی (مثلاً اس عورت کا مہر دیدیا یا اس سے محبت کر لی تو حاشا نہیں ہوا اگر کوئی شخص کسی گھر کا مالک ہو یا کوہ پرے رکھا ہو یا عاریتے لیا ہو تو (قسم میں) وہ گھر کسی کا شمار ہوگا ف مثلاً اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں کے گھر یا بیچکا پھر وہ خاص اسی کے گھر میں یا اس کے گھر پر یا عاریتے لیے ہوئے ہیں چلا گیا تو حاشا ہو گیا ع است اگر کسی نے اسپر قسم کھائی کہ میرے پاس مال نہیں ہے حالانکہ کسی غفلت یا مالدار نادانہ ہند کے ذمہ اس کا قرض ہو تو یہ حاشا نہ ہوگا۔

اس کی قسم پوری ہو جائیگی نہ کہ اس کا سبکنا۔ اگر کسی نے اسپر قسم کھائی کہ میں اپنا قرض متفرق نہ دوں گا اور پھر اسے غصہ ٹھاسا روپیہ لے لیا تو یہ حاشا نہیں ہو جیتک کہ سارا قرض متفرق نہ ہو اور فروری تفرق سے (جیسے روپے گئے یا تو لے میں ہوئی آئی قسم نہ ہوگی۔ ایک شخص نے کہا کہ اگر میرے پاس مال ہو کر سو روپے یا اس کے سوا یا اور کچھ تو میرا تمام آزاد ہو تو اگر اس کے پاس سو روپے یا سو سے کم ہونگے تو یہ حاشا نہ ہوگا (اگر زیادہ ہونگے تو حاشا ہو جائیگا) اگر کوئی کہے کہ میں ایسا نہ کروں گا تو یہ اسے کہی نہ کرے یعنی اگر اس طرح کہنے کے بعد اب باہمی کیا تو قسم کے خلاف ہوگا) اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں یہ کام ضرور کروں گا تو ایک دفعہ کے کرنے سے قسم پوری ہو جائیگی اگر حکم کے کسی سے اس بات پر قسم لی کہ تو نہیں ہر معاشرے کے حال کی اطلاع دیا کرو اس میں ہر قسم کے تو قسم اس حاکم کی حکومت تکمیل کی (اس کے موقف ہونیکے بعد یہ بھی جاتی رہی) اگر کسی نے اسپر قسم کھائی کہ میں یہ چیز فلاں کے لیے ہے یہ کروں گا اور پھر اسے مہر کر دی تو جیسے لیے مہر کی اس کے قبول کیے بغیر کی پوری ہو جائیگی بخلاف بیع کے ف یعنی اگر بیع میں قسم کھائی کہ میں یہ چیز فلاں کے ہاتھ بیچوں گا اور پھر بیچ دی مگر مشتری نے بھی قبول نہیں کی تو اس کی قسم پوری نہیں ہوئی اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں یہ مکان نہ سوکھوں گا تو وہ گلاب اور چیلی کے پھول سوکھنے سے حالت نہ ہوگا (کیونکہ یہ مکان اس جو خود دار گھاس کا نام ہے جو تہ دار نہ ہو اور گلاب چیلی میں تنہ ہوتا ہے) اگر کسی نے بفسٹہ یا گلاب سوکھنے پر قسم کھائی تو یہ قسم ان دونوں سے پھولوں کی جاتی ہے ہر نہ کہ ان کے تیل یا عرق یا شبنوں سے سوکھنے پر) اگر کسی نے اسپر قسم کھائی کہ میں نکاح نہ کروں گا اور پھر ایک فصولی نے اس کا نکاح کر دیا (فصولی اس جہنی آدمی کو کہتے ہیں جو خود بخود ہی کسی کا کسی سے نکاح کر دے) اور اسے زانیہ اجازت دیدی تو یہ حاشا ہو گیا اور اگر صل سے اجازت دی (مثلاً اس عورت کا مہر دیدیا یا اس سے محبت کر لی تو حاشا نہیں ہوا اگر کوئی شخص کسی گھر کا مالک ہو یا کوہ پرے رکھا ہو یا عاریتے لیا ہو تو (قسم میں) وہ گھر کسی کا شمار ہوگا ف مثلاً اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں کے گھر یا بیچکا پھر وہ خاص اسی کے گھر میں یا اس کے گھر پر یا عاریتے لیے ہوئے ہیں چلا گیا تو حاشا ہو گیا ع است اگر کسی نے اسپر قسم کھائی کہ میرے پاس مال نہیں ہے حالانکہ کسی غفلت یا مالدار نادانہ ہند کے ذمہ اس کا قرض ہو تو یہ حاشا نہ ہوگا۔



کے وقت) اُسکے کپڑے اتار لیے جائیں اور کوڑے اُسکے بدن پر متفرق جگہ ماریں سر اور منہ اور شرمگاہ پر نہ ماریں اور سب حدود میں مرد کو کھڑا کر کے غیر محدود ماریں ف غیر محدود سے مراد یہ ہے کہ اسے زمین پر نہ ڈال دیں یا جلا دیا جائے مار کر نہ گھسیے جس سے اُسکے زخم ہو جائے یا یہ کہ جلا دیا جائے یا ہاتھ ستر تک نہ اٹھائے تاکہ چوٹ زیادہ لگے عینیت اور عورت پر حد لگاتے وقت اس کے کپڑے نہ اتاریں ہاں اگر وہ پوتین یا دہلی دار کپڑا پہنے ہوئے ہو تو اُس کو اتاریں (کیونکہ ان کے ہوتے چوٹ کم لگتی ہے) اور کوڑے عورت کے جھٹکا کر ماریں اور سنگسار کرنے میں اُسکے بے رسی نہ تک گہرا ایک گڑھا کھود لیا جائے مرد کے لیے اس گڑھے کی ضرورت نہیں اور آقا بدوں اجازت سلطان کے اپنے غلام (یا لونڈی) بدھ نہ لگائے اور سنگسار کرنے میں محسن ہو نیکی یہ معنی ہیں کہ ذاتی آزاد ہو عاقل بالغ مسلم ہو اور صلیح محل کے اپنی بیوی سے صحبت کر چکا ہو (پھر نہ کیا ہو) اور یہ صفت مرد و عورت دونوں میں ہو اور کوڑے مارنے اور سنگسار کرنے کو جمع نہ کیا جائے اور نہ کوڑے مارنے اور جلا وطن کرنے کو جمع کیا جائے (یعنی کچھٹی دونوں سزائیں نہ دی جائیں ہاں اگر کسی خاص صلیحت کے باعث) حاکم کی ملے ہو اور چند روز کے لیے جلا وطن کر دے فوراً سزا اور بیکار کو سنگسار کر دیا جائے لیکن اگر اس کو کوڑوں کی سزا دی ثابت ہو تو جب تک وہ اچھا نہ ہو جائے یہ سزا نہ دی جائے (کیونکہ وہ جان سے مار ڈالنے کا حق نہیں ہوتا) ایسیلئے اندیشہ ہے کہ شاید بیماری میں کوڑوں کی زد سے مر جائے لہذا تاخیر کی ضروری ہے و خلاف سنگساری کے کہ اس میں مقصود جان سے ہی مارنا ہوتا ہے اس میں تاخیر کرنے سے کوئی نتیجہ نہیں ہے اور معاملہ عورت جب تک بچہ نہ جنمے اس پر بھی کوئی حد جاری نہ کی جائے۔ ہاں اگر کوڑوں کی سزا دی ہو تو بچہ جنمے اور نفاس سے پاک ہو نیکی بعد دی جائے +

باب الوطی الذی یوجب الحیض الذی لا یوجبہ

اس سہمت کا بیان حوصلہ (جاری کرنے) کو واضح کرتی ہے اور حوصلہ نہیں کرتی

ت اگر صحبت کرنا محال (یعنی وہ عورت) مشیت ہو تو اس صحبت سے حدود واجب نہیں ہوتی اگرچہ صحبت کرنا یہ کو  
اس کے حرام ہونے پر ظن غالب ہو مثلاً کوئی اپنے بیٹے یا پوتے کی لونڈی سے یا اس عورت سے صحبت کرے جس کو اختیار  
کتاب سے طلاق دی ہو اور وہ عدت میں ہو اور نہ اس صحبت سے حدود واجب ہوتی ہر کہ جس میں حلال ہونیکا شبہ ہو  
اور مرد کو اس کے حلال ہونے پر ظن غالب ہو مثلاً وہ عورت جو تین طلاقیں کی عدت میں ہو یا اس کے باپ یا ماں  
یا بہوی یا قاق کی لونڈی ہو اور نسب فقط پہلی صورت میں ثابت ہو گا (اس دوسری میں نہ ہو گا) اگرچہ وہ دعویٰ  
بھی کرے اگر کوئی اپنے بھائی یا چچا (تائے) کی لونڈی سے زنا کرے تو اس پر حد جاری کی جائے اگرچہ اس کو غالب گمان

[illegible]

# کتاب الحدود

مردوں کا بیان

ف لعنت میں حد کے معنے روکنے کے ہیں اسی وجہ سے مردانوں کو عربی میں حد کہتے ہیں کہ وہ لوگوں کو مکان میں گز جانے سے روکتے ہیں حد (شرع میں) اس سزا کا نام ہے جو خداوند عالم (کی حق تلفی کا بدلہ لینے کے لیے مقرر کی گئی ہو) اور جو سزا بندے کی حق تلفی پر ہو اسکو حد نہیں کہتے) اور زنا اس صحبت کا نام ہے جو ایسی شرکاء میں ہو کہ نہ وہ زانی کی ملک ہو (یعنی نہ بیوی ہو نہ لونڈی ہو) اور نہ ملک کا شہ ہو (مثلاً کسی نے اپنی بیوی کے شہ میں کسی عورت سے صحبت کر لی تو وہ زنا نہ ہوگا) اور زنا چار آدمیوں کی گواہی سے ثابت ہوتا ہے جو زنا ہی کہہ کر گواہی پر دلی یا جماع کہہ کر گواہی دینگے تو زنا ثابت نہ ہوگا اور ان کی گواہی دینے کے بعد حاکم ان سے جمع کرے زنا کی مہیت پوچھے (کہ یہ بتاؤ زنا کتنے کسکو ہیں) انکی کیفیت پوچھے (کہ زبردستی ہو یا خواہی خواہ) انکی جگہ پوچھے (کہ کہاں ہوا) اسکا وقت پوچھے (کہ کسوقت) اس عورت کو دریافت کرے (کہ وہ کون ہتی) اگر وہ سب اسکو بیان کریں (یعنی جمع میں پورے اتر جائیں) ادویوں کہیں کہ ہم نے اس مرد کو اس عورت سے ایسے زنا کرتے دیکھا ہے جیسے سرزدانی میں لڑا اور ان گواہوں کے عادل ہونے کی ہی علی الاعلان اور خفیہ تحقیق کر لی گئی تو اب حاکم زنا ثابت ہونے کا حکم کر دے اور غرض زانی کے چار مجلسوں میں چار دفعہ زنا کا اقرار کرے سے بھی زنا ثابت ہو جاتا ہے اور جب وہ اقرار کرے حاکم اسے اقرار کو مالدے اور اس سے وہی پنجوں امور زنا کی مہیت اور کیفیت وغیرہ دریافت کرے اگر وہ سب بیان کرے تو اسکو سزا دیدے اور اگر سزا ہونے سے پہلے وہ اپنے اقرار سے پھر جائے یا سزا ہوتے ہوئے پھر جائے تو اسکو سزا دے اور سب سے کہ (زنا کا اقرار کرنے والے سے انکار کرنے کے لیے) حاکم اسے سمجھائے اپنی اسکا اقرار کے جواب میں کہے (کہ شاید تو نے بوسہ یا ہونا نہ بھی کہہ دے کہ ہاں میں نے بوسہ ہی لیا تھا) یا شاید تو نے ہاتھ لگایا ہو یا شاید تو نے کسی شے سے صحبت کر لی ہو (پس اگر وہ اس سمجھائے پر بھی اپنا رنا ہی کرنا کہتا ہے تو سزا کا حکم کرے) پس اگر زانی محض ہے (یعنی اپنی نکاح سے صحبت کر چکا ہے) تو اسکو کھٹے میدان میں سنگسار کرے یہاں تک کہ وہ مر جائے اور سنگسار کرنا گواہ شروع کریں اور اگر وہ شروع کرے سے انکار کریں تو یہ حد منقوف ہو جائیگی اور گواہوں کے بعد نام کرے پھر اور لوگ اور اگر زانی اقرار ہی ہو تو سنگسار کرنا حاکم شروع کرے پھر اور لوگ اور اگر زانی محض نہیں ہے تو اسے تنکوڑے لگائے (یعنی انکی حد سوکوڑے میں) اور غلام کے لیے پچاس اور کوڑا یا اسکو کہ اسے ستر پر گرہ نہ ہو اور واسطہ درجہ کی جو مٹے مارے اور (حد جاری کرنے

یہ حد ہے زانی کی جس میں چار گواہوں کی گواہی سے ثابت ہوتی ہے اور اگر وہ اقرار کرے تو اسکو سزا دیدے اور اگر وہ سب بیان کرے تو اسکو سزا دیدے اور اگر وہ سب بیان کرے تو اسکو سزا دیدے

سے یاد رکھیں دینی میں ہوا و دو کہیں کھنڈ میں تو ان کی گواہی پر حد جاری نہیں ہوتی اگرچہ ہر شہر میں زنا ہونے پر چار گواہ ہوں اور اگر پہلے ایک ہی کہے (سے گواہوں) میں اختلاف کریں تو مرد و عورت دونوں پر حد جاری کر دی جائیگی اور اگر گواہوں نے ایک عورت پر زنا کی گواہی دی حالانکہ وہ عورت اس وقت بکرہ ہی یا گواہ بد معاش ہیں یا یہ اس بات کی گواہی ہیں کہ چار آدمیوں نے اس شخص کے زنا کر کے (پہ) گواہی دی اگرچہ پہلی گواہ بھی اسپر گواہی دیں تو ان کی گواہی سے (مرد و عورت میں سے) کسی پر حد جاری نہ ہوگی اور اگر (زنا کے) گواہ اندھے ہوں یا پہلے تہمت لگانے میں سزا یافتہ ہوں یا تین ہی ہوں تو (ان صورتوں میں) ان گواہوں ہی پر حد لگائی نہ کہ اسپر جس کے لازم ہونے پر یہ گواہی دیتے ہیں اور اگر کسی پر چار گواہوں کی گواہی سے حد لگ گئی پھر معلوم ہوا کہ گواہوں میں ایک غلام تھا یا تہمت لگانے میں (سزا یافتہ تھا تو اب ان گواہوں پر تہمت کی) حد لگائی جائے اور اس آدمی کے جو حد کی چوٹ لگی ہو (یا کوئی زخم ہو گیا ہو) اس کا کسی پر تاوان نہیں ہے اور اگر ایسی گواہی سے کوئی سنگسار ہو گیا ہو تو اس کا خونہا (اس کے وارثوں کو) بیت المال سے دینا چاہیئے اور اگر (زنا کے) چار گواہوں میں سے سنگسار ہوئے بعد ایک گواہ پھر گیا تو اسپر تہمت کی حد جاری کی جائے اور جو تہمتی خونہا کا یہ تاوان بھر گیا اور اگر (حکم لگانے کے بعد اور) سنگسار ہونے سے پہلے کوئی پھر گیا تو پھر ان چاروں گواہوں کو تہمت لگانے کی سزا دی جائے اور سنگساری و قوف اور اگر زنا پر پانچ آدمیوں نے گواہی دی ہتی اور ان میں سے ایک پھر گیا تو اسکے ذمہ کچھ نہیں ہے اور اگر اسکے بعد دوسرا پھر گیا تو اب ان دونوں کو تہمت کی (سزا دی جائے اور دونوں (نصف نصف) جو تہمتی خونہا کا تاوان بھرنے کے لگ کوئی شخص زنا کے گواہ گزرنے پر سنگسار کر دیا گیا اور بعد میں معلوم ہوا کہ وہ سارے گواہ غلام ہیں (گواہی کے لائق نہیں ہیں) تو اس سنگسار شدہ کا خونہا مرگی کے ذمہ ہوگا (مرگی وہ ہے جو گواہوں کے عادل دیندار گواہی کے لائق ہونے کو جانتا اور جلتا ہو) جیسا کہ اس صورت میں تاوان بھرنا واجب تھا کہ ایک آدمی ایسے شخص کو قتل کرے جس کو سنگسار کر دیا حکم ہو گیا ہو اور پھر یہ ظاہر ہو کہ (اس کے زنا کے) گواہ غلام تھے اور اگر اسے (قتل نہیں کیا بلکہ حکم کے موافق سنگسار کیا تھا پھر گواہوں کا غلام ہونا ظاہر ہوا تو اس کا خونہا بیت المال سے دینا ہوگا اور اگر زنا کے گواہ یہ بیان کریں کہ ہم سے (انکو نہ کرتے ہوئے) قصداً دیکھا تھا تب بھی ان کی گواہی قبول کر لی جائے گی (کیونکہ گواہی دینے کے لئے دیکھنا جائز ہے) اور اگر زنا کا لازم اپنے شخص ہونے کا انکار کرے اور اسپر ایک مرد اور دوسری گواہیں دیں کہ پھر بھی یہ ایک نبی کے سوا اولاد ہو جائے تو (دونوں صورتوں میں) یہ سنگسار کر دیا جائے گا

یہ حد جاری کرنے کے لئے چار گواہ ہونے چاہئے اگر پہلے ایک ہی کہے (سے گواہوں) میں اختلاف کریں تو مرد و عورت دونوں پر حد جاری کر دی جائیگی اور اگر گواہوں نے ایک عورت پر زنا کی گواہی دی حالانکہ وہ عورت اس وقت بکرہ ہی یا گواہ بد معاش ہیں یا یہ اس بات کی گواہی ہیں کہ چار آدمیوں نے اس شخص کے زنا کر کے (پہ) گواہی دی اگرچہ پہلی گواہ بھی اسپر گواہی دیں تو ان کی گواہی سے (مرد و عورت میں سے) کسی پر حد جاری نہ ہوگی اور اگر (زنا کے) گواہ اندھے ہوں یا پہلے تہمت لگانے میں سزا یافتہ ہوں یا تین ہی ہوں تو (ان صورتوں میں) ان گواہوں ہی پر حد لگائی نہ کہ اسپر جس کے لازم ہونے پر یہ گواہی دیتے ہیں اور اگر کسی پر چار گواہوں کی گواہی سے حد لگ گئی پھر معلوم ہوا کہ گواہوں میں ایک غلام تھا یا تہمت لگانے میں (سزا یافتہ تھا تو اب ان گواہوں پر تہمت کی) حد لگائی جائے اور اس آدمی کے جو حد کی چوٹ لگی ہو (یا کوئی زخم ہو گیا ہو) اس کا کسی پر تاوان نہیں ہے اور اگر ایسی گواہی سے کوئی سنگسار ہو گیا ہو تو اس کا خونہا (اس کے وارثوں کو) بیت المال سے دینا چاہیئے اور اگر (زنا کے) چار گواہوں میں سے سنگسار ہوئے بعد ایک گواہ پھر گیا تو اسپر تہمت کی حد جاری کی جائے اور جو تہمتی خونہا کا یہ تاوان بھر گیا اور اگر (حکم لگانے کے بعد اور) سنگسار ہونے سے پہلے کوئی پھر گیا تو پھر ان چاروں گواہوں کو تہمت لگانے کی سزا دی جائے اور سنگساری و قوف اور اگر زنا پر پانچ آدمیوں نے گواہی دی ہتی اور ان میں سے ایک پھر گیا تو اسکے ذمہ کچھ نہیں ہے اور اگر اسکے بعد دوسرا پھر گیا تو اب ان دونوں کو تہمت کی (سزا دی جائے اور دونوں (نصف نصف) جو تہمتی خونہا کا تاوان بھرنے کے لگ کوئی شخص زنا کے گواہ گزرنے پر سنگسار کر دیا گیا اور بعد میں معلوم ہوا کہ وہ سارے گواہ غلام ہیں (گواہی کے لائق نہیں ہیں) تو اس سنگسار شدہ کا خونہا مرگی کے ذمہ ہوگا (مرگی وہ ہے جو گواہوں کے عادل دیندار گواہی کے لائق ہونے کو جانتا اور جلتا ہو) جیسا کہ اس صورت میں تاوان بھرنا واجب تھا کہ ایک آدمی ایسے شخص کو قتل کرے جس کو سنگسار کر دیا حکم ہو گیا ہو اور پھر یہ ظاہر ہو کہ (اس کے زنا کے) گواہ غلام تھے اور اگر اسے (قتل نہیں کیا بلکہ حکم کے موافق سنگسار کیا تھا پھر گواہوں کا غلام ہونا ظاہر ہوا تو اس کا خونہا بیت المال سے دینا ہوگا اور اگر زنا کے گواہ یہ بیان کریں کہ ہم سے (انکو نہ کرتے ہوئے) قصداً دیکھا تھا تب بھی ان کی گواہی قبول کر لی جائے گی (کیونکہ گواہی دینے کے لئے دیکھنا جائز ہے) اور اگر زنا کا لازم اپنے شخص ہونے کا انکار کرے اور اسپر ایک مرد اور دوسری گواہیں دیں کہ پھر بھی یہ ایک نبی کے سوا اولاد ہو جائے تو (دونوں صورتوں میں) یہ سنگسار کر دیا جائے گا

لے لے حلال ہونیکا ہوا اگر کوئی پسے بستر سے پر غیر عورت کو دیکھ کر اس سے زنا کرے تو اس پر بھی حد جاری کی جائے  
(گروہ یہ کہے کہ میں نے اسکو اپنی بیوی سمجھا تھا یا اگر یہ وہ اندھا بھی ہو) ہاں اگر شب زفاف میں (یعنی عورت  
کو مرد کے پاس بھیج دیا گیا اور یہ کہہ دیا کہ یہ میری بیوی ہے اور اسے صحبت کر لی تو اس پر حد واجب نہ ہوگی ہر مثل)  
واجب ہوگا اور نہ اس عورت سے صحبت کرنے پر جو اس مرد پر حرام تھی اس سے نکاح کر لیا تو اس نکاح کے  
شبہ سے حد موقوف ہو جائیگی (یا کسی اجنبی عورت سے پیشاب گاہ کے سوا کہیں اور یا سافل کر لیا یا غلام کیا یا  
جو پایہ سے بد فعلی کی یاد از لہرب میں جا کر یا باغیوں کے ملک میں جا کر زنا کر لیا (تو ان سب صورتوں میں (زانی  
پر حد واجب نہ ہوگی ہاں اگر دار الحرب کا رہنے والا ذمیہ عورت سے زنا کرے تو مرد پر حد نہ ہوگی (اور عورت پر ہوگی)  
اور اگر زانی بالغ ہوگا یا دیوانہ جوان عورت سے زنا کرے تو اس پر بھی حد واجب نہ ہوگی اور اگر اسکا لٹا ہو یعنی عاقل بالغ آدمی  
کسی دیوانی یا نابالغ بچی سے زنا کرے) تو اس پر حد واجب کی جائیگی اور عورت پر دیکر زنا کرے یا نہ بستی زنا کرے یا ایک  
کے زنا کا اقرار کرے اور دوسرے کے انکار کرے سے بھی حد واجب نہیں ہوتی اگر کسی نے لونڈی سے اس طرح زنا  
کیا کہ اُسے جان مار ڈالا تو اس پر زنا کی حد اور (لونڈی کی قیمت دینی لازم ہوگی اگر بادشاہ ناحق خون کرنے  
یا کسی کا مال تلف کرنے تو اس سے مواخذہ کیا جائے اور حدود کا مواخذہ اس سے نہ کیا جائے (غرض یہ)  
کہ اس سے بندوں کے حقوق کا مواخذہ کیا جائے اللہ کے حقوق کا نہ کیا جائے

## باب الشہادۃ علی الزنا والرجوع عنہا

زنا پر گواہی دینے اور اس سے پھر جانے کا بیان

ت اگر گواہوں نے ایک بیانی صدر پر گواہی (خواہ وہ چوری کی ہو یا زنا کی یا شراب خواری کی) سوائے (زنا کی)  
تہمت کی حد کے تو اب حد نہ لگائی جائیگی ہاں چور سے مال سترہ گنا تو ان سے لیا جائیگا اور اگر گواہ ایک مرد کے  
کسی غائب عورت سے زنا کرنے کو ثابت کر دیں تو اس پر حد جاری کر دی جائے بخلاف چوری کے ف یعنی اگر گواہ  
اس بات کو ثابت کر دیں کہ اس شخص نے فلاں غائب کا مال چر لیا ہے تو اس چور پر حد جاری نہ کی جائیگی یعنی  
اسکا ہاتھ نہیں کٹے گا کیونکہ کوئی دعویٰ کر نہ سکا کہ اس نے اس بات کا اقرار کیا کہ میں  
ایسی عورت سے زنا کیا ہے جسے میں پہچانتا نہیں ہوں تو اس پر حد جاری کر دی جائے (کیونکہ اگر اپنی بیوی یا لونڈی سے  
کرنا تو ضرور پہچانتا ہوتا) اور اگر گواہ ایسے زنا پر گواہی دیں تو وہاں حد جاری نہ ہوگی جیسا کہ اگر یہ عورت کی خوشی  
لے لینا خوشی سے زنا ہونے میں ہاں میں اختلاف کریں (مثلاً وہ کہیں زنا عورت کی خوشی سے ہے یا وہ کہیں نہ رہتا

یہ حد واجب نہ ہوگی  
یہ حد واجب نہ ہوگی  
یہ حد واجب نہ ہوگی  
یہ حد واجب نہ ہوگی



کہ تو اپنے باپ کا نہیں ہی یا (اسکے باپ کا نام سیکر کہا کہ تو فلا سے کا بیٹا نہیں ہی تو اس کہنے دلے پر صدر لگائی جائے  
اور اگر سنہ میں نہیں کہا تو نہ لگیگی جیسا کہ اگر کوئی کسی کو یہ کہدے کہ تو اپنے دادا کا نہیں ہی (تو اسپر نہیں لگتی یا معافی  
کو کہے کہ اوسطی (وسطی عراق میں ایک قوم ہی جو بد اخلاقی اور لکھنؤ بنانی میں مشہور ہی یا اور آسمان کے پانی کے  
بیٹے یا کسی کو اسکے چچا کا بیٹا یا اسکے ماموں کا بیٹا یا انکی ماں کے شوہر کا بیٹا کہدیا تو (ان سب صورتوں میں) صلہ  
نہیں لگتی اور اگر کہا اور نہ کار (یا چھتال) کے جنے اور انکی ماں مر چکی ہی اور اسکا نانا یا اسکا بیٹا یا پوتا اسکو سزا کر کے  
کا خدا سنگار ہی تو اسکو تہمت کی سزا دیجیے اور بیٹا اپنے باپ کو اور غلام اپنے آقا کو اپنی ماں پر تہمت لگانے  
سے سزا نہیں کر سکتا اور سپر تہمت لگائی جائے اسکے مر جانے سے تہمت کی سزا جاتی ہی ہی نہ کہ اقرار کر کے پھر چچا  
یا معاف کر لینے سے ف یعنی اگر کوئی تہمت لگانے کا اقرار کر کے پھر جائے اور یہ کہے کہ میں نے جھوٹ طوفان  
کہدیا ہوتا یا جبر تہمت لگائی تھی وہ کہے میں اس مجرم کو معاف کرتا ہوں تو یہ سزا موقوف نہ ہوگی کیونکہ آپس حق  
العمہ ہی (ایسیلئے بندے کے معاف کرنے سے معاف نہیں ہو سکتا) است اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ تو نے پہاڑ  
میں زنا کیا ہی اور اس پہاڑ پر چڑھنا مراد لیا تو اسکو سزا دی جائے ف اس موقع پر کنز میں زنا ت ہمرہ سے  
ہو جو چڑھنے کے معنے میں آتا ہی مگر چونکہ یہاں یہ معنے لینے کا کوئی قرینہ نہیں ہی تو معلوم ہوا کہ اسے چڑھنے  
کے معنے میں لے بلکہ غلطی سے اس طرح کہدیا ہی لہذا صواب ہے است اگر کسی نے دوسرے کو کہا کہ اور زنا کار اور  
اسے جواب میں اسکو لو تہی کہا تو ان دونوں کو سزا دی جائے اور اگر مرد نے اپنی بیوی سے کہا کہ اور زنا کار اور  
اٹ کر اسکو لو تہی کہا تو فقط عورت کو سزا دی جائے اور اس صورت میں لعان نہ ہوگا اور اگر عورت نے اسکو جواب دیا  
کہ میں نے تو تجھ سے ہی زنا کر لیا تو اب سزا اور لعان دونوں جلتے رہینگے (کہ کسی کو سزا دی جائیگی نہ لعان ہوگا)  
اگر کوئی کرے کا اقرار کر کے پھر یہ کہدے کہ یہ میرا نہیں ہی تو یہ لعان کرے اور اگر اسکا انکار کیا ہی تو اسکو سزا دی  
جائے ف اٹا کرے کا یہ مطلب ہی کہ پہلے کہدیا تھا کہ یہ تو کا میرا نہیں ہی اور بعد میں کہتا ہی کہ میرا ہی ہی تو  
اسکو سزا دی جائیگی است اور ان دونوں صورتوں میں وہ لڑکا اسی کا رہیگا اور اگر اسے یوں کہہ کہ یہ میرا  
بیٹا ہی نہ تیرا بیٹا ہی تو صاف لعان دونوں باطل ہو گئے مگر کسی نے ایسی عورت پر زنا کی تہمت لگائی جسکے چچا کا  
باپ معلوم نہیں ہی یا ایسی عورت پر کہ اسکے بچہ ہونے کے سبب وہ اپنے شوہر سے لعان کر چکی ہی یا ایسے مرد پر کہ  
جنے دے سکر کی لڑکی سے یا مساجھے کی لڑکی سے صحبت کر لی تھی یا ایسے مسلمان پر تہمت لگائی جسے کفر کیت  
میں (یعنی مسلمان ہونے سے پہلے) ترک کیا تھا یا ایسے مکاتب پر جو اپنا پورا مملکت بابت جھوٹا ہی تو (ان جھوٹ)

لکھنؤ میں  
نور و نور الدقائق  
کمالیہ میں  
نور و نور الدقائق  
کمالیہ میں

## باب حد الشرب

شراب پیے کی حد کا بیان

ست اگر کسی نے شراب پی اور ایسے وقت گرفتار ہوا کہ ابھی موجود تھی یا وہ نشہ میں تھا اگرچہ نشہ چھوٹا ہے (و غیرہ کے) نمینہ ہی کا ہو اور دوا آدمی کو اہی دیں (کہ اسے شراب پی اے) یا فقط ایک دفعہ وہ خود اقرار کرے تو نشہ اترنے کے بعد اسے حد جاری کر دی جائے اگر یہ معلوم ہو کہ اسے اپنے اختیار سے پی صرف چھو باروں یا ستے وغیرہ میں پانی ڈال کر چند روز رکھنے سے وہ پانی کا طعنا شرب ہو جاتا ہو عربی میں اسکو نمینہ کہتے ہیں اور اگر اسی طرح انگوروں میں پانی ڈال کر چند روز رکھا جائے اور صرف رکے رہنے سے اسیں جوش آجائے تو اسکو عربی میں خمر اور اردو میں شراب کہتے ہیں یعنی وغیرہ ست اور اگر شراب کی بوجہ تے رہنے کے بعد جسے خود اقرار کیا یا دوا کو اہوں نے گواہی کی مگر ان کا گواہی میں تاخیر کرنا اسوجہ سے نہ تھا کہ یہ عدالت (یا کوئی دوسرا) سے زیادہ فاضلہ پر تھے لکے (اے آئے ان کی بوجہ جاتی رہی اگر ایسا ہوا تو حد قائم رہیگی) یا کہ صرف اس سے شراب کی بوجہ پائی گئی (اور کسی طرح ثبوت نہیں ہوا) یا شراب کی تے کی یا (پینے کا ترار کر کے پھر اپنے اقرار سے پھر گیا) یا نشہ کی حالت میں اقرار کیا اور نشہ ایسا تھا کہ کئی عقل باطل جاتی رہی تھی تو ان سب صورتوں میں (حد جاری نہ ہوگی اور نشہ کی سزا) خواہ کوئی شراب پینے سے نشہ ہوا ہو اور اگر وہی شراب پینے کی سزا اگرچہ ایک ہی قہرہ بیا ہو (ہاں بے نزدیک) اتنی کوٹے ہیں اور غلام کے پنے اس کا نصف (یعنی چالیس کوٹے) اور زنا کی حد کی طرح یہ کوٹے اسکے بدن پر لگ لگ کر کے مارے جائیں

## باب حد القذف

زنا کی تہمت لگانے کی حد کا بیان

ست تہمت کی حد تعدو میں اور ثبوت میں شل شراب پینے کی حد کے عرف تعدا سے مراد یہ ہے کہ جیسے پہلے آدمی کے لیے سنی طرعا اور غلام کے لیے چالیس کوٹے ہیں اسی طرح اسیں بھی ہیں اور ثبوت سے مقصود یہ ہے کہ جیسے وہ حدود مردوں کو اہی دینے یا اسکے ایک خطہ اقرار کرنے سے ثابت ہو جاتی ہو اسی طرح یہ ہی ثابت ہو جاتی ہو اور اسیں عورتوں کی گواہی کا اعتبار نہیں ہوتا مطلقاً ست اگر کسی (مرد یا عورت) نے محض مرد یا محض عورت پر زنا کی تہمت لگائی اور وہ اسکو سزا کرنے کے خواستگار ہیں تو اس کے بدن پر (مستغرق حد لگائی جائے اور سولے بوشین اور روئدار کپڑے کے اور کوئی کپڑا بدن سے نہ اٹھا رہا جائے اور اس باسے میں محض ہونیکے یہ سمجھئے ہیں کہ وہ عاقل بالغ آزاد مسلمان ہو اور زنا کاری سے بچا ہوا ہو پس اگر ایک نے دوسرے سے غصہ میں کہا

لے شک کہ اس کی گواہی نہ لیں  
چونکہ اس کے پاس اور حد  
میں کسی کے درمیان کا  
نہ لگے گا اور نہ لگے گا  
مستغرق حد ہے  
چونکہ اس نے تہمت لگائی

غسل نہ کرنے پر یا گھر سے نکلی جانے پر تیز کر کے (اور وہ مر جائے تو اُسے خونہا دینا پڑے گا)۔

کتاب السنن

بیوری گھاسیان

س (شرح یہ) پوری اُسکو کہتے ہیں کہ کوئی عاقل بلی آدمی دس درم چھوڑ شاہی کی مقدار (خواہ درمی ہو) یا اتنی یا اس کے زیادہ قیمت کا مال ہو کسی محفوظ جگہ سے یا ہرے میں سے پوشیدہ جیسے پس اگر اس طرح لینے کا وہ خود لیکھ خدہ قرار دے یا دو آدمی گواہی دیدیں تو اسکا ہاتھ کاٹ دیا جائے اور اگر چور (کپڑے بہت گئے) میں اور ان میں مال لینے سے منکر ہوں میں تو ان سب کے ہاتھ کاٹے جائیں بشرطیکہ وہ مال اتنا ہو کہ ہر ایک کے حصہ میں اس نصیب (یعنی دس درم) کی مقدار آتا ہو اور اگر اتنا نہ آتا ہو تو ان کے ہاتھ نہیں کٹیں گے اور لکڑی گھاٹس سترس بجلی پر بند نہ کیا رہتا ہے گی ورنہ چونہ ترسیوہ یا جو درخت پر لگا ہوا ہو اور دودھ - گوشت - حرزہ (جیسا بھل) اور وہ کھیتی جو آبائی گئی نہ ہو اور نہ آدہ پینے کی چیزیں اور منورہ اور قرآن مجید اگرچہ اس پر سونے کا کام ہو اور سجدہ کا دروازہ اور سونے کی سولی بشرط پنج - جو ستر آزاد ملے اگرچہ زیور پہنے ہوئے ہو اور مالے غلام اور دروہوں کے چرنے پر ہاتھ نہ لگانا جائے گا بخلاف اسکے کہ کوئی نابالغ غلام یا حساب کا دفتر چرنے (نوشکا ہاتھ کے لگا) اور کتنے پھٹے - وائسے - ڈھولے مسابگی اور باہلی وغیرہ چرنے پر اور خیانت کرنے - ٹوٹ مار کرنے - ٹپاک بجانے اور کفن چرنے اور بیت المال کا مال یا اپنے سببجے کا مال یا بقدر لینے قرض کے قرضدار کا مال چرنے یا ایسی چیز چرنے سے جس میں اسکا ایک خدہ ہاتھ کٹ چکا ہو اور وہ چیز بھی برقی نہ ہو (یہی ای ہو) چور کا ہاتھ نہ کٹے گا اور سال کی کوئی نیزے کی چھڑا بنوس صندل - سبز نیلے - یا فوف - زرد - موتی - برتن اور لکڑی کے بنے ہونے دوا سے چرنے پر چور کا ہاتھ کاٹا جائیگا +

## فصل فی الحرز

فحزانت میں صوفیہ جگہ کو کہتے ہیں یعنی جہاں کسی چیز کی حفاظت کی جائے اور شرح میں اسکو کہ جہاں عاودہ مال کی حفاظت کی جائے یعنی ست اگر کوئی اپنے ذی رحم محرم کا مال چُرلے مگر اسکا یہ رشتہ رفاقت کے سبب نہ ہو (یعنی رضائی ناں بہن نہ ہوں) یا شوہر اپنی بیوی کا یا بیوی اپنے شوہر کا یا غلام اپنے آقا کا یا آقا کی بیوی کا یا اپنی آقا بیوی کا یا آقا اپنے منکاتب کا یا سرسراپے داماد کا یا داماد اپنے سرسرا کا یا غنیمت کا مال یا حام کامال چُرلے یا ایسے مکان میں سے چُرلے جس میں جانکی اسکو اجازت ہو تو ہاتھ نہیں کے گا اور اگر کوئی

صورتوں میں اہمیت لگانے والے کو سزا دی جائیگی۔ اگر کسی اہمیت پرست لونڈی سے یا حیص کی حالت میں اپنی بہن سے یا مکاتبہ (لونڈی) سے صحبت کر لی تھی اور اس پر کسی نے زنا کی تہمت لگائی یا ایسے مسلمان پر تہمت لگائی جس نے کفر کی حالت میں اپنی ماں سے نکاح کر لیا تھا اسکو تہمت لگنے کی سزا دی جائیگی اگر کوئی مسلمان مسلمان پر تہمت لگائے تو اسکو سزا دی جائے جس میں اس کا ذکر ہو کہتے ہیں جو دارالطریقہ و اسلام میں آیا ہوا ہوا اور سلطان سے اس نے چکا ہوا اگر کسی نے چند دفعہ کسی پر تہمت لگائی یا چند دفعہ زنا کیا یا چند دفعہ شراب پی تھی پھر اسے ایک دفعہ سزا ملے گی تو یہی سب دفعہ کے لیے کافی ہوگی رکید کہ حدود میں داخل ہو جاتا ہی +

## فصل فی التعزیر

ف تعزیر عزر سے ماخوذ ہے جسکے لغوی معنی دھمکانے اور سزا سننے کرنے کے ہیں اور شرع میں تعزیر اس کو کہتے ہیں جو حد سے کم ہو اس پر ساری امت کا اتفاق ہے کہ اگر کسی سے کوئی بڑی خطا سرزد ہو اور اس میں حد نہ لگا ہو تو ایسے آدمی کو تعزیر کرنی واجب ہے مگر اس کی کوئی مقدار معین نہیں ہے حاکم کی رائے پر موقوف ہے کہ حد سے کم سزا کا چاہے حکم لگائے یعنی مٹھنات اگر کسی نے غلام پر یا کافر پر زنا کی تہمت لگائی یا مسلمان کو کہا کہ کفر کا اوکافر - اوجہیت - اوجور - اوجہکار - اوسناف - اوعلمای - اولوندے بازہ - اوسودوار - اوشرافی - اودپوت - اودپوت اسکو کہتے ہیں جسے اپنی بیوی سے زنا کر لے غیرت نہ لائے (اوجہ پڑے - اوحان - اوجہ پڑے کے جنے - اوجہ دین - اوکٹے - اور بڑی بانوں یا چوروں کے مٹھائی گئے - اوجہ مزاجے تو ان سب صورتوں میں اس کہنے والے کو تعزیر کی جائیگی اور اگر کوئی کہے کہ اوکٹے - او بوک - اوگدھے - اوسور - اوساخذ - اوساچ - اوجام رکینے آہ رڈیوں کے ہستاد - اور زنا کی غرضی لینے والے - او ولد الحرام - اوعیاسن - اوکڑے - اوکڑے - اوسخسے - اوٹھنے - اوجہیزت - اویوقوف - اوو فلاسنے والے - اوجوس تو اس کہنے والے کو تعزیر نہ کی جائیگی - اور تعزیر کے زیادہ سے زیادہ اثنا عشر کوڑے ہیں (کیونکہ چالیس کوڑے غلام کی حد ہے اس سے تعزیر کم نہیں چاہیے) اور کم سے کم تین کوڑے ہیں اور تعزیر میں کوڑے مارنے کے بعد مجرم کو قید کرنا جائز ہے اور کوڑے سے زیادہ زور سے تعزیر میں اسے جائیں اور اس کم زور سے زنا کی حد میں اور اس سے کم شراب پینے کی حد میں اور اس سے کم تہمت لگنے کی حد میں۔ اگر کوہد کے یا تعزیر کے صدر سے مر جائے تو اسکا خون معاف ہے بخلاف شوہر کے کہ جب وہ اپنی بیوی کو سنگھار نہ کرے پھر اس پر کہ اسے اپنے بستر سے پرہیز یا نارہ نہ پڑھنے پر یا (حیض منجاست)

تعزیر عزر سے ماخوذ ہے جسکے لغوی معنی دھمکانے اور سزا سننے کرنے کے ہیں اور شرع میں تعزیر اس کو کہتے ہیں جو حد سے کم ہو اس پر ساری امت کا اتفاق ہے کہ اگر کسی سے کوئی بڑی خطا سرزد ہو اور اس میں حد نہ لگا ہو تو ایسے آدمی کو تعزیر کرنی واجب ہے مگر اس کی کوئی مقدار معین نہیں ہے حاکم کی رائے پر موقوف ہے کہ حد سے کم سزا کا چاہے حکم لگائے یعنی مٹھنات اگر کسی نے غلام پر یا کافر پر زنا کی تہمت لگائی یا مسلمان کو کہا کہ کفر کا اوکافر - اوجہیت - اوجور - اوجہکار - اوسناف - اوعلمای - اولوندے بازہ - اوسودوار - اوشرافی - اودپوت - اودپوت اسکو کہتے ہیں جسے اپنی بیوی سے زنا کر لے غیرت نہ لائے (اوجہ پڑے - اوحان - اوجہ پڑے کے جنے - اوجہ دین - اوکٹے - اور بڑی بانوں یا چوروں کے مٹھائی گئے - اوجہ مزاجے تو ان سب صورتوں میں اس کہنے والے کو تعزیر کی جائیگی اور اگر کوئی کہے کہ اوکٹے - او بوک - اوگدھے - اوسور - اوساخذ - اوساچ - اوجام رکینے آہ رڈیوں کے ہستاد - اور زنا کی غرضی لینے والے - او ولد الحرام - اوعیاسن - اوکڑے - اوکڑے - اوسخسے - اوٹھنے - اوجہیزت - اویوقوف - اوو فلاسنے والے - اوجوس تو اس کہنے والے کو تعزیر نہ کی جائیگی - اور تعزیر کے زیادہ سے زیادہ اثنا عشر کوڑے ہیں (کیونکہ چالیس کوڑے غلام کی حد ہے اس سے تعزیر کم نہیں چاہیے) اور کم سے کم تین کوڑے ہیں اور تعزیر میں کوڑے مارنے کے بعد مجرم کو قید کرنا جائز ہے اور کوڑے سے زیادہ زور سے تعزیر میں اسے جائیں اور اس کم زور سے زنا کی حد میں اور اس سے کم شراب پینے کی حد میں اور اس سے کم تہمت لگنے کی حد میں۔ اگر کوہد کے یا تعزیر کے صدر سے مر جائے تو اسکا خون معاف ہے بخلاف شوہر کے کہ جب وہ اپنی بیوی کو سنگھار نہ کرے پھر اس پر کہ اسے اپنے بستر سے پرہیز یا نارہ نہ پڑھنے پر یا (حیض منجاست)



مسجد میں سے کچھ اسباب چڑے اور اسباب والا وہیں ہو تو اسکا ہاتھ کٹے گا۔ اگر کسی ہمان نے اپنے منبر یاں کے چوری کر لی یا کوئی چیز چرائی اور ابھی گھر سے باہر نہیں گئے ہاں کہ پکڑا گیا) تو اسکا ہاتھ نہیں کٹے گا اور اگر پھری کی چیز کو حجرے سے نکال کر گھر کے صحن میں لے آیا تھا یا ایک جگہ چند حجرے بیٹے ہوئے تھے ان حجرے والوں میں سے ایک نے دوسرے حجرے کو ٹوٹ لیا یا کوئی لقب لگا کر اندر گیا اور گھر کا کچھ اسباب نکال کر رستہ میں ڈال دیا تھا پھر باہر کے اٹھا لیا یا سواری پر لاد کر اُسے مالک دیا اور اس صورت سے نکال کر لے گیا تو ان سب صورتوں میں اسکا ہاتھ نہیں کٹے گا اور اگر باہر سے دوسرے کو دیدیا گھر میں سے صرف ہاتھ ڈال کر مال نکال لیا یا نیوٹی آستین (یا کپڑے) سے باہر تھی وہ کتر لی یا قطار میں سے ایک اونٹ چرائیا یا اونٹ وغیرہ کا بوجھ چرائیا تو (ان سب رتوں میں) ہاتھ نہیں کٹے گا اور اگر اونٹ کی گون چیر کر آپس سے مال لے لیا یا اسباب کا تھیل چرائیا اور اُس کا مالک انکی حفاظت کر رہا تھا یا اسے اوپر پڑا سو رہا تھا یا کسی صندوق میں یا دوسرے کی جیب میں یا کسی کی آستین میں ہاتھ ڈال کر مال نکال لیا تو اسکا ہاتھ کاٹا جائے گا +

## فصل فی کیفیت القلع اثبات

ہاتھ کاٹنے کی نیت اور اس کے ثبوت کی تفصیل

ت چور کا دہنا ہاتھ پہنچے تک کاٹ کر اسکو دغا دیا جائے (تاکہ خون بند ہو جائے) اور اگر دوبارہ کرے تو بائیں ہر کاٹ دیا جائے پھر اگر تیسری دفعہ چوری کرے تو اسکو قید کر دیا جائے تاکہ چوری کرنے سے توبہ کرے اور اسکا بائیں ہاتھ نہ کاٹا جائے جیسا کہ اُس آدمی کا ہاتھ ہمیں کٹا جو چوری کرے اور اس کے بائیں ہاتھ کا انگوٹھا کٹا ہوا ہو یا مثل ہونے والا انگوٹھے کے سوا بائیں ہاتھ کی دو انگلیاں کٹی ہوئی ہوں یا دہنا پیر کٹا ہوا ہو۔ اگر کسی کا دہنا ہاتھ کٹے کا حکم ہو اور جلاد بائیں کاٹ دے تو اسپر تاوان نہیں آئیگا اور ہاتھ کٹے میں یہ شرط ہے کہ جبکہ مال چوری کیا ہو وہ اس سزا کی درخواست کرے اگرچہ یہ مال اس کے پاس امانت رکھا ہو یا کسی سے چھین لیا ہو یا یہ سٹود خوار ہو اور اگر ان ہی لوگوں کے پاس سے مال چوری جائے اور اصل مالک سزا کی درخواست کرے تب بھی ہاتھ کاٹ دیا جائیگا اگر اس چور کا ہاتھ کٹنے کے بعد اس کے پاس دوسرے نے چرائیا اور اصل مالک یا پہلا چور سزا کی درخواست کرے تو دوسرے چور کا ہاتھ نہ کٹے گا اگر کسی نے کوئی چیز چرائی اور پٹ ہوئے سے پہلے اس نے مالک کے حوالے کر دی یا ہاتھ کٹنے کا حکم ہونے کے بعد وہ اس چیز کا مالک ہو گیا یا اس نے دعویٰ کیا کہ یہ چیز میری ہی ہے یا ہاتھ کٹنے کا نصاب (دس درم) اسے اب انکی قیمت کم ہو گئی تو (ان سب رتوں میں) ہاتھ نہ کاٹا جائیگا اگر دو آدمیوں نے

مسجد میں سے کچھ اسباب چڑے اور اسباب والا وہیں ہو تو اسکا ہاتھ کٹے گا۔ اگر کسی ہمان نے اپنے منبر یاں کے چوری کر لی یا کوئی چیز چرائی اور ابھی گھر سے باہر نہیں گئے ہاں کہ پکڑا گیا) تو اسکا ہاتھ نہیں کٹے گا اور اگر پھری کی چیز کو حجرے سے نکال کر گھر کے صحن میں لے آیا تھا یا ایک جگہ چند حجرے بیٹے ہوئے تھے ان حجرے والوں میں سے ایک نے دوسرے حجرے کو ٹوٹ لیا یا کوئی لقب لگا کر اندر گیا اور گھر کا کچھ اسباب نکال کر رستہ میں ڈال دیا تھا پھر باہر کے اٹھا لیا یا سواری پر لاد کر اُسے مالک دیا اور اس صورت سے نکال کر لے گیا تو ان سب صورتوں میں اسکا ہاتھ نہیں کٹے گا اور اگر باہر سے دوسرے کو دیدیا گھر میں سے صرف ہاتھ ڈال کر مال نکال لیا یا نیوٹی آستین (یا کپڑے) سے باہر تھی وہ کتر لی یا قطار میں سے ایک اونٹ چرائیا یا اونٹ وغیرہ کا بوجھ چرائیا تو (ان سب رتوں میں) ہاتھ نہیں کٹے گا اور اگر اونٹ کی گون چیر کر آپس سے مال لے لیا یا اسباب کا تھیل چرائیا اور اُس کا مالک انکی حفاظت کر رہا تھا یا اسے اوپر پڑا سو رہا تھا یا کسی صندوق میں یا دوسرے کی جیب میں یا کسی کی آستین میں ہاتھ ڈال کر مال نکال لیا تو اسکا ہاتھ کاٹا جائے گا +



چڑھا کر بھائے سے اسکا پیٹ پھاڑ دیا جائے تاکہ مر جائے اور پھر تین روز تک سولی پر لٹکا رہنے دیں اور اس صورت میں جو مال لسنے لیا ہوگا (اگر وہ تلف ہو گیا ہو تو) اسکا تاوان نہ دیا جائے اور اگر ڈالنے کے میں بہت آدمی ہوں تو ڈاکہ نہ ڈالنے والا لٹل ڈالنے والے کے ہی (یعنی سزا سننے میں سب برابر ہیں) اور لٹھی یا پتھر سے مار ڈالنا مثل تلوار سے مار ڈالنے کے ہی کی طرح یعنی اگر ڈاکو نے کسی کو لٹھی یا پتھر سے مار دیا تو یہ ایسا ہی گویا اسے تلوار ہی سے قتل کیا ہی ہے۔ ہر مجاہد کی ہونگی بخلاف قصاص کے۔ مسکین سے اگر ڈاکو نے کسی کو زخمی کر کے مال چھین لیا ہی تو اسکا دہنا ہاتھ اور بایاں پیر کاٹ دیا جائے اور زخم کی سزا اسعاف ہی اور اگر ڈاکو نے کسی کو فقط زخمی ہی کیا ہی یا خون کر کے ڈاکہ زنی سے توبہ کر لی ہی یا ڈاکوؤں میں بعض غیر مکلف تھے (یعنی عاقل بالغ نہ تھے یا دیوانے تھے یا گونگے تھے یا بے ہوش یا جکو ٹوٹا ہی وہ ڈاکوؤں کا قریبی رشتہ دار تھا یا کسی نے رات کو رستہ ٹوٹا یا ملت کو کسی شہر پر ڈاکہ ڈالا یا دو شہروں کے بیچ میں ڈاکہ ڈالا تو ان سب رتوں میں) حد جاری نہ ہوگی ہاں (ان سب صورتوں میں مقتول کے) وارث کو اختیار ہی چاہے قصاص لیے چاہے معاف کر دے اور اگر کوئی شہر میں کسی دفعہ گلا گھونٹ ڈکراؤیوں کو مار چکا ہو تو اسکو اس کے عوض قتل کر دیا جائے +

## کتاب السیر والجماد

سیر اور جماد کا بیان

ف سیر کے زیر آوری کے زمرے سے سیرت کی جمع ہے جس کے لغوی معنی اجدی کی حالت کے ہیں اور شرع میں اسکا اکثر اطلاق امور جہاد پر ہوتا ہے اور فقہاء و محدثین کی اصطلاح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس عادت شریفہ اور طریقہ کا نام ہے جو آپ نے جہاد میں برتا ہے اور محض اللہ کے دین کی مدد کرنے اور اسکو ترقی دینے کے لیے اللہ کے راستے میں اپنی طاقت خرچ کر دینے اور تکلیفیں برداشت کرنے کو شرع میں جہاد کہتے ہیں یعنی اپنی طرف سے جہاد شرعی کرنا فرض کفایہ ہے (جسکے یہ معنی ہیں) کہ اگر قحط سے مسلمان اس کام کے لیے کھڑے ہو جائیں تو سب کے ذمہ سے اُسجا ہوگا اور اگر کوئی بھی نہ کھڑا ہوا تو سب گنہگار ہوں گے اور نابالغ بچے۔ عورت۔ غلام۔ اندھے۔ ابلج اور نوکے پر جہاد واجب نہیں ہے اور اگر دشمن چڑھ آئے تو اسوقت جہاد فرض عین ہے (جسکے یہ معنی ہیں) کہ ہر ایک پر فرض ہے ایک کے کرنے پر دوسرے کے ذمہ سے ساقط نہیں ہو سکتا) اسوقت عورت بڑوں اجازت لینے شوہر کے اور غلام بڑوں اجازت لینے آپ کے بھل کھڑا ہو اور اگر بڑے (کا مال بہت المال میں) ہو تو غلام کو دینے کے لیے لوگوں سے دبیہ وصول کرنا مکروہ ہے اگر بیت المال میں نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے اس مال کو



اس پانچویں حصہ میں کوئی حق نہیں رہا اور آیت و اعلیٰ انما غنمتم من شیء فان لله خمسہ لہ آخرہ میں اے اللہ کا ذکر کر کے  
 کے لیے لکھ کر اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حصہ اپنی وفات کے بعد سے ساقط ہو گیا یہ جیسا کہ صفی ساقط ہو گیا ہے  
 ف صفی میں کے زبیر کے زیر سے اسکو کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت میں سے کچھ اپنے لیے پسند فرمایا  
 غنم غنم وہ زہرہ ہو یا تلوار ہو یا لونڈی ہو جیسا کہ خیبر کی غنیمت میں سے آپ نے صفیہ بنت حبیبہ سے ان خطب کو پسند  
 فرمایا تھا اور بدی غنیمت میں سے تلوار و الفکار کو پسند فرمایا تھا مگر حضور کی وفات سے یہ صفی کا ہوتا ہی نہ ہو  
 ہو گیا اب بادشاہوں یا افسروں کو صفی لینا جائز نہیں رہا یہ سب کا اجماع ہے یعنی اگر اسلامی فوج کا کوئی  
 رکن اور دستہ افسر کی بلا اجازت دار الحرب میں چلا جائے اور وہاں سے کچھ مال لائے تو اس میں سے پانچواں حصہ یا چار  
 (کیونکہ وہ غنیمت کے حکم میں ہے) اور اگر زور آور دستہ نہیں ہے تو ان کے لائے ہوئے میں سے نہ لیا جائے اگر سالار فوج نے  
 لوٹ میں یہ اعلان کر دیا کہ جو سوار جس کا زور لائے اسے مقتول کا کل سامان اسی کو دیدیا جائیگا تو اسکو جائز ہے کہ  
 اپنے اس کہنے کی وجہ سے اور غازیوں کے حصہ سے انکو زیادہ دیدے علی بن القیس اگر کسی دستہ سے یہ کہہ دیا ہو کہ  
 غنیمت میں پانچواں حصہ نکالنے کے بعد ایک چوتھائی ہمیں الگ دونگا (تم تمہارے کے لٹو) تو اسکی وجہ سے بھی ناجائز  
 رہنا جائز ہے مگر غنیمت کو دارالاسلام میں لاکر یہ زیادہ مال غنم ہی میں سے دینا چاہیئے (کیونکہ باقی کے چار حصے  
 تو دار غازیوں کا حصہ ہے) انہیں سے دینے پر اور روٹی حق تلفی ہوگی اگر افسر فوج نے ایسا زیادہ دینے کا اعلان نہ  
 کیا ہو تو مقتولین کا سب غازیوں کو تقسیم ہوگا اور سالان سے مراد مقتول کا گھوڑا اس کے کپڑے اسی تلوار اور اسکی  
 سواری وغیرہ جو اس کے پاس ہو سہ سہ

## باب فی سلب الکفار

کا حکم غائبانہ کا بیان

اگر کسی کفار و کفر کے نصاریٰ کو فتح پاکر یا کفر کر لیا نہیں اور رومیوں کا مال ہی توڑکی مالک ہو جائیگا (کیونکہ  
 اس وقت رومیوں کا مال بملج ہو گیا ہے اور بملج چیز پر غالب آیا ملکیت کا سبب ہے اور اس کے بعد اگر کفر مان کر لوں  
 پر غالب آجائیں یعنی ہم مسلمانوں کی فتح ہو جائے تو جو کچھ ہمیں وہاں ملیگا اس سب کے ہم مالک ہو جائیگا یعنی  
 قولہ ترکوں کا ذلی ہوا اور خواہ ہمیں کا بقیہ ہو جو انہوں نے رومیوں پر فتح پانے میں حاصل کیا تھا اب وہ ہماری  
 ملکیت میں آجائے گا یعنی اسے اور اگر وہ ہمارے مال پر غالب آجائیں اور اسے سمیٹ سمٹ کر اپنے دار الحرب  
 لے جائیں تو وہ بھی اس مال کے مالک ہو جائیگا اس کے بعد اگر ان پر غالب آجائیں تو ہم میں سے جو شخص اپنی



اسکو وہ چیز حصہ کر دینی چاہیے جس پر اگر کسی حربی نے اس تاجر کے ہاتھ اپنی کوئی چیز اودھار بیچ دی تھی یا اس نے عربی کے ہاتھ اودھار بیچ دی تھی یا ان میں سے ایک نے دوسرے کی کوئی چیز غصب کر لی تھی اور وہ دونوں ہمارے ہاں (دارالاسلام میں) آگئے (اور ہماری عدالت میں فیصلہ چاہا) تو یہاں انکا کچھ فیصلہ نہ کیا جائیگا اور اسی طرح اگر ایسا مقدمہ لایا تو دوسری حربی ہوں انہوں نے ایسا معاملہ کر کے پھر دارالاسلام میں اسن آیا ہوا تو انکا بھی دارالاسلام میں کچھ فیصلہ نہ کیا جائیگا اور اگر یہ دونوں مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آگئے (اور پھر انہوں نے اسلام کی حالت میں اس مقدمہ کے فیصلہ چاہا تو اب انکا اودھار کا مقدمہ یہاں فیصلہ کر دیا جائیگا اور غصب کا فیصلہ نہیں کیا جائیگا اگر وہ مسلمان امن کیو دارالحرب میں گئے تھے وہاں ایک نے دوسرے کو قتل کر دیا تو قاتل کے بدن سے اس مقتول کی خون بہا ضرور کے جائیگی برابر ہی کہ اسے بیان بوجھ کر قتل کیا ہو یا غلطی سے کرنے میں کفارہ بھی واجب ہوگا اور اگر وہ مسلمان دارالحرب میں قید ہوں انہیں سے ایک نے دوسرے کو قتل کرنے تو انہیں کچھ نہیں ہی (نہ قصاص نہ خون بہا) سوائے اسکے کہ خطا سے مارنے میں کفارہ لازم ہوگا جیسا کہ اس صورت میں کہ جب (دارالحرب میں) ایک مسلمان دوسرے ایسے مسلمان کو قتل کرنے جو وہیں مسلمان ہوا ہو (تو اس پر بھی خطا سے مارنے کی حالت میں کفارہ لازم ہوتا ہے) فصل مسلمان کو دارالاسلام میں پورے سال بھر نہیں دینا چاہیے (بادشاہ کی طرف سے) اسکو کھدیا جائے کہ اگر تو پورے سال بھر رہیگا تو تجھ پر جزیہ لگا دیا جائیگا پس اگر اس کہنے کے بعد وہ سال بھر رہا تو اب وہ ذمی ہے اب اسے الزام نہیں جاتے ہی نہ دیا جائے (اور اس سے جو یہ وصول کیا جائے) جیسا کہ اگر (یہ) یہاں زمین خریدے اور اس پر خراج مقرر کر دیا جائے یا کوئی ستانہ عورت ذمی مرد سے نکاح کر لے (تو ان دونوں صورتوں میں بھی پھر ان کو دارالحرب نہیں جانے دیتے) بخلاف اسکے کہ کوئی مسلمان مرد ذمیہ عورت سے نکاح کرے تو وہ مرد ذمی نہیں ہوتا (اگر وہ دارالحرب جانا چاہے تو اسکو نہیں روکیں گے) اگر مسلمان دارالاسلام میں رہ کر پھر دارالحرب میں چلا گیا اور کسی مسلمان باذمی کے پاس انکی امانت رکھی تھی بلان معلوم کے ذمہ اسکا فرض تھا تو اب اسکا مرنڈا انا درست ہو گیا پس اگر وہ وہاں قید ہو کر آیا یا مسلمانوں نے وہ ملک فتح کر لیا اور وہ عربی قتل ہو گیا تو اسکا فرض جاتا رہا اور اسکی امانت اب شہیت شمار ہوگی اور اگر مسلمانوں نے وہ ملک فتح نہیں کیا اور وہ عربی مارا گیا یا اپنی موت مر گیا تو اسکا فرض اور اسکی امانت اسکے وارثوں کو دینی چاہیے۔ اگر کوئی حربی اسن بکھرے ہاں آیا اور اسکی بیوی بچے وہیں رہے اور اسکا تھوڑا تھوڑا مال کسی مسلمان ذمی اور حربی کے پاس تھا پھر یہاں وہ مسلمان ہو گیا اسکے بعد مسلمان اسکے ملک پر غالب آگئے تو اب (اسکی بیوی بچے اور مال) اسب شہیت ہے اور اگر وہ وہیں مسلمان ہو کر یہاں لیا تھا اور بعد میں مسلمان آگئے



اور حاجی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں ہوتا اس خراج ہی کافی ہے **فصل** اگر جزیرہ آپس کی رضامندی سے  
 ٹھہرا ہو تو آپس کی پیشی نہ کی جائے ورنہ ایسے فقیر پر کہ جو خود کما کھاتا ہو بارہ درم سالانہ مقرر کر دئے جائیں اور  
 جبکی حالت اوسط درجہ کی ہو اسپر اسکا دگنہ (یعنی چوبیس درم) اور زیادہ مالدار پر اسکا دگنہ (یعنی اڑتالیس درم)  
 اور اس سے ہر مہینے چار درم لیے جائیں اور اوسط جزیرہ ہا موماری وصول کیا جائے اور جزیرہ عرب کے یہود و نصیاریہ  
 پر اربعہ کت پرتوں اور آتش متھو پرتوں پر کیا جائے نہ کہ عرب کے کت پرستوں پر اور مردہ نابالغ لڑکے عورت - غلام - بچہ  
 ابراہیم - اندھے اور ایسے فقیر پر جو کما نہ سکتا ہو اور نہ ایسے گوشہ نشین پر جو لوگوں سے میل جول نہ رکھتا ہو اور جس  
 کا فر جزیرہ مقرر ہو اور وہ مسلمان ہو جائے یا ابھی ایک سال کا وصول نہیں ہوا تھا کہ دوسرا سال ہی گزر گیا یا  
 وہ مر گیا تو (ان تینوں صورتوں میں) جزیرہ ساقط ہو جائیگا (یعنی دوسرا سال گزرنے کی صورت میں اُسے ایک ہی سال  
 کا دینا ہوگا) اور دارالاسلام میں نیا گرایا یہود کا عبادت خانہ نہ بننے یا بیگاہاں اگر بچنا ڈھسے گیا ہو تو اسکو وہ بھر  
 بنالیں گے اور ذبیوں کو لباس میں - سواری میں اور زین کے استعمال کرنے میں مسلمانوں سے فرق رکھنا چاہیے بس کوئی  
 ذاتی کبھی گھوڑے پر سوار نہ ہونہ ہتھیاروں سے کمر بستہ ہے اور اپنا کتیج کپڑوں سے اوپر رکھے اور ایسی زین پر  
 سوار ہو جو بالان کی شکل کی ہو **کتیج** ایک اپنی دھلگے کو کہتے ہیں جو بہت موٹا اور انگلی کی برابر ہوتا ہے  
 اسکو ذی کفر کی علامت ہونیکے لیے اپنے کپڑوں کے اوپر باندھ لینا کتیج اُس ناکو کہ نہیں کہتے جو سوتلی دھالوں کا  
 بنا ہوا ہوتا ہے جیسا کہ بعض مترجموں نے لکھ دیا ہے - **سیکین** مترجم است اور ذاتی کے جو یہ دینے سے انکار کرنے یا مسلمان  
 عورت سے زنا کرنے یا کسی مسلمان کو قتل کر دینے یا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالیاں دینے سے اُسے ذاتی ہونیکا عہد  
 نہیں ٹوٹتا (ہاں اگر حضور انور کو علی الاعلان گالیاں دے اور انکی یہ عادت ہی ہو جائے تو اسکو قتل کر دینا  
 ضروری ہے) ہاں اگر اور الحرب (راول) میں جا ملایا ایسے چند آدمی ملکر کسی حکم جنگ کرنے پر آمادہ ہو گئے تو (ان کو) دو  
 صورتوں میں اسکا عہد ٹوٹ جائیگا اور یہ مرتد کے حکم میں ہو جائیگا (یعنی اسوقت اسکا خون کرنا اور اسکا مال اسکے  
 وارثوں کو دینا درست ہو جائیگا) اور تغلبی سے خواہ مرد ہو خواہ عورت بشرطیکہ دونوں بالغ ہوں دونی زکوٰۃ  
 بجائیگے **دونی** زکوٰۃ لینے کا یہ مطلب ہے کہ مسلمانوں سے مثلاً کل مال کا چالیسواں حصہ لیا جاتا ہے تو اُسے  
 اُنکے مال کا بیسواں حصہ لیا جائیگا اور تغلبی عرب میں سے ایک فرقہ کا نام ہے ان سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 نے جزیرہ طلب کیا تھا انہوں نے جزیرہ سے انکار کیا اور یہ کہا کہ مسلمان جو زکوٰۃ دیتے ہیں ہم اس سے دو چند دینگے چنانچہ  
 اسی پرانے صلح ہو گئی اور حضرت عمرؓ نے یہ فرمایا کہ حقیقت میں تو یہ تمہاری طرف سے جزیرہ ہی جواب تم اسکا نام ہے

۱۸۱۱ء میں لکھی گئی ہے یہ کتاب تفسیر الہامیہ ہے اور یہ عرب کے فضلاء کی طرف سے لکھی گئی ہے اور یہ عرب کے فضلاء کی طرف سے لکھی گئی ہے اور یہ عرب کے فضلاء کی طرف سے لکھی گئی ہے

ملک پر غالب آگئے تو اب اسکی نابالغ اولاد آزاد مسلمان شمار ہوگی اور جو مال اسنے کسی مسلمان یا ذوقی کے پاس لانت رکھا تھا وہ اسی کو بھاریگا اور اسکے سوا زمینیں اسکی بیوی اور نابالغ اولاد وغیرہ وغیرہ شمار ہوگی۔ اگر کسی نے غلطی سے ایسے مسلمان کو مار ڈالا جس کا کوئی وارث نہیں ہے یا ایسے حربی کو مار ڈالا جو اسن لیکر دارالاسلام میں آیا اور یہیں مسلمان ہو گیا تھا تو (دونوں صورتوں میں) اس مقتول کا خون بہا قاتل کے حمایتوں سے امام وصول کرے اور اگر قصداً مارا ہے تو قصداً اس میں قتل کرے باغیر نہالے معاف نہ کرے (یعنی دونوں سکوں میں مفت معاف کر دینا جائز نہیں ہے) ۶

## باب العشر والخراج والحجرۃ

عشر خراج الہ جو کہ کا بیان

ف عشرین کے پیش سے اسکو کہتے ہیں جو زمین کی پیداوار میں سے بحساب وہ یکے لیا جائے یعنی کل پیداوار کے دس حصے کر کے اس سے ایک حصہ لیا جائے اور خراج اس کو پیہ کو کہتے ہیں جو زمین کے محصول میں بادشاہ لیتا ہو اور جزیرہ اس کو پیہ کو کہتے ہیں جو ذوقی سے لیا جائے فتح سے عرب کی ساری زمین اور جہاں باشندے اپنی خوشی سے مسلمان ہو گئے ہوں یا جو ملک جنگ کے ذریعہ سے فتح کر کے وہاں کی زمین غازیوں کو تقسیم کر دی گئی ہو تو یہ تینوں قسم کی زمینیں عشری ہیں ف عرب کی زمین طویل میں ریف عراق سے لیکر انتہا میں تک ہے اور عرض میں ہندو سے لیکر سرحد شام تک ہے آپس حجاز۔ ہماہ۔ بین۔ مکہ۔ طائف۔ بادیه۔ جرمیرہ۔ عرب کی زمینیں داخل ہیں فتح اور سواد (یعنی عراق کی زمین یا ایسے ملک کی زمین جو زبردستی فتح ہوا ہو اور پھر وہاں کے باشندوں کو اس پر قابض نہ ہونے دیا ہو یا امام نے اُن سے صلح کر لی ہو تو ایسی زمینیں خراجی ہیں۔ اگر کوئی بجز زمین کو چینی کرے تو اسے (عشری وغیرہ ہونے میں) پاس کی زمین کا اعتبار کیا جائیگا اگر اس کے مال کی زمین عشری ہو تو یہ ہی عشری ہے اور اگر وہ خراجی ہو تو یہ ہی خراجی ہے اور لیرہ (کی زمین باجماع صحابہ) عشری ہے اور جس زمین میں مسمی ہوتی ہو اس پر خراج ہر بیگہ پیچھے ایک صاع (غلہ) اور ایک درم ہے اور ترکاری کی زمین میں ہر بیگہ پر پانچ درم ہیں اور جس زمین میں انگور اور جھبہ اور لکڑی کے درخت گھنٹے ہوں تو ان میں ہر بیگہ پیچھے دس درم ہیں اور اگر بید اور اس میں اس قدر خراج کی گنجائش نہیں ہے تو کم کر دیا جائے بخلاف زیادہ (پیداوار) ہونی صورت کے (کہ اس میں بالاجل بڑھانا جائز نہیں ہے اگر زمین پر پانی نہ چڑھ آیا جس سے کھیتی خراب ہو گئی) یا بالکل ہی پانی نہ آیا یا کوئی (آسانی) آفت لگی تو ان تینوں صورتوں میں خراج دینا نہ آئیگا اور اگر زمیندار نے (خرابی) زمین کو خراب کر دیا ہے یا کھیتی یا مسلمان ہو گیا یا کسی مسلمان نے خراجی زمین خرید لی تو ان تینوں صورتوں میں خراج دینا واجب ہے

عشر خراج الہ جو کہ کا بیان

حکم کیا تو اب اسکا مہر (غلام) اور ام ولد (لونڈی) آزاد ہو جائینگے اور جو قرضہ اسکے ذمہ ہوگا وہ اسی وقت ادا کرنا ہوگا۔  
 ابھی وجہ یہ کہ مرتد کے دار الحرب میں چلے جانے پر حاکم کی طرف سے حکم ہو جانا اسکے مرجع کے حکم میں ہے۔  
 اسی سبب سے اس وقت اسکا مال بھی وارثوں کو دیا جاتا ہے۔  
 اور اسکے (مرتد کی حالت کے معاملات یعنی اخویہ و فروخت کرنا یا غلام کو آنا اور کرنا یا ہبہ کرنا وغیرہ سب) ملتوی رہینگے اگر یہ پھر مسلمان ہو گیا تو وہ معاملات جاری ہو جائینگے اور اگر مرگیا تو اہل قتل ہو گیا تو (امام صاحب کے نزدیک) وہ سب کچھ لحد میں ہو جائینگے اور اگر کسی مرتد کے دار الحرب میں چلے جانے پر حاکم کی طرف سے حکم لگ چکا ہوتا اور وہ پھر مسلمان ہو گیا تو وہ اپنے مال میں سے جو چیز اپنے وارثوں کے پاس پہلے لیے اور اگر ان کے پاس کچھ نہیں ہے تو اب اسے ٹاوان نہیں سے سکتا اور اگر کسی مرتد کی لونڈی عیسائی بنتی اور اسکا مہر تدہ ہو چکے وقت سے چھ مہینے میں (یا اس زیادہ میں) اسکے بچہ پیدا ہوا اور اس مرتد سے اس بچہ دعویٰ کیا کہ یہ بچہ (میرے) نطفہ سے اور (میرا) بیڑا ہے تو وہ لونڈی اسکی ام ولد ہو جائیگی اور یہ بچہ اسکا بیٹا قرار دیا جائیگا اور یہ بچہ اس مرتد کا وارث نہ ہوگا۔  
 ابھی اگر یہ مرتد مرگیا تو اسکا ترکہ اس بچہ کو نہیں ملے گا اسکا سبب یہ ہے کہ قاعدہ ہے کہ اگر کسی بچہ کے ماں باپ میں دینی اختلاف ہو تو وہ بچان دونوں میں سے بہترین ملک کے تابع کیا جاتا ہے اسی قاعدہ پر یہ بچہ اپنے مرتد باپ کے تابع کر کے مرتد شمار کیا جائیگا اور مرتد چونکہ وارث نہیں ہوا کرتا اس سبب سے یہ بھی وارث نہ ہوگا یعنی مخصوصات اور اگر لونڈی مسلمان بنتی اور مرتد اپنی مرتد کی حالت میں مرگیا یا دار الحرب (وٹوں) میں جا ملا تو اب یہ بچہ اسکا وارث ہو جائیگا کیونکہ اب یہ بچہ اپنی مسلمان ماں کے تابع ہو کر مسلمان قرار دیا جائیگا اور مسلمان مرتد کا وارث ہوتا ہے اور اگر کوئی مرتد اپنا مال (اسباب) اسکا دار الحرب میں چلا گیا تھا پھر مسلمانوں نے اس ملک کو فتح کر لیا تو اس مرتد کا مال (بھی) غنیمت میں (شمار) ہوگا اور اگر کوئی مرتد غالی ہاتھ دار الحرب میں چلا گیا تھا اور پھر دارالاسلام میں آیا اور اپنا مال لیکر پھر دار الحرب میں چلا گیا اور اسکے بعد مسلمانوں پر وہ ملک فتح ہوا تو اب اسکا وہ مال اسکے وارثوں کو ملے گا اور اگر کوئی مرتد دار الحرب میں چلا گیا اور اپنا غلام دارالاسلام میں چھوڑ گیا اور اسکا غلام حاکم کے حکم سے اسکے بیٹے کو مل گیا اور اسکے بیٹے نے اس غلام کو اسکا صاحب کو یا اس قصہ کے بعد وہ مرتد مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آ گیا تو اب یہ کتا بت کا ذبیہ یا غلام ہے تو اسکا ترکہ اس مورث (مرتد) کو ملے گا جواب مسلمان ہوا اسکے بیٹے کو نہیں ملے گا اور اگر مرتد نے غلطی سے کوئی خون کر دیا اور دار الحرب میں چلا گیا یا مرتد کی حالت میں قتل کر دیا گیا تو اب اس مقتول کی خونخواہی اس مرتد کے اس مال میں سے دینی ہوگی جو اسے اسلامی حالت میں ملے گا اور اگر ایک مسلمان کا دوسرا مسلمان

لے بیٹے خاص اسلامی حالت کی گمانی ہیں سے لیا گیا اور نہ سب اب اب الوصف مرتد مسلمان ہے۔

چاہو رکھ لو۔ شرح وقایہ ت اور اس فرقہ کا آزاد کیا ہوا غلام قریشی آدمی کے آزد کیے ہوئے کے حکم میں ہر طرف بچی  
جیسا کہ جب کوئی قریشی اپنے کافر غلام کو آزد کرے تو اس سے فقط جز یہ یا اگر اس کے پاس زمین ہو تو اس کا خراج لیا جائے گا  
اسی طرح تغلبی کا غلام ہی اگر کافر ہو اور آزد کر دیا جائے تو اس سے جز یہ اور خراج ہی لیا جائے دو چند زکوٰۃ نہ لیا جائے  
خج وغیرہ ت اور زمین کا خراج اور جز یہ اور تغلبی کا مال اور دارالحرب کے کفار جو تختے میں روپیہ بھیجیں یا جو تختے  
دون جنگ کے مسلمانوں کے ہاتھ لگائے تو یہ سب مال مسلمانوں کی بہتری کے کاموں میں صرف کرنا چاہیے بخلاف سرحد کی مضبوطی  
اور دریاؤں کے پل بنانے اور ان کی مرمتیں کرنی اور قاضیوں۔ عاملوں۔ مولویوں فوجیوں اور ان کی اولاد کے وظیفے والا  
تختہ (ہیں) مقرر ہوں اور جو انیس سے سال کے بیچ میں مر جائیگا وہ سالانہ بخشش سے محروم رہیگا +

## باب المرتدین

اسلام سے پھر جا دار بجا بیان

ف مرتد کے لغوی معنی مطلق پھرنے والے ہیں اور شرع میں مرتد دین اسلام سے پھرنے والے کو کہتے ہیں اور  
مرتد مزید کہہ کر یہ ہے کہ وہ شخص ایمان لانے کے بعد اپنی زبان سے کفر کا کلمہ کہے بغیر اس کے کوئی مرتد نہیں ہو سکتا فتح  
ت مرتد پر اسلام پیش کیا جائے یعنی اس سے کہا جائے کہ تو اب پھر مسلمان ہو جا (اور اس کا شبہ (جماعہ دین میں ملے کو  
ہو گیا) اہل اہل کر دیا جائے اور تین روز اسے قید خانہ میں رکھا جائے اگر ان تین روز میں (وہ مسلمان ہو گیا) تو  
بہتر اور نہ اس کو قتل کر دینا چاہیے اور مرتد کا مسلمان ہونا یہ ہے کہ سولے دین اسلام کے اور سببوں سے  
وہ ناراضی اور بیزار ہو کر سے یا جو دین لے کر اختیار کیا تھا اس سے بیزار ہو کر ظاہر کرے اور اس پر اسلام  
پیش کرنے سے پہلے اس کو قتل کر دینا مکروہ ہے لیکن تاہم اگر کوئی قتل کر دے تو وہ قاتل اس کے خون کے تاوان کا ضمان  
ہوگا (کیونکہ مرتد کا خون کرنا سبب ہو جاتا ہے اور سبب کے کرنے پر تاوان لازم نہیں ہو ا کرتا) اور اگر کوئی غرت  
مرتد ہو جائے تو اس کو قتل نہ کیا جائے بلکہ جیسا کہ وہ مسلمان نہ ہو اسے قید میں رکھا جائے اور مرتد کے مال  
اس کی ملکیت ملتی طور پر برائے ہو جاتی ہے (یعنی مرتد ہو کر کے بعد وہ اپنی مملوکہ چیزوں کا مالک نہیں رہتا) پھر اگر وہ  
مسلمان ہو گیا تو اس کی ملکیت قائم ہو جاتی ہے اور اگر مرتد ہونے کی حالت میں مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو جو اس کی کمائی  
اسلامی حالت کی ہو وہ اسلامی حالت کا قرضہ اس کی طرف سے ادا کر نیچے بعد اسکے مسلمان وارث کو بطور ورثہ کے  
بجائیگی اور جو اس کی کمائی مرتد کی حالت کی ہوگی وہ اس کی طرف سے مرتد کی حالت کا قرضہ ادا کر نیچے بعد مال غنیمت قرار  
دی جائے (بیت المال میں رکھ کر بجائیگی اور اگر کسی مرتد کے حق میں اس کے دارالحرب میں چلے جائے گا حاکم کی طرف سے





قصداً ہاتھ کاٹ ڈالا تھا ہاتھ کٹنے کے بعد یہ مرتد ہو گیا یا اس ہاتھ کٹنے کے بعد میں یہ مرتد ہو گیا یا دارالحرب میں چلا گیا اور پھر وہاں سے مسلمان ہو کر آیا اور کرایہ زخم میں مر گیا تو ان سب صورتوں میں اس کا ٹٹے والے کے مال میں سے نصف خوب تھا اس مرتد کے وارثوں کو دلائی جائیگی اور اگر ایسا مرتد دارالحرب میں نہیں گیا اور وہیں پھر مسلمان ہو کر کرایہ زخم سے مر گیا تو اب وہ کاٹے والا پوری خوب تھا کا دیندار ہو گا اور اگر کوئی مرتد کتاب (غلام) مرتد ہو کر دارالحرب میں چلا گیا اور وہاں اسے کچھ روپیہ کمایا یا پھر مع اپنے مال کے پکڑا گیا اور مرتدی حالت میں قتل ہو گیا تو اس کے مکان تب ہونے کا روپیہ اس کے آقا کو ملیگا اور جو روپیہ بچ گیا وہ مکان کے وارثوں کو دیا جائیگا اور اگر اس کا بیوی مرتد ہو کر دارالحرب میں چلے گئے تھے وہاں اس کے لیک لکھا ہوا اور پھر اس لڑکے کے لکھا ہوا اس عرصہ کے بعد مسلمانوں پر یہ ملک فتح ہو گیا اور کافروں کے شامل یہ چاروں بھی پکڑے ہوئے آئے تو یہ بیٹا اور پوتا مال غنیمت میں شمار کیے جائینگے اور بیٹے پر مسلمان کرنے کے لئے زبردستی کی جائیگی اور پوتے پر نہیں کی جائیگی اور عاقل لڑکے کا مرتد ہونا صحیح ہے جیسا کہ اسکا اسلام لانا صحیح ہے عرف اس مسئلہ میں عاقل سے مراد یہ ہے کہ وہ اسلام کے حق چوٹے اور کفر کے باطل ہونے کو سمجھتا اور جانتا ہو اور بعض فقہار کا یہ قول ہے کہ اسے اتنی سمجھ ہو کہ اسلام نجات کا سبب ہے اور ابھی جڑی چیزیں تیز کرتا ہو اور صحیح ہونے سے مقصود یہ ہے کہ اس کا مرتد ہونا معتبر ہے اس پر مرتد کے احکام جاری کیے جائینگے یعنی ت اور ایسے لڑکے پر مسلمان ہونے کے لئے زبردستی کی جائیگی اور یہ قتل نہیں کیا جائیگا۔

## باب البغاة

بغایین کا بیان

ف باغی کی جمع ہے جیسے قاضی کی جمع قضاۃ آتی ہے باغی اُن لوگوں کو کہتے ہیں جو امام حق یعنی شاہ اسلام کی فرمانبرداری سے ناحق نکل جائے۔ **ت** جو مسلمان اسلامی بادشاہ کی فرمانبرداری سے نکل کر کسی اسلامی شہر کو دبا بٹھیس تو انکو یہ بادشاہ اپنی فرمانبرداری کرنے کے لئے کہے اور جس شہر سے وہ اس فساد پر آمادہ ہوئے ہوں اسکا رفع کرے اور اگر وہ نہ مانیں تو انہیں جنگ شروع کرے اگرچہ انکی طرف سے جنگ کا آغاز نہ ہو اور اگر ان باغیوں کے کچھ اور لوگ بھی انکے معین ہیں تو پھر جنگ کے موقع پر جان باغیوں میں زخمی ہوئے جان سے مروائے اور جو باغی بھاگے اسکا پیچھا کرے اور اگر باغیوں کا کوئی معین نہ ہو تو پھر نہ زخمی کو مروائے اور نہ بھاگے کا پیچھا کرے اور نہ انکی اولاد کو قید کرے ہاں انکے مال و سبب کو حراست میں رکھے یہاں تک کہ وہ اس بے جا و ست (تو بے کراں) اور اگر بادشاہ کو ضرورت ہو تو وہ انکے ہتھیاروں اور گھوڑوں کو برابر کام میں لائے اور اگر کسی باغی نے اپنے جیسے باغی

اور اٹھانے والے کو اتنا اختیار ہے کہ اگر اس نے حاکم کی اجازت سے اسپر خچ کیا تھا تو جب تک اپنا خریم وصول نہ کرے وہ چیز نالک کو نہ دے اور ایسی چیز کو اگر کوئی اپنی بدلتے تو جب تک وہ اپنی ہونا کسی ذریعہ سے ثابت نہ کرے اسکو ہرگز نہ دے ہاں اگر وہی نے (مبادیجہ) انکی کوئی خلاصت بیان کر دی تو اب اسکو دینی بجایہ یہ کہ اگر ابھی وہ اس سے نہ دوستی نہیں کر سکتا اگر ایسی چیز کا اٹھانے والا خود ہی غریب اور محتاج ہو تو اسکو فارغ اٹھانا جائز ہے ورنہ کسی اپنی محتاج کو صدقہ کے طور پر دے دے اور اگر اس کے ماں باپ یا بیوی یا (بڑی) اولاد محتاج اور غریب ہوں تو ان پر صرف کر دینا جائز ہے

## کتاب الاق

مکمل ہوئے غلام کا بیان

تجائگے ہوئے غلام کو پکڑ لینا محض بے بشرانہ ہے بشرطیکہ بکڑنے کی قدرت رکھتا ہو اور جیسے غلام کو سفر کی مدت (یعنی تین منزل حبشہ تیل) اسے بکڑ کر لائے تو اسکو چالیس درم مزدوری کے ملیں گے اگرچہ غلام اس سے کم ہی قیمت کا ہو اور جو مدت سفر سے کم فاصلہ سے لائے گا اسکو مزدوری اسی حساب کیگی (مثلاً ایک منزل کے فاصلہ سے لائے گا تو چالیس درم کی تہائی کا حق ہوگا اور علیٰ ہذا القیاس) مگر بڑا اور ام ولد (اس حکم میں) مثل غلام کے ہیں یعنی ان کو بکڑنے والے سے بھی اتنی مزدوری نہ ملے گی جتنی ہوگا اور اگر اس کو بکڑنے والے سے غلام چھٹ کر ہاگ جائے تو اس قیمت دینی نہیں آئیگی اور یہ بکڑنے والا گواہ (مزدور) کرے یعنی اسپر کر میں نے یہ غلام اس کے مالک کے پاس پہنچانے کے لیے پکڑ لایا اور اگر کوئی غلام رہن تھا اور وہ ہاگ گیا تو اسکو بکڑ کر لائے والے کی مزدوری مرتب کے ذمہ ہوگی (یعنی جسکے پاس یہ رہن تھا) اور اس کے کھانے وغیرہ میں جو کچھ صرف کیا اس کے وصول ہونیکا حکم مثل بانی ہونی چیز کے ہو اگر حاکم کی اجازت سے صرف کیا ہے تو بجائیکا ورنہ خیر صلیح +

## کتاب المفقود

مکمل ہوئے غلام کا بیان

ف لغت میں مفقود کے معنی معدوم یعنی گم شدہ کے ہیں اور شرعی سننے یہ میں جو آگے مصنف رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں اس مفقود ایسے غائب کو کہتے ہیں جس کا نہ ٹھکانہ معلوم ہو نہ اسکے مرنے جینے کی خبر ہو حاکم کو چاہیے کہ ایسے کے بے ایک آدمی متفرک کرے جس کا رویہ یہ ہے (لوگوں کے ذمہ اگر جو) وصول کرے اس کے مال کی حفاظت کرے اس کا خبر گریاں رہے اور اسکے مال میں سے اسکے ماں باپ اور بیوی بچوں کو خرچ دینا

مکمل ہوئے غلام کا بیان  
کے بل بکڑ کر دے  
اور وہ مال وصول کرے  
مکمل ہوئے غلام کا بیان  
کے بل بکڑ کر دے  
اور وہ مال وصول کرے  
مکمل ہوئے غلام کا بیان  
کے بل بکڑ کر دے  
اور وہ مال وصول کرے

شمار ہوگا اگر دیسیوں کے مکان یا ان کے عبادت خانہ وغیرہ) میں سے نہ ملا ہوگا اور اگر کسی غلام نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا لڑکا ہے تو اسی کا لڑکا قرار دیا جائیگا اور یہ آزاد ہوگا اور یہ لڑکا کسی کا غلام نہیں ہو سکتا (یعنی اگر کوئی دیسی کرے کہ یہ میرا غلام ہے تو یہ غلام نہیں ہو سکتا) ہاں اگر کوئی ایسا ہو جس سے یہ بات ثابت ہو جائے (تو ہو جائیگا) اور اگر ایسے بچے کے ساتھ کچھ مال ہی ملا ہے تو وہ مال اس بچہ ہی کا ہوگا اور اٹھانے والے کو اس کا کچھ کرنا اور مال کو بیچنا اور اس سے مزدوری کرنا درست نہیں ہے ہاں اسکو (کوئی ہنر سکھانے کے لیے) کسی پیشہ میں لگا دینا درست ہے اور اگر کوئی شخص اس بچہ کے لیے کوئی چیز سہ کرے تو یہ اس کی طرف سے ہو کر خود لیے +

## کتاب اللقطۃ

بانی ہونی چاہیے

فقط اشتقاق اور معنی لغوی میں مثل لقطۃ کے ہو یعنی یہ دونوں التقاط سے مشتق ہیں جس کے معنی اٹھانے کے ہیں پس لفظ لام کے پیش اور قاف کے زبر اور جہم سے اس چیز کا نام ہے جو آپس سے کوئی بڑی ہونی اٹھائے مع ت حرم اور حرام کی پائی ہوئی چیز امانت (کے حکم میں ہوتی) پر بشرطیکہ اٹھانے والے نے اس قصدا سے اٹھائی ہو کہ وہ اسکے مالک کو واپس دیدیگا اور (اس بات پر لوگوں کو) گواہ ہی کر لیا ہو کہ یہ چیز میں نے اپنے اٹھائی ہے کہ یہ اسکے مالک کو واپس دیدیگا پس یہ دونوں شرطیں ہونے کے بعد اگر یہ چیز آپس تلف ہو گئی تو تاوان نہیں آئیگا کیونکہ امانت تھی اور امانت میں تاوان نہیں آیا کرتا) اور اب یہ اٹھانا تو اتنے دنوں لوگوں سے ضرور اسکو بیان کرے کہ اسکو یہ یقین ہو جائے کہ اب اسکا مالک اسے تلاش نہیں کرتا ہوگا (اگر کوئی لینے والا نہ آئے تو) پھر اسکو خیرات کر دے اگر خیرات کرنے کے بعد مالک آجائے تو اب مالک کو اختیار ہے (اگر وہ ثواب لینا) چاہے تو اس کے خیرات کر دینے کو مستور رکھے (اُسے ہی اسکا ضرور ثواب ہوگا اور چاہے اس اٹھانے والے سے اسکی قیمت لینے اور جو یا یہ (اگر کہیں لاوا سنی پھر تہا ہو تو اُس) کو کر دینا اور یا یہی ہونی چیز کے حکم میں ہو اور ایسے جانور یا بچہ پس اگر اٹھانے والا (حاکم کی اجازت بغیر) کچھ خیرات کر دے وہ احسان اور سلوک کے درجہ میں ہو (یعنی یہ اسکا سوا حصہ نہیں لے سکتا) ہاں اگر حاکم کی اجازت سے خیرات اٹھایا ہوتا تو یہ مالک کے ذمہ (قرض ہوگا) جب وہ لینے آئے اُس سے وصول کرے) اور اگر وہ جانور یا بچہ کہ اگر کچھ ناواقف ہو سکتا ہو مثلاً کوئی گھوڑا یا گدھا یا اونٹ ہی تو حاکم اُسے کرایہ پر دلا دے اور اسی کی آ میں سے اسکا خرچ اٹھوائے اور اگر وہ کسی کار کا نہیں ہے تو اسے فروخت کر اسکے مالکی قیمت حفاظت رکھنا

بجائز ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اول صورت میں تو مال میں برابری نہیں کیونکہ غلام کی ملکیت کچھ نہیں ہوتی اور بعد کی دونوں صورتوں میں تصرف اور مذہب میں برابری نہیں ہے کیونکہ ایک نابالغ ہے تو دوسرا کافر ہے مترجم اور چونکہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کا وکیل ہوتا ہے لہذا جو نشان میں سے کوئی چیز خریدیگا وہ دونوں میں مشترک ہوگی سوائے اپنے بال بچوں کی خوراک اور پوشاک کے اور جو قرض کسی تجارت یا غضب یا ضامنی کی وجہ سے ایک کے ذمہ ہوگا وہ دوسرے کے ذمہ ہی لازم ہو جائیگا اور (یہ شرکت ہو نیکی بعد) اگر ایک شریک کو ہمہ یا ورثہ کے ذریعہ سے ایسا مال مل گیا جس میں شرکت ہو سکتی مثلاً روپے ہوں یا اشرفیاں ہوں) تو اس وقت یہ شرکت ٹوٹ جائیگی یا اسباب (یعنی کپڑا وغیرہ) اس طرح کہیں سے مجاہدے تو شرکت نہیں ٹوٹے گی اور یہ شرکت اور شرکت عنان جس کا بیان آگے آتا ہے) بغیر نقدین (یعنی روپیہ یا اشرفیاں) یا چاندی سونے کے ٹکڑوں یا پیسوں کے جو اس وقت سلب نہ ہوں دوسرا نہیں ہو سکتی یعنی ان دونوں شرکتوں میں یہ شرط ہے کہ دونوں شریک برابر روپیہ ملائیں یا اشرفیاں یا پیسے وغیرہ جو اس وقت اس ملک میں مروج ہوں بلا اس طرح ہونے یہ شرکت درست نہ ہوگی مترجم اور اگر دوسریوں میں سے ہر ایک اپنا نصف اسباب دوسرے کے نصف اسباب سے بچدے اور عقد شرکت کرے تو درست ہو جائیگی اور عقد شرکت کی دو قسم شرکت عنان ہے (اور وہ یہ ہے کہ) اگر دونوں شریکوں میں سے ہر ایک دوسرے کا وکیل فقط ہو کہ فیصل نہ ہو پس اگر روپیہ دونوں شریکوں کا برابر ہو اور نفع برابر ..... نہ ٹھیرائیں یا نفع برابر ٹھیرائیں اور روپیہ برابر نہ ہو یا ٹھوڑے مال میں شرکت ہو (اس کا میں نہ ہو) یا ایک نے روپیہ دیا ہو دوسرے نے اشرفیاں یا دونوں نے روپیہ نہ ملایا ہو (بلکہ زبانی شرکت ٹھیر گئی ہو اور دونوں علیحدہ علیحدہ تجارت کرتے ہوں ان سب صورتوں میں یہ شرکت عنان درست ہو جاتی ہے اور) (ہیں) جسے جو چیز خریدی ہو ان کی قیمت کا مطالبہ اسی سے کیا جائے (کیونکہ اس میں ایک دوسرے کا وکیل نہیں ہوتا ہاں یہ خریدنے والا قیمت اپنے پاس سے دیکر بھر اپنے شریک کے اسکے حصہ کے دام وصول کرے اور اگر کوئی تجارتی مال خریدنے سے پہلے دونوں کا روپیہ یا ایک کا روپیہ جاتا رہا تو یہ شرکت نہیں رہے گی (کیونکہ شرکت کا دار مدار اس روپیہ ہی پر ہے جب یہ نہیں تو پھر شرکت کیسی) اور اگر ایک شریک اپنے روپے سے کوئی چیز خرید چکا تھا اسکے بعد دوسرے شریک کا روپیہ جاتا رہا تو یہ خریدی ہوئی چیز دونوں کی مشترک رہے گی اور یہ خریدنے والا اپنے شریک کے حصہ کے دام اس سے وصول کرے اور

شرکت میں سے ہر ایک دوسرے کا وکیل ہو سکتا ہے

رہے اور حاکم اس لاپتہ کی بیوی کو اس سے علیحدہ نہ کر دے ہاں راکی پیدائش سے لیکر فوتے برس پورے  
 ہونے کے بعد یہ حکم لگا دے کہ اب وہ مر گیا ہو اور اس مسئلہ میں اسی پر فتویٰ ہے) اب اسکی بیوی اپنے  
 شوہر کے مرجانے کی عزت میں بیٹھے اور اسی وقت اسکا ترکہ بھی تقسیم ہو اس سے پہلے نہ ہو اور ایسا آدمی  
 کسی کا وارث نہیں ہو سکتا (یعنی اگر اسکے گم ہونے کی حالت میں موت کا حکم ہونے سے پہلے کوئی اسکے  
 رشتہ داروں میں سے مر گیا تو اسے اسکے ترکہ میں سے کچھ نہیں ملیگا پس اگر اس لاپتہ کے ساتھ کوئی ایسا ہو  
 کہ اسکے ہوتے ہوئے وہ وارث ترکہ سے محروم ہو جاتا ہے تو ابھی اسکو کچھ نہیں دیا جائیگا (کیونکہ یہ لاپتہ حکم  
 موجود کے حکم میں ہے جب تک کہ اسکے مرنے پر سرکاری حکم نہ لگے) اور اگر ایسا وارث ہے کہ اس لاپتہ کے  
 ہوتے ہوئے اسکا حصہ گم ہو جاتا ہے تو اسکو دونوں حصوں میں سے کم ہی حصہ دیا جائیگا اور باقی ابھی  
 ملتوی رہیگا جیسے محل کا حصہ ملتوی رہتا ہے (مثلاً اگر کوئی شخص مر گیا اور اس کی بیوی حاملہ ہے تو اس آدمی  
 کا ترکہ تقسیم کرتے وقت محل کا حصہ علیحدہ رکھ دیا جاتا ہے) \*

## کتاب الشریکۃ

یا صحیحہ کا بیان

شریک (دو قسم کی ہوتی ہے ایک شریک ملک - دوسری شریک عقد شریک) ملک یہ ہو کہ دو آدمی یا  
 کئی آدمی (دو شریک ذریعہ سے یا خریدنے کے سبب سے) ایک چیر کے مالک ہو جائیں (ان شریکوں کو یعنی صاحبوں  
 کا حکم یہ ہو کہ) ان میں سے ہر ایک اپنے شریک کے حصہ میں بالکل اپنی ہوتا ہے (لہذا ہر ایک کو دوسرے  
 کے حصہ میں دست اندازی کرنا قطع ناجائز ہے) اور شریک عقد (جس کو شریک معاملہ کہنا چاہیے) یہ ہے  
 کہ دو آدمیوں میں سے ایک دوسرے سے کہے کہ میں نے اتنے (روپوں کی تجارت) میں تجھے شریک کر  
 لیا اسپر دوسرا کہے کہ میں نے اسے منظور کر لیا اور یہ عقد شریک (چار قسم پر ہے) اگر اس طرح ہے کہ دونوں  
 شریکوں میں سے ہر ایک دوسرے کی طرف سے وکیل اور کفیل ہے اور مال میں تصرف میں اور نہ ہاں  
 دونوں برابر ہیں تو اسکا نام شریک مفاوضہ ہے (مفاوضہ کے معنی برابر ہی کے ہیں گویا یہ دونوں  
 شریک ہر طرح سے برابر ہوتے ہیں) اگر ایک شریک آزاد ہو اور دوسرا غلام ہو یا ایک نابالغ ہو دوسرا  
 بالغ ہو یا ایک مسلمان ہو دوسرا کافر ہو تو ان میں یہ شریک مفاوضہ نہیں ہو سکتی (ف دونوں شریکوں  
 میں سے ہر ایک کے وکیل اور کفیل ہونے کا یہی مطلب ہے جو ابھی آتا ہے اور آزاد و غلام میں یہ شریک







گئی اور سکہ کی تینیں ضرور کر دے اور اگر پاس میں (یعنی ابھی سے رہا ہی) تو اس وقت ان دونوں باتوں کی ضرورت نہیں (بلکہ خود دیکھ لیگا) اور بیچ نقد اور ادھار دونوں طرح جاری رہے بشرطیکہ دام اوکرنے کی مدت طویل ہو جائے اور اگر مشتری نے دھن کو گول مول رکھا یعنی زبان سے یہ نہیں کہا کہ مد پیو وغیرہ فلاں سکہ کے دو لگا (تو اس سے وہی ایسے آہنگے جن کا اس شہر میں زیادہ چلن ہو اور اگر کسی شہر میں کسی سستے برابر چلتے ہیں اور مشتری نے کسی سکہ کی تینیں نہیں کی تو یہ بیچ نہیں بھرنے کی اور اگر شہر کا غلہ ناپ کر اور اگل کر کے اور کسی برتن یا مسین باط سے یا تول کن چٹا جائز ہو اگرچہ برتن کا پیمانہ یا باط کا وزن معلوم نہ ہو اگر کسی نے غلہ کا ڈھیر اس طرح بچا کہ فی ساع ایک درم ہو تو بیچ فقط ایک ساع کی ہوگی (صلع ایک پیمانہ کا نام ہے جس میں فی کے سیر یعنی اسی کی تول سے پونے چار سیر کے قریب النج آتا ہو) اور اگر کسی نے بکریوں کا ریوڑ یا کپڑے کا تھان اس طرح بچا کہ فی بکری ایک درم کی یا ایک گز ایک درم کا تو بیچ باطل نہ ہوگی (یعنی ایک بکری یا ایک گز تک کی بیچ ہی درست نہ ہوگی) ہاں اگر ان تینوں سکوں میں (کل کی تعداد بیان کر دیں) گنا تو سب میں بیچ درست ہو جائیگی (ف) کل کی تعداد بیان کرنے سے یہ مراد ہے کہ سب صلحوں یا سب بکریوں یا سب گزوں کی تعداد بیان کر کے یوں کہے کہ فی اتنے کا ہی تو اس صورت میں سب کی بیچ ہو جائیگی (ت) ہاں اگر تعداد بیان کر کے بچا تھا اور پینے دملے نے ناپا تو ایک پیمانہ کم نکلا تو اسے اختیار ہے چاہے حصہ دہندہ دھن کے لیے چاہے واپس کرے اور اگر اس مقدار سے زیادہ نکلے تو وہ بلع کا ہی اور اگر گز اس مقدار سے (جو بلع نے بتلانی تھی) ایک گز کم نکلا تو اب مشتری چاہے پورے دھن لینے اور چاہے واپس کرے اور اگر کچھ زیادہ نکل آئے تو وہ مشتری کا ہے اس وقت بلع کو (یہ) اختیار نہیں رہتا کہ چاہے بیچے اور چاہے نہ بیچے (ہاں اگر اس صورت میں بلع نے یہ کہہ دیا تھا کہ یہ تھان فی گز اتنے کا ہی اور پھر وہ تھان کم ہو گیا تو اب مشتری کو اختیار ہے چاہے حصہ دہندہ قیمت سے نیلے اور چاہے واپس لے لے اور اگر زیادہ نکل آیا تو اب بھی اگر چاہے سارا تھان فی گز اسی حساب سے نیلے (جو بلع نے کہا تھا) اور چاہے واپس کرے اگر کسی نے ایک مکان میں سے دس گز زمین بچ دی (اور وہ ملک معین نہیں کیا تو یہ بیچ درست نہیں ہونی) ہاں اگر ایک مکان کے سو حصے ہیں اور ان میں سے دس حصے بچے تو یہ بیچ ہو جائیگی۔ اگر کسی نے ایک گھڑی اس شہر پر خریدی تھی کہ اس میں دس کپڑے ہیں اور پھر کوئی کپڑا کم یا زیادہ نکل آیا تو اس گھڑی کی بیچ نہیں ہونی) ہاں اگر سر کٹے کا قیمت سا دہا

ترجمہ لکڑی کے درخت  
 ہر سال کا  
 ۱۷۷

کی اجازت نہ دیدے ہاں ان دونوں باتوں کے بعد اگر ایک آدمی نے ہی آپس میں غارتگری کی تو اب وہ اس کی ملک سے نکل گئی اور اگر کسی نے اپنی مسجد بنائی کہ اس کے نیچے مکان ہے یا اوپر کوئی گھر ہے اور اس نے اس کا دروازہ راستہ کی طرف کر دیا اور اپنی ملک سے ہی نکال دی یا کسی نے اپنے گھر میں مسجد بنائی اور لوگوں کو اس میں آئے جانے کی اجازت ہی دیدی تو ان دونوں کو اپنی جگہوں کا بیچنا درست ہے اور اس کے مرنے کے بعد اس کے ترکہ میں یہ اس کے وارثوں کی ہو جائیگی (غرض یہ ہے کہ ایسی مسجد وقف کے حکم میں نہیں ہوتی) اور اگر کسی نے تالاب یا مسافروں کے لیے حاجی یا مسافر خانہ یا قبرستان بنوایا ہے تو ابھی یہ چیزیں اسی کی ملک میں ہیں یہاں تک کہ حاکم (اس کی ملک نہ ہونے کی) حکم کرنے اور اگر راستہ میں کچھ جگہ مسجد میں سے لی گئی یا مسجد کی زمین (کی ضرورت سے) راستہ میں شامل کر دی گئی تو یہ جائز ہے + خداوند عالم کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ آج بتا بیچ اجماعی الاولیٰ روزِ پچیسویں ۱۳۲۹ھ مطابق ۱۸ مئی ۱۹۱۱ء کو ترجمہ کنز الدقائق کی جلد اول بخیر و خوبی تمام ہو گئی اور اب دوسری جلد شروع ہوتی ہے و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین صلی اللہ علی سید المرسلین و آلہ و صحابہ اجمعین - مترجم

## کتاب البیوع

حیہ مرتبہ کی حقون کا بیان

ف بیع کے لغوی معنی مبادلۂ یعنی ایک چیز کو دوسری سے بدل لینے کے ہیں اور بیع کے شرعی معنی میں جو آگے مصنف بیان فرماتے ہیں اور یاد رکھنا چاہیے کہ عربی میں بیچنے والے کو بائع کہتے ہیں اور خریدنے والے کو مشتری کہتے ہیں اور خریدنے والے دونوں کی رضامندی سے ایک مال کو دوسرے مال سے بدل لینا (شرعی) بیع ہے اور جب ایجاب قبل و نون بصیغہ یعنی ہوں تو بیع پوری ہو جاتی ہے اور اسی طرح تعاطی سے بھی۔ ف بائع مشتری میں سے پہلے کے قول کو ایجاب کہتے ہیں اور دوسرے کے قول کو قبول اور بصیغہ یعنی ہوں کا یہ مطلب ہے کہ ایک یوں کہے میں نے بیچی دوسرا کہے میں نے خرید لی تو اس پر بیع پوری ہو گئی اور بیع تعاطی اسے کہتے ہیں کہ بائع مشتری کو وہ چیز دیدے اور مشتری اسی وقت قیمت دیدے مگر چہ زبان سے دونوں کچھ بھی نہ کہیں اس تعاطی سے بیع پوری ہو جاتی ہے چاہے چیز کسی قیمت کی ہو اور اسی پر بیع ہوتے ہیں اور اگر ان دونوں میں سے کوئی قبول کرنے سے پہلے اس مجلس معاملہ سے اٹھ گیا (یا بیٹھے ہی بیٹھے کوئی ایسا کام کرنے لگا جس سے بظاہر اس معاملہ سے اعراض معلوم ہوا) تو اس سے ایجاب یا رہا رہا اگر یہ اس بیع کو چاہیں تو نئے سرے سے کرنی ہوگی (اگر دام مشتری کے پاس نہ ہوں تو ان کی

ت بلع مشتری دونوں یا دونوں میں سے ایک اگر تین دن یا اس سے کم کا اختیار (بیع میں) ٹھہریا  
 تو بجا رہے (مثلاً دونوں یا ایک یوں کہہ دے کہ مجھے تین دن تک اس بیع میں اختیار ہے چاہے میں  
 رکھوں چاہے پھیر دوں تو یہ جائز ہے) اور اگر تین دن سے زیادہ کی ہوگا تو یہ اختیار درست نہ ہوگا ہاں  
 اگر باوجود زیادہ اختیار لینے کے پھر تین ہی دن کے اندر اپنا اختیار چھوڑ دیا اور (بیع ہو جانے کو کہہ دیا تو یہ  
 بیع درست ہو جائیگی اور اگر کسی نے کوئی چیز اس شرط پر بیچی کہ اگر مشتری نے تین دن کے اندر قیمت ادا نہ کی  
 تو یہ بیع نہیں رہے گی تو یہ شرط جائز ہے اور اگر چار دن کی لگائی تو جائز نہیں ہونے کی ہاں اگر باوجود  
 چار دن کی شرط کر لینے کے مشتری نے تین ہی دن کے اندر قیمت دیدی تو بیع درست ہو جائیگی اور بیچنے  
 والے کا اختیار لینا اس چیز کو اسکی ملکیت سے نہیں نکلتے دیتا یعنی جب تک اختیار کے دن ختم نہ ہو جائیں  
 وہ کی ہوئی چیز ای کی رہتی ہے (اگر ای صورت میں وہ چیز مشتری نے اپنے قبضہ میں کر لی ہتی اور  
 اسے پاس سے وہ جاتی رہی تو اب مشتری کو قیمت دیدی پڑیگی اور مشتری کے اختیار لینے سے وہ چیز بلع  
 کی ملکیت نہیں رہتی اور نہ مشتری کی ملکیت ہوتی ہو بلکہ بیچ بیچ رہتی ہی اگر اس صورت میں مشتری  
 نے اس قبضہ کر لیا ہتا اور وہ جاتی رہی تو اب اسے اسکا مشن دینا پڑیگا جیسے عیب دار ہونے کی صورت  
 میں فشن اس عوض کو کہتے ہیں جو بلع مشتری آپس میں ٹھہرایا اس قیمت انکو کہتے ہیں جو بازار  
 میں کسی چیز کے دام اٹھتے ہوں یہ دونوں ایک دوسرے سے کم و بیش ہو سکتی ہیں اور عیب دار ہونے کی  
 صورت یہ کہ بیچ میں مشتری نے اختیار لیکر اس پر اپنا قبضہ کر لیا ہتا پھر اس میں کچھ عیب ہو گیا تو اس  
 صورت میں بھی مشتری کو قیمت بازار نہیں دیدی پڑتی بلکہ مشن دینا پڑتا ہے پس اسی بنا پر  
 اگر کوئی منکوہ لونڈی تھی اسنے اسکے آقا سے اختیار پر اسکو غریب یا تو ابھی نکاح باقی ہو کیونکہ اس معاملہ  
 میں اختیار ہونے کے سبب وہ لونڈی ابھی ملک میں نہیں آئی جس سے نکاح ٹوٹ جائے پس اگر اسے  
 (اس اختیار کے دنوں میں) اس سے صحبت کر لی ہو تو اسوقت ہی اسکو واپس کر دینے کا اختیار رہیگا کیونکہ  
 صحبت تو پہلے نکاح ہونے کے سبب ہی اس معاملہ کے باعث نہیں ہو اور جس نے اختیار لیا ہو اگر وہ دوسرے  
 کی عدم موجودگی میں اس بیع کو جائز رکھے تو یہ بیع ہو جائیگی ہاں اسکا فسخ کرنا دوسرے کے موجود ہونے بغیر  
 جائز نہیں ہو اور اگر جبکو اختیار رہتا وہ مر گیا یا اختیار کے دن گزر گئے یا اختیار رہنے کی شرط پر کوئی غلام  
 خود اتھا اسے آزاد کر دیا یا مذکر کر دیا یا مکتب کر دیا یا کوئی مکان یا زمین اختیار کی شرط پر غریبی تھی پھر

بیع مشتری کے لیے اگر تین دن سے زیادہ کا اختیار ہوگا تو یہ درست نہ ہوگا ہاں اگر باوجود زیادہ اختیار لینے کے پھر تین ہی دن کے اندر اپنا اختیار چھوڑ دیا اور (بیع ہو جانے کو کہہ دیا تو یہ بیع درست ہو جائیگی اور اگر کسی نے کوئی چیز اس شرط پر بیچی کہ اگر مشتری نے تین دن کے اندر قیمت ادا نہ کی تو یہ بیع نہیں رہے گی تو یہ شرط جائز ہے اور اگر چار دن کی لگائی تو جائز نہیں ہونے کی ہاں اگر باوجود چار دن کی شرط کر لینے کے مشتری نے تین ہی دن کے اندر قیمت دیدی تو بیع درست ہو جائیگی اور بیچنے والے کا اختیار لینا اس چیز کو اسکی ملکیت سے نہیں نکلتے دیتا یعنی جب تک اختیار کے دن ختم نہ ہو جائیں وہ کی ہوئی چیز ای کی رہتی ہے (اگر ای صورت میں وہ چیز مشتری نے اپنے قبضہ میں کر لی ہتی اور اسے پاس سے وہ جاتی رہی تو اب مشتری کو قیمت دیدی پڑیگی اور مشتری کے اختیار لینے سے وہ چیز بلع کی ملکیت نہیں رہتی اور نہ مشتری کی ملکیت ہوتی ہو بلکہ بیچ بیچ رہتی ہی اگر اس صورت میں مشتری نے اس قبضہ کر لیا ہتا اور وہ جاتی رہی تو اب اسے اسکا مشن دینا پڑیگا جیسے عیب دار ہونے کی صورت میں فشن اس عوض کو کہتے ہیں جو بلع مشتری آپس میں ٹھہرایا اس قیمت انکو کہتے ہیں جو بازار میں کسی چیز کے دام اٹھتے ہوں یہ دونوں ایک دوسرے سے کم و بیش ہو سکتی ہیں اور عیب دار ہونے کی صورت یہ کہ بیچ میں مشتری نے اختیار لیکر اس پر اپنا قبضہ کر لیا ہتا پھر اس میں کچھ عیب ہو گیا تو اس صورت میں بھی مشتری کو قیمت بازار نہیں دیدی پڑتی بلکہ مشن دینا پڑتا ہے پس اسی بنا پر اگر کوئی منکوہ لونڈی تھی اسنے اسکے آقا سے اختیار پر اسکو غریب یا تو ابھی نکاح باقی ہو کیونکہ اس معاملہ میں اختیار ہونے کے سبب وہ لونڈی ابھی ملک میں نہیں آئی جس سے نکاح ٹوٹ جائے پس اگر اسے (اس اختیار کے دنوں میں) اس سے صحبت کر لی ہو تو اسوقت ہی اسکو واپس کر دینے کا اختیار رہیگا کیونکہ صحبت تو پہلے نکاح ہونے کے سبب ہی اس معاملہ کے باعث نہیں ہو اور جس نے اختیار لیا ہو اگر وہ دوسرے کی عدم موجودگی میں اس بیع کو جائز رکھے تو یہ بیع ہو جائیگی ہاں اسکا فسخ کرنا دوسرے کے موجود ہونے بغیر جائز نہیں ہو اور اگر جبکو اختیار رہتا وہ مر گیا یا اختیار کے دن گزر گئے یا اختیار رہنے کی شرط پر کوئی غلام خود اتھا اسے آزاد کر دیا یا مذکر کر دیا یا مکتب کر دیا یا کوئی مکان یا زمین اختیار کی شرط پر غریبی تھی پھر





اسکے ذریعے اسکے قریب کے مکان یا زمین پر حق شفع کا دعویٰ کر دیا تو ان سب صورتوں میں اسکا اختیار ختم اور بیع پوری ہوگی اور اگر مشتری نے دوسرے کا اختیار شرط کر لیا (مثلاً یوں کہا کہ اگر محمد اسکو پسند کر لگا تو یہ بیع اور مرد نہیں رہیگی) تو یہ ہی درست ہے اور اسکے بعد ان دونوں میں سے جو نسا اس بیع کو رکھے یا توڑے وہی ہو جائیگا اور اگر ایک نے رکھی اور دوسرا توڑی چاہتا ہو تو ان دونوں میں سے پہلا (اختیار کرنے کا) زیادہ مستحق ہوگا اور اگر دونوں کی بات ایک ساتھ ہوئی تو یہ بیع ٹوٹ جائیگی اور اگر کسی نے دونوں کو اکٹھا اس شرط پر بیچا کہ ان میں سے ایک میں مجھے اختیار ہو (کہ چاہوں) انکی بیع رکھوں چاہوں نہ رکھوں) تو اگر اس بیع میں ان دونوں غلاموں کی قیمت علیحدہ علیحدہ بیان کر دی جاتی اور وہ ایک غلام ہی میں جتن کر دیتا تھا (کہ جس میں اختیار ہو) تو یہ بیع درست ہو جائیگی ورنہ نہیں ہوگی (کیونکہ قیمت کی تفصیل اور غلام کی تعیین نہ ہونیکے باعث نہ بیع معین ہوگی نہ قیمت کی تعیین ہوگی) اور معین کرنے کا اختیار (شرط کر لینا) چار سے کم میں درست ہوتا ہے یعنی اگر کسی نے تین چیزیں خریدیں اور یہ کہہ کہ ان میں سے میں جو کسی چاہوں گا لیتا ہوں تو یہ درست ہوگا اور اگر ایسا معاملہ چار چیزوں میں کیا تو درست نہیں جیسا کہ اختیار شرط کر لینے کا حکم ہے کہ تین ہی دن کا درست ہو اس سے زیادہ کا درست نہیں ہے۔ مترجم است اگر وہ آدمیوں نے ملکر اس شرط پر کوئی چیز خریدی کہ اس (لکے واپس کر دینے) کا دنوں کو ہی پھر نہیں سے ایک کے وہ پسند آگئی (اور دوسرے کے ناپسند رہی) تو اب یہ دوسرا اسے واپس نہیں کر سکتا اگر کسی نے ایک غلام اس شرط پر خریدا کہ یہ باورچی ہو یا کھانا تیار کرے اور غلام اسکے خلاف نکلا تو اب مشتری کو اختیار ہے چاہے پوری قیمت میں لے لے اور چاہے پھیرنے (انکی وصیت نہ کرے کہ یہ باورچی وغیرہ ہونا اوصاف ہیں اور اوصاف کے عوض میں قیمت نہیں گھٹا رہتا کرتی)۔

## باب خیار الرویۃ

(بیچ کو دیکھنے کا اختیار ہونے کے مابین)

است ایسی چیز خرید لینا جو دیکھی نہ ہو جائے نہ اسے اور ایسے خریدنے والے کو اختیار ہے کہ دیکھنے کے بعد اگر واپس کرنی چاہے تو واپس کوئے گو پہلے پسند میں ہی ظاہر کر چکا ہو یا جسے بن دیکھے اپنی چیز بیچ دی ہو اسے (رواپس کر لینے کا) اختیار نہیں رہتا اور یہ دیکھنے کا اختیار بھی ان ہی امور سے جاتا رہتا ہے جن سے شرط والا اختیار جاتا رہتا ہے مثلاً دونوں میں سے ایک کے مرجلے وغیرہ سے) اور غلام کے دھیر کو اور غلام اور چوپایہ کے سنے کو یا اسکے بچے کو اور بٹے ہونے کے پڑے کی ادھمکی نہ کو اور فقط انہوں سے گھر کو دیکھ لینا کافی ہے

پلے بلے کو نہیں پھیر سکتا اگر مشتری نے ایک چیز خرید کر اس پر قبضہ کر لیا پھر اس میں عیب ہونے کا دعویٰ کیا تو  
 ابھی اس سے زبردستی قیمت نہیں دلا سکتے ہاں مشتری کو چاہیے کہ وہ گواہ پیش کرے یا اگر گواہ پیش نہ  
 کرے تو اپنے بلے سے (اس میں عیب نہ ہونے کی) قسم لے لے اور اگر مشتری کہے کہ میرے گواہ شام کے ملک  
 میں ہیں تو (گویا یہ گواہوں کے پیش کرنے سے عاجز و ہلدا) اب بلے (کو) قسم دینگے اُس نے اگر قسم کھالی  
 تو مشتری کو دام دینے پڑینگے۔ اگر کسی نے ایک غلام خریدا تھا پھر اُس کے جھگڑے ہونے کا دعویٰ کر دیا تو ابھی  
 بلے کو قسم نہیں دینگے یہاں تک کہ مشتری اس بات کے گواہ پیش کرے کہ یہ غلام اس کے پاس سے بھاگا ہے  
 اگر لے گواہ پیش کر دے تو اب حاکم بلے سے اس طرح قسم لے (یعنی وہ بلے اس طرح کہے) کہ ہذا کی قسم میرے  
 پاس یہ غلام کبھی نہیں بھاگا (اگر بلے نے اس طرح قسم کھالی تو اب مشتری وہاں نہیں کر سکتا) اور جسے قبضہ  
 میں جو چیز ہو اُسکی مقدار میں اُسی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا۔ اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص  
 نے ایک تہان خریدا تھا اسکے بعد اس کے کچھ نقص معلوم ہوا اور اس نے واپس کرنا چاہا تو اُسکی مقدار میں  
 جھگڑا ہو گیا بلے کہتا ہے یہ تیس گز کا تھا اب بیس گز ہے اور مشتری کہتا ہے بیس ہی گز تھا تو اس صورت  
 میں اس مشتری کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور یہ حکم ہے خواہ جھگڑا ضمانت میں یا امانت میں ہو مثلاً  
 کسی نے ضمانت کی صورت یہ ہے کہ کسی نے کوئی چیز غصب کر لی تھی جب واپس دینے لگا تو اُس کے مالک نے  
 اُسکی مقدار زیادہ تہائی یا کسی کے پاس امانت رکھی تھی جب یہ واپس دینے لگا تو اُسکی مقدار میں اختلاف  
 ہو گیا ان سب رتوں میں جس کے پاس وہ چیز ہے اسی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اگر کسی نے ایک عقد سے  
 دو غلام خرید کر ایک پر قبضہ کیا تھا اور دوسرے میں کوئی عیب معلوم ہوا تو اب چاہے یہ مشتری دونوں کو  
 رکھے چاہے دونوں کو واپس کر دے یعنی اس صورت میں یہ نہیں ہو سکتا کہ جس میں عیب ہے اسے  
 واپس کر دے جس میں عیب نہیں اُسے رکھے کیونکہ جب یہ ایک عقد سے خریدے ہیں تو دونوں ایک چیز کے  
 حکم میں ہیں لہذا دونوں کا حکم بدل نہیں سکتا اور اگر دونوں پر قبضہ کر لیا تھا پھر ایک میں عیب معلوم  
 ہوا تو اب فقط اس عیب دار کو پھیر دے اور اگر کوئی چیز ایسی خریدی تھی تو پھر کراںل کر لیتی ہے پھر اس میں کوئی  
 نقص معلوم ہوا تو اب چاہے ساری کو پھیر دے چاہے ساری رکھے اور اگر اس میں کوئی حصہ دار پیدا ہو گیا  
 تو باقی کو پھیر دینے کا اسے اختیار نہ ہو گا ہاں اگر کثیر خرید تھا (اور اس میں کوئی حصہ دار رکھا ہو گیا تو اب  
 مشتری کو باقی کے پھیر دینے کا اختیار ہو گا) کیونکہ کثیر اکثر بیعت سے لیا جاتا ہے لہذا اس میں شراکت نہیں ہے)

یہاں پر اگر مشتری نے قبضہ کر لیا تو اس کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا  
 اگر مشتری نے قبضہ نہیں کیا تو اس کے کہنے کا اعتبار نہیں کیا جائیگا  
 اگر مشتری نے قبضہ کیا ہے تو اس کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا  
 اگر مشتری نے قبضہ نہیں کیا ہے تو اس کے کہنے کا اعتبار نہیں کیا جائیگا

لیے اور پچھلے پھر دے اور عیب اس نقصان کو کہتے ہیں کہ جسکے بیع میں ہونے سے سود اگر دیکھ کر نزدیک کی قیمت گھٹ جائے غلام لونڈی میں بھاگن اور (سوتے ہوئے) بچھونے پر پیشاب کر دینا چوری کی عادت رکھنا یا باکولا ہونا اور خاص لونڈی میں گندہ دہتی ہونی یا بعلوث میں سے بدبو آتی یا زنا کار ہونی یا حرم کی اولاد ہونی (ذہبی عیسے) ف یہ چاروں باتیں غلام میں عیب شمار نہیں ہوتیں لونڈی ہی میں ہوتی ہیں اور اکی وجہ یہ کہ لونڈی کو صحبت کرنے پاس شلہ نے اور اولاد ہونے کے لیے لیا کرتے ہیں اور یہ چاروں باتیں اس مقصد میں خلل ڈالنے سے خالی نہیں ہیں اور کافر ہونا دونوں میں عیسے اور لونڈی کا ایام سے نہ ہونا یا اتنا ضہ کا خون (جو ایک قسم کا مرض ہے) جاری رہنا یا چرائی کھانسی (یعنی دھمکی یا ماری) ہونا یا قنصلار ہونا یا پشت پر زخم ہونا یا آنکھ میں پر بال ہونا عیسے پس اگر مشتری کے ہاں اگر بیع میں دوسرا عیب پیدا ہو جائے تو یہاں سے یہ بلع سے پہلے عیب کے دام بھیرے در نہ اگر بلع اس بیع کے واپس کر لینے پر راضی ہو تو واپس کر دے اور اگر کسی نے کپڑا خرید کر قطع کر لیا تھا پھر اس میں عیب معلوم ہوا تو اس عیب جتنی اس کی قیمت میں کمی آئے وہ بلع سے پہلے اور اگر بلع اس قطع شدہ کپڑے کو مینا منظور کرے تو اسے اعتبار ہوئے اور اگر یہ قطع شدہ کپڑا اس مشتری نے بیچ دیا تھا (اور وہاں اس میں نقص ٹھکروہ واپس ہوا) تو اس نقص کا عین بلع سے نہیں لے سکتا اور اگر کپڑا خرید کر اسے قطع کر کے سی لیا یا اسے رنگ لیا یا سوئے خریدا کہیں گے ملا لیا اسکے بعد اس کپڑے یا ستون میں نقص معلوم ہوا تو اس نقص کے دام بلع سے پھیرے جیسا کہ اگر نقص دیکھنے کے بعد یہ سمجھا ہوا کپڑا بیچ دیا ہو یا بیع غلام ہو اور وہ مر گیا ہو یا اسے صفت آزاد کر دیا ہو تو ان سب صورتوں میں نقص کے دام بلع سے واپس لے لیے جاتے ہیں ہاں اگر مشتری نے ایسے عیب دار غلام کو کچھ روپیہ لینا کر کے آزاد کر دیا ہو یا خود ہی جان سے مار دیا یا کھانا پکھا یا کھالیا یا کچھ کھایا کچھ پہنے دیا تو ان سب صورتوں میں نقص کا بدلہ کچھ نہیں لے سکتا اور اگر اسے یا لکڑی یا اخروٹ خریدے تھے اور وہ ایسے خراب نیکے کہ کسی معلولی کام میں آسکتے ہیں تو اب مشتری اس خراب نیکے کی کمی کے دام بلع سے پھیرے اور اگر بالکل ہی نیکے ہوں تو کل دام واپس لے لے (اور یہ حکم ان ہی میں قسم کی چیزوں کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ بادام اور تر بوڑیہ سب کا یہی حکم ہے) اور اگر مشتری نے مولیٰ ہونی پھر بیچ دی ہو پھر اس میں کوئی نقص ظاہر ہو نیکی سبب سے اس مشتری پر حاکم کے حکم سے واپس ہو کر آئی تو اب اسے جس سے وہ مولیٰ لی تھی اسکو پھیرے اور اگر اسے اپنی خوشی سے پھیر لی ہو تو اب یہ

لیے اور پچھلے پھر دے اور عیب اس نقصان کو کہتے ہیں کہ جسکے بیع میں ہونے سے سود اگر دیکھ کر نزدیک کی قیمت گھٹ جائے غلام لونڈی میں بھاگن اور (سوتے ہوئے) بچھونے پر پیشاب کر دینا چوری کی عادت رکھنا یا باکولا ہونا اور خاص لونڈی میں گندہ دہتی ہونی یا بعلوث میں سے بدبو آتی یا زنا کار ہونی یا حرم کی اولاد ہونی (ذہبی عیسے) ف یہ چاروں باتیں غلام میں عیب شمار نہیں ہوتیں لونڈی ہی میں ہوتی ہیں اور اکی وجہ یہ کہ لونڈی کو صحبت کرنے پاس شلہ نے اور اولاد ہونے کے لیے لیا کرتے ہیں اور یہ چاروں باتیں اس مقصد میں خلل ڈالنے سے خالی نہیں ہیں اور کافر ہونا دونوں میں عیسے اور لونڈی کا ایام سے نہ ہونا یا اتنا ضہ کا خون (جو ایک قسم کا مرض ہے) جاری رہنا یا چرائی کھانسی (یعنی دھمکی یا ماری) ہونا یا قنصلار ہونا یا پشت پر زخم ہونا یا آنکھ میں پر بال ہونا عیسے پس اگر مشتری کے ہاں اگر بیع میں دوسرا عیب پیدا ہو جائے تو یہاں سے یہ بلع سے پہلے عیب کے دام بھیرے در نہ اگر بلع اس بیع کے واپس کر لینے پر راضی ہو تو واپس کر دے اور اگر کسی نے کپڑا خرید کر قطع کر لیا تھا پھر اس میں عیب معلوم ہوا تو اس عیب جتنی اس کی قیمت میں کمی آئے وہ بلع سے پہلے اور اگر بلع اس قطع شدہ کپڑے کو مینا منظور کرے تو اسے اعتبار ہوئے اور اگر یہ قطع شدہ کپڑا اس مشتری نے بیچ دیا تھا (اور وہاں اس میں نقص ٹھکروہ واپس ہوا) تو اس نقص کا عین بلع سے نہیں لے سکتا اور اگر کپڑا خرید کر اسے قطع کر کے سی لیا یا اسے رنگ لیا یا سوئے خریدا کہیں گے ملا لیا اسکے بعد اس کپڑے یا ستون میں نقص معلوم ہوا تو اس نقص کے دام بلع سے پھیرے جیسا کہ اگر نقص دیکھنے کے بعد یہ سمجھا ہوا کپڑا بیچ دیا ہو یا بیع غلام ہو اور وہ مر گیا ہو یا اسے صفت آزاد کر دیا ہو تو ان سب صورتوں میں نقص کے دام بلع سے واپس لے لیے جاتے ہیں ہاں اگر مشتری نے ایسے عیب دار غلام کو کچھ روپیہ لینا کر کے آزاد کر دیا ہو یا خود ہی جان سے مار دیا یا کھانا پکھا یا کھالیا یا کچھ کھایا کچھ پہنے دیا تو ان سب صورتوں میں نقص کا بدلہ کچھ نہیں لے سکتا اور اگر اسے یا لکڑی یا اخروٹ خریدے تھے اور وہ ایسے خراب نیکے کہ کسی معلولی کام میں آسکتے ہیں تو اب مشتری اس خراب نیکے کی کمی کے دام بلع سے پھیرے اور اگر بالکل ہی نیکے ہوں تو کل دام واپس لے لے (اور یہ حکم ان ہی میں قسم کی چیزوں کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ بادام اور تر بوڑیہ سب کا یہی حکم ہے) اور اگر مشتری نے مولیٰ ہونی پھر بیچ دی ہو پھر اس میں کوئی نقص ظاہر ہو نیکی سبب سے اس مشتری پر حاکم کے حکم سے واپس ہو کر آئی تو اب اسے جس سے وہ مولیٰ لی تھی اسکو پھیرے اور اگر اسے اپنی خوشی سے پھیر لی ہو تو اب یہ





مگر کسی نے کوئی بکرا خریدتا تھا اور اسکا نقص دیکھنے کے بعد بھی اسے چھن لیا یا گھوڑا وغیرہ خریدتا تھا اور اسے عیب معلوم کرنے کے بعد اپنے کسی کام کے لیے اس پر سوار ہو گیا یا اسکی دوا داروں کی تو اس سے اس عیب یا نقص پر رنجی ہونا قرار دیا جائیگا ہاں اگر اسے مر یا پرہانی پلاسے کو بیانے کے لیے یا واپس کرنے کے لیے یا اسکا چارہ خرید کر لانے کے لیے سوار ہوا تھا تو اس سوار جو اسے عیب پر رنجی ہونے کا حکم نہیں ہو سکتا اور اگر کسی نے ایک غلام خرید کر اس پر اپنا قبضہ کر لیا تھا اور اس کے قبضہ میں آکر اس غلام کا کسی ایسے جرم میں ہاتھ کٹ گیا جو اسے بلع کے ہاں کیا تھا تو ایسے غلام کو یہ مشتری واپس کرنے اور اپنے دام دے ہوئے پھیرے اور اگر بلع (بیع کے وقت) یہ کہہ دے کہ میں اس بیع کے عیبوں کا فہم دار نہیں ہوں (تمہاری خوشی میں) آئے تو لو ورنہ نہ ہوں پھر اسے واپس نہیں کرنے کا) تو یہ کہنا معتبر ہوگا اگرچہ اسے سب عیبوں کا نام نہ لیا ہو اور اب مشتری کو کسی عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا اگرچہ کہ یہ اپنا اختیار بیع کے وقت خود ہی کھو چکا ہے) +

## باب بیع الفاسد

ف اس باب میں مصنف بیع فاسد اور بیع باطل دونوں کو بیان کیا ہے اور چونکہ فاسد کا لفظ باطل کو ہی شامل ہے ایسے اس باب کو اس عام لفظ سے ملقب فرمایا۔ پھر چنانچہ بیع فاسد اور بیع باطل کے درمیان تمیز کرنے میں یہ قاعدہ ہے کہ عوضین میں سے اگر ایک ہی ایسا نہ ہو جیسے کسی آسمانی دین نے مال قرار دیا ہو تو ایسی بیع باطل ہے خواہ وہ چیز بیع ہو یا قیمت ہو مثلاً دار کو بیچنا یا غرنا اسی طرح آزاد آدمی کو بیچنا یا غرنا اور اگر عوضین میں کوئی ایسی چیز ہے جیسے ایک دین نے مال قرار دیا ہے اور دوسرے نہیں تو پھر یہ دیکھنا پڑتا ہے کہ اگر اس چیز کو قیمت قرار لینا ممکن ہے تو اس صورت میں بیع فاسد ہے جیسے غلام کو شراب کے بیچنا یا شراب کو غلام کے بدلے بیچنا اور اگر اس چیز کو قیمت نہیں ٹھہرا سکتے بلکہ اسکا بیع ہونا ضروری ہے تو اس صورت میں یہ بیع باطل ہے جیسے کوئی مسلمان شراب کو روپیہ بیچے یا روپیہ کو شراب کے بدلے بیچے یعنی اسے مردار خانہ سورہ شراب - آزاد آدمی - ام ولد - مدبر - مکان کو بیچنا یا بیع نہیں ہے اگر کسی نے ان کو بچا یا غرنا لیا تھا اور پھر یہ چیزیں مشتری کے پاس سے جاتی رہیں (جسے بھی قیمت نہیں دی تھی) تو اب مشتری کو قیمت نہیں دینی پڑیگی اور مثل ان چیزوں کے پہلی کو فکا کر کے نہ سے چھلے بیچنا یا اڑنے جانے کو بیچنا یا بیٹ میں بچہ کو یا اس بچے کے بچہ کو بیچنا یا ہفتوں میں دودھ دینا یا سب میں (غیر کھوکھو دیکھے اور دکھائے) بیچنا

بیع فاسد اور بیع باطل کے درمیان تمیز کرنے میں یہ قاعدہ ہے کہ عوضین میں سے اگر ایک ہی ایسا نہ ہو جیسے کسی آسمانی دین نے مال قرار دیا ہو تو ایسی بیع باطل ہے خواہ وہ چیز بیع ہو یا قیمت ہو مثلاً دار کو بیچنا یا غرنا اسی طرح آزاد آدمی کو بیچنا یا غرنا اور اگر عوضین میں کوئی ایسی چیز ہے جیسے ایک دین نے مال قرار دیا ہے اور دوسرے نہیں تو پھر یہ دیکھنا پڑتا ہے کہ اگر اس چیز کو قیمت قرار لینا ممکن ہے تو اس صورت میں بیع فاسد ہے جیسے غلام کو شراب کے بیچنا یا شراب کو غلام کے بدلے بیچنا اور اگر اس چیز کو قیمت نہیں ٹھہرا سکتے بلکہ اسکا بیع ہونا ضروری ہے تو اس صورت میں یہ بیع باطل ہے جیسے کوئی مسلمان شراب کو روپیہ بیچے یا روپیہ کو شراب کے بدلے بیچے یعنی اسے مردار خانہ سورہ شراب - آزاد آدمی - ام ولد - مدبر - مکان کو بیچنا یا بیع نہیں ہے اگر کسی نے ان کو بچا یا غرنا لیا تھا اور پھر یہ چیزیں مشتری کے پاس سے جاتی رہیں (جسے بھی قیمت نہیں دی تھی) تو اب مشتری کو قیمت نہیں دینی پڑیگی اور مثل ان چیزوں کے پہلی کو فکا کر کے نہ سے چھلے بیچنا یا اڑنے جانے کو بیچنا یا بیٹ میں بچہ کو یا اس بچے کے بچہ کو بیچنا یا ہفتوں میں دودھ دینا یا سب میں (غیر کھوکھو دیکھے اور دکھائے) بیچنا

میں اسے غلام کی بیع اور قسری میں اسکی ملکوتہ چیز کی بیع ہو جائیگی (مگر اگر دوسرے کے غلام اور وقف کی بیع نہ ہوگی) **فصل اگر بیع فاسد میں** (جو بھی مذکور نہ ہوئی ہو) بلع کی اجازت سے مشتری بیع پر قبضہ کرے اور بیع اور رثن دونوں مال ہوں (یعنی شراب اور سور وغیرہ نہ ہوں) جبکو مشتری نے مسلمانوں کے لیے مال پہنچے خارج کر دیا ہو تو مشتری قیمت دیکر بیع کا مالک ہو جائے گا یا بلع مشتری میں سے ہر ایک کو اس بیع کے فسخ کر دیا جائے ہو لیکن اگر مشتری نے (اپنا قبضہ کر کے پھر) بیع کو بچھڑا ہوا یا سہہ کر دیا ہو یا (وہ بیع غلام ہو) اسے آزاد کر دیا ہو یا (وہ بیع زمین ہو) اسپر مکان بنایا ہو (تو اسی صورت میں فسخ کا اختیار نہیں رہتا) اور اس مشتری کو یہ اختیار ہو کہ جب تک بلع سے قیمت وصول نہ کر لے بیع اسکو نہ دے اور اگر بلع نے اسی بیع کی قیمت سے (تجارت وغیرہ کر کے) کچھ نفع کمایا ہو تو وہ بلع کے لیے (مصلح اور) حلال ہی یا اگر مشتری کو اس بیع سے کچھ فائدہ ہوا ہو تو وہ اس کے لیے حلال نہیں۔ اگر ایک شخص نے دوسرے پر چند روپوں کا دعویٰ کیا اور مدعا علیہ نے (حاکم کے حکم سے) وہ روپے اسکو دیے (اور مدعی نے یہ روپے لیکر ان سے کچھ نفع حاصل کر لیا) اس کے بعد دونوں اپنے تفریق ہو گئے کہ مدعا علیہ کے ذمہ کچھ نہیں تھا (فقط جھوٹا دعویٰ ہو گیا تھا) تو اس صورت میں وہ نفع مدعو کے لیے حلال ہے۔ **فصل اگر کسی کو ایک چیز خریدنی منظور نہ ہو اور وہ دوسروں کو ایک خریداری میں پسپا نیکی لے** اسکی قیمت بڑھ کر قیمت کے تو یہ مکروہ (تحری) ہے اسی کو بی میں بخش دیتے ہیں اگر کوئی شخص کسی چیز خرید رہا ہو تو دوسرے کو اس کے مقابلے میں قیمت زیادہ دیکر خرید لینا مکروہ اور ہاں اگر وہ نہ خریدے تو پھر ضمانتہ نہیں (مگر اگر وہ کے قانع کرے چیز خرید کر اسکی بیچنے کے قصد سے) رستہ ہی میں جائے مکروہ (تحری) ہے اگر کوئی باہر کا آدمی تجارتی مال نہیں لائے اور کو شہری آدمی (مگر اس شخص کے اطمینان کیساتھ گراں لگایا) تو یہ بھی مکروہ (تحری) ہے اسی طرح جمعہ کی افان کے بعد نماز ایک (خرید و فروخت مکروہ (تحری) ہے) ہاں (غلام کے طور پر) جو کوئی قیمت زیادہ دے اسی کے ہاتھ بیچنا مکروہ نہیں (درست ہے) اگر وہ غلام ہوں یا ایک غلام اور ایک لونڈی میں قرابت داری قرب کی ہو اور ان میں ایک کم سن ہو تو ان کو بیچنے میں بعد انہ کرنا چاہیے **ف** قرب کی قرابت داری سے مراد یہ ہے مثلاً دونوں بہن بہائی ہوں یا ماں بیٹے ہوں یا بہائی بہائی ہوں تو ان دونوں کو ایک ہی کے ہاتھ بیچے یہ نہ کرے کہ ایک ایک کے ہاتھ بیچ دیا اور دوسرا دوسرے کے ہاتھ **ف** بخلاف بڑی عموالوں اور میاں بیوی کے کہ اگر کوئی

### باب الاقالہ

کرنے میں کچھ ضمانتہ نہیں) **ف** اقالہ لغوی معنی اکھا ٹرنے اور اٹھانے کے ہیں اور شرعی معنی بیع کو واپس کرنے کے ہیں **ف** اقالہ

اگر بیع فاسد میں (جو بھی مذکور نہ ہوئی ہو) بلع کی اجازت سے مشتری بیع پر قبضہ کرے اور بیع اور رثن دونوں مال ہوں (یعنی شراب اور سور وغیرہ نہ ہوں) جبکو مشتری نے مسلمانوں کے لیے مال پہنچے خارج کر دیا ہو تو مشتری قیمت دیکر بیع کا مالک ہو جائے گا یا بلع مشتری میں سے ہر ایک کو اس بیع کے فسخ کر دیا جائے ہو لیکن اگر مشتری نے (اپنا قبضہ کر کے پھر) بیع کو بچھڑا ہوا یا سہہ کر دیا ہو یا (وہ بیع غلام ہو) اسے آزاد کر دیا ہو یا (وہ بیع زمین ہو) اسپر مکان بنایا ہو (تو اسی صورت میں فسخ کا اختیار نہیں رہتا) اور اس مشتری کو یہ اختیار ہو کہ جب تک بلع سے قیمت وصول نہ کر لے بیع اسکو نہ دے اور اگر بلع نے اسی بیع کی قیمت سے (تجارت وغیرہ کر کے) کچھ نفع کمایا ہو تو وہ بلع کے لیے (مصلح اور) حلال ہی یا اگر مشتری کو اس بیع سے کچھ فائدہ ہوا ہو تو وہ اس کے لیے حلال نہیں۔ اگر ایک شخص نے دوسرے پر چند روپوں کا دعویٰ کیا اور مدعا علیہ نے (حاکم کے حکم سے) وہ روپے اسکو دیے (اور مدعی نے یہ روپے لیکر ان سے کچھ نفع حاصل کر لیا) اس کے بعد دونوں اپنے تفریق ہو گئے کہ مدعا علیہ کے ذمہ کچھ نہیں تھا (فقط جھوٹا دعویٰ ہو گیا تھا) تو اس صورت میں وہ نفع مدعو کے لیے حلال ہے۔ **فصل** اگر کسی کو ایک چیز خریدنی منظور نہ ہو اور وہ دوسروں کو ایک خریداری میں پسپا نیکی لے اسکی قیمت بڑھ کر قیمت کے تو یہ مکروہ (تحری) ہے اسی کو بی میں بخش دیتے ہیں اگر کوئی شخص کسی چیز خرید رہا ہو تو دوسرے کو اس کے مقابلے میں قیمت زیادہ دیکر خرید لینا مکروہ اور ہاں اگر وہ نہ خریدے تو پھر ضمانتہ نہیں (مگر اگر وہ کے قانع کرے چیز خرید کر اسکی بیچنے کے قصد سے) رستہ ہی میں جائے مکروہ (تحری) ہے اگر کوئی باہر کا آدمی تجارتی مال نہیں لائے اور کو شہری آدمی (مگر اس شخص کے اطمینان کیساتھ گراں لگایا) تو یہ بھی مکروہ (تحری) ہے اسی طرح جمعہ کی افان کے بعد نماز ایک (خرید و فروخت مکروہ (تحری) ہے) ہاں (غلام کے طور پر) جو کوئی قیمت زیادہ دے اسی کے ہاتھ بیچنا مکروہ نہیں (درست ہے) اگر وہ غلام ہوں یا ایک غلام اور ایک لونڈی میں قرابت داری قرب کی ہو اور ان میں ایک کم سن ہو تو ان کو بیچنے میں بعد انہ کرنا چاہیے **ف** قرب کی قرابت داری سے مراد یہ ہے مثلاً دونوں بہن بہائی ہوں یا ماں بیٹے ہوں یا بہائی بہائی ہوں تو ان دونوں کو ایک ہی کے ہاتھ بیچے یہ نہ کرے کہ ایک ایک کے ہاتھ بیچ دیا اور دوسرا دوسرے کے ہاتھ **ف** بخلاف بڑی عموالوں اور میاں بیوی کے کہ اگر کوئی



یوں کہ کہ یہ کتاب مجھ کو دو روپے میں پڑی ہوئی ہے اور اگر پہلی دفعہ اتنا نفع ہوا تھا کہ اصلی قیمت کے برابر یا اس سے ہی زیادہ تھا تو مراحت کہہ کے نہ بیچے (بلکہ از سر نو جس قیمت کو چاہے بیچے اگر مازون و مندار غلام نے ایک تہاں دس روپیہ میں خرید لیا تھا پھر اپنے اقل کے ہاتھ پندرہ کو بیچ دیا تو اب اگر اقا مراحت کہہ کے بیچے تو اصل قیمت دس ہی روپے کہے (اگرچہ اس نے پندرہ دے دیں کیونکہ وہ دینا معتبر نہیں اپنے غلام کا مال اپنا ہی ہوتا ہے) اسی طرح اگر اقا نے ایک بھقان دس روپے کو خرید لیا تھا پھر اپنے غلام کے ہاتھ پندرہ کو بیچ دیا اب اگر یہ غلام مراحت کہہ کے بیچا چاہے تو اصل قیمت دس ہی بتلائے (اگرچہ اس نے اقا کو پندرہ دے دیں کیونکہ بدیل سابق یہ دینا معتبر نہیں) اور اگر نصف نفع کے (مضارب کے) دس روپے کو خرید لیا تھا پھر اپنے رب المال کے ہاتھ (یعنی حکمایہ روپیہ برتتا ہے) پندرہ روپے کو بیچ دیا اب اگر وہ رب المال بطور مراحت کے بیچا چاہے تو اصل قیمت ساڑھے بارہ روپے کہے (اپنے دو روپے آٹھ ائے سہا کرے) اگر بیع میں خود بخود ہی کچھ نقصان ہو گیا یا بیع نوٹھی شوہر دیدہ تھی اس سے قافا نے صحبت کر لی تو ان دونوں صورتوں میں بلان دونوں باتوں کے ظاہر کیے مراحت کے طور پر بیچا جائے (یعنی ان صورتوں میں یہ ظاہر کرنا ضروری نہیں کہ اس بیع میں یہ عیب میرے ہاں ہو گیا یا اس نوٹھی سے میں نے صحبت داری کر لی ہے) ہاں اگر مشتری نے قصداً اس کو عیب داریا یا نوٹھی یا کرہ تھی اس سے صحبت کر لی تو ان دونوں باتوں کو ضرور ظاہر کرے (خواہ وہ خریدے یا نہ خریدے) اور اگر ایک ہزار روپیہ میں کوئی چیز اٹھا کر خریدی تھی اور سو روپے کے نفع سے (نقد) بیچ دی اور یہ ظاہر نہ کیا کہ میں نے اٹھا کر خریدی تھی تو اس صورت میں اس خریدنے والے کو اختیار دیا جائے (کہ چاہے وہ گیارہ سو میں خریدے اور چھوڑے اور اگر اس مشتری نے بیع کو تلف کر دیا بعد میں اسے معلوم ہوا کہ بانی نے ایک ہزار میں اٹھا کر خریدی تھی اور گیارہ سو میں نقد دی ہے تو اب اسے گیارہ ہی سودینے پڑینگے اور یہی حکم توبہ کا ہے) اگر بیع کے ہوتے ہوئے تو لیکے طور پر بیچنے والے کی خیانت معلوم ہو جائے تو اب اس خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے خریدے چاہے واپس کرے اور اگر بیع تلف ہو گئی ہے تو جو دلم ظہر گئے ہیں وہی دینے پڑینگے (بغضیف نہیں ہو سکتی) اگر کسی نے کوئی چیز بیچ دی کہ نہ بیچ دی کہ جتنے مل جائے پڑی ہو گئی ہے میں تیرے ہاتھ بیچتا ہوں اور خریدنے والے کو یہ خبر نہیں ہے کہ اسے کتنے میں پڑی ہو تو یہ بیع فاسد ہو اور اگر یہ اسے نہیں بیٹھے معلوم ہو جائے تو اب اسے اتنا اختیار ہو گا کہ

اگرچہ اس نے پندرہ دے دیں کیونکہ وہ دینا معتبر نہیں اپنے غلام کا مال اپنا ہی ہوتا ہے اسی طرح اگر اقا نے ایک بھقان دس روپے کو خرید لیا تھا پھر اپنے غلام کے ہاتھ پندرہ کو بیچ دیا اب اگر یہ غلام مراحت کہہ کے بیچا چاہے تو اصل قیمت دس ہی بتلائے (اگرچہ اس نے اقا کو پندرہ دے دیں کیونکہ بدیل سابق یہ دینا معتبر نہیں) اور اگر نصف نفع کے (مضارب کے) دس روپے کو خرید لیا تھا پھر اپنے رب المال کے ہاتھ (یعنی حکمایہ روپیہ برتتا ہے) پندرہ روپے کو بیچ دیا اب اگر وہ رب المال بطور مراحت کے بیچا چاہے تو اصل قیمت ساڑھے بارہ روپے کہے (اپنے دو روپے آٹھ ائے سہا کرے) اگر بیع میں خود بخود ہی کچھ نقصان ہو گیا یا بیع نوٹھی شوہر دیدہ تھی اس سے قافا نے صحبت کر لی تو ان دونوں صورتوں میں بلان دونوں باتوں کے ظاہر کیے مراحت کے طور پر بیچا جائے (یعنی ان صورتوں میں یہ ظاہر کرنا ضروری نہیں کہ اس بیع میں یہ عیب میرے ہاں ہو گیا یا اس نوٹھی سے میں نے صحبت داری کر لی ہے) ہاں اگر مشتری نے قصداً اس کو عیب داریا یا نوٹھی یا کرہ تھی اس سے صحبت کر لی تو ان دونوں باتوں کو ضرور ظاہر کرے (خواہ وہ خریدے یا نہ خریدے) اور اگر ایک ہزار روپیہ میں کوئی چیز اٹھا کر خریدی تھی اور سو روپے کے نفع سے (نقد) بیچ دی اور یہ ظاہر نہ کیا کہ میں نے اٹھا کر خریدی تھی تو اس صورت میں اس خریدنے والے کو اختیار دیا جائے (کہ چاہے وہ گیارہ سو میں خریدے اور چھوڑے اور اگر اس مشتری نے بیع کو تلف کر دیا بعد میں اسے معلوم ہوا کہ بانی نے ایک ہزار میں اٹھا کر خریدی تھی اور گیارہ سو میں نقد دی ہے تو اب اسے گیارہ ہی سودینے پڑینگے اور یہی حکم توبہ کا ہے) اگر بیع کے ہوتے ہوئے تو لیکے طور پر بیچنے والے کی خیانت معلوم ہو جائے تو اب اس خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے خریدے چاہے واپس کرے اور اگر بیع تلف ہو گئی ہے تو جو دلم ظہر گئے ہیں وہی دینے پڑینگے (بغضیف نہیں ہو سکتی) اگر کسی نے کوئی چیز بیچ دی کہ نہ بیچ دی کہ جتنے مل جائے پڑی ہو گئی ہے میں تیرے ہاتھ بیچتا ہوں اور خریدنے والے کو یہ خبر نہیں ہے کہ اسے کتنے میں پڑی ہو تو یہ بیع فاسد ہو اور اگر یہ اسے نہیں بیٹھے معلوم ہو جائے تو اب اسے اتنا اختیار ہو گا کہ



ایک ہونے کا یہ مطلب ہے کہ دونوں چیزیں ایک ہی قسم کی ہوں مثلاً دونوں گہوڑے ہوں یا دونوں جو چنے  
 وغیرہ ہوں آپس جن چیزوں میں یہ قدر جنس ایک ہوں ان میں ایک طرف سے زیادتی اور ادھار دونوں حرام  
 ہیں اور اگر فقط جنس میں یا قدر میں ایک ہیں تو ادھار حرام ہی اور زیادہ دینا یا لینا حرام نہیں (ف جنس و  
 قدر میں ایک ہونے کی مثال برکیٹ میں گندہ چکی ہو یعنی دونوں طرف گہوڑے یا مثلاً دونوں طرف چاندی یا  
 سونا ہو تو ایسی صورت میں اگر کمی بیشی ہوگی تب ہی حرام ہے اور اگر ایک نے آج دیدیا اور دوسرے نے  
 کچھ دنوں کا وعدہ کر لیا تب بھی آپس رہے ہو کر یہ بیع حرام ہوگی اور اگر فقط جنس یا قدر ہی میں اتنا ہی  
 مثلاً ایک طرف گہوڑے ہوں اور دوسری طرف جو کہ دونوں قدر میں یعنی تل کر کے میں اگرچہ برابر ہیں مگر  
 جنس میں مختلف ہیں تو ایسی صورت میں کمی بیشی ہوئی جائے تو یہ اور ادھار اب بھی حرام ہی ہے اور اگر قدر  
 و جنس دونوں میں مختلف ہیں تو پھر ادھار اور کمی بیشی دونوں ضلالت ہیں مثلاً انداز روپے سے یا کپڑے اشرافی  
 سے یا تو ایک طرف کمی بیشی ہونا ہی جائز ہے اور قیمت میں ادھار ہی جائز ہے اور جو چیزیں نیت کی ہیں  
 (یعنی نپ کر بکتی ہیں) مثلاً گہوڑے جو اور چھوٹے اور بٹاچ اور ٹک اور وہ چیزیں جو تل کر بکتی ہیں مثلاً چاندی  
 سونا۔ (اور لوہا وغیرہ) اور وہ چیزیں جو رطلی کہلاتی ہیں (مثلاً گہی وغیرہ) اگر ان کو انکی جنس سے بچا  
 جائے تو برابر (مساوی) بچا جائے ہے اور کمی بیشی سے ہرگز جائز نہیں ہے اور بڑھیا گھٹا اور کھری کھوٹی  
 حکم میں) دونوں برابر ہیں (یعنی بیکھی یا جائز ہے کہ کوئی بڑھیا گہوڑے سے یا گھٹیا دو سیر لے  
 یا کھری چاندی تو لے لے اور کھوٹی دو تولہ دیوے) اور سونے چاندی سونے کی بیع کے اور سب چیزوں میں  
 بیع کے وقت بیع اور قیمت کا معین ہو جانا شرط ہے ان پر بلع مشتری کا قبضہ ہو جانا شرط نہیں ہے  
 چاندی کو سونے سے یا سونے کو چاندی سے اگر بچا خرید جائے تو اسکو عربی میں بیع صرف کہتے ہیں اس  
 بیع صرف میں یہ بات ضروری ہے کہ بیع ہو جانے کے بعد بیع اور قیمت پر بلع مشتری کا قبضہ ہی ہو جائے  
 ورنہ یہ بیع پوری نہیں ہوتی۔ مگر حرام اور ایک سٹھی غلہ کو دو ٹھی سے بچا جائے تو ایسی طرح ایک سیر کے  
 دو سیروں سے۔ ایک اندڑے کو دو اندڑوں سے۔ ایک اخوٹ کو دو اخوٹوں سے۔ ایک کھجور کو دو کھجوروں  
 اور ایک پیسے کو دو پیسوں سے بچا جائے تو بشرطیکہ دونوں چیزیں معین ہوں (پہلے گندہ چکا ہے کہ ربلو کی  
 علت قدر و جنس یعنی ناپ تول وغیرہ ہے اور چونکہ ان میں کچھ ناپ تول نہیں ہے لہذا ربلو بھی نہیں ہے) اور  
 اور گوشت کو کسی حیوان کے برے بچا یا کپڑے کو روئی سے یا چمچہ کھجور کو بچہ یا خشک کھجور کے برے برابر

کہ چاہے خریدے چاہے نہ خریدے) فصل شعیار دو قسم کی ہیں ایک منقولی دوسری غیر منقولی انکو کہتے ہیں جو ایک جگہ سے دوسری جگہ جاسکیں مثلاً حیوانات چاندی سونا۔ ابلج اور کپڑے وغیرہ اور غیر منقولی وہ ہیں جو ایک ہی جگہ رہیں مثلاً زمین مکانات اور باغات وغیرہ زمین (بلکہ ہر غیر منقولی چیز) پر اپنا قبضہ کرنے سے پہلے اسکو بچہ یا درست ہی منقولی کو (قبضہ کرنے سے پہلے بچہ) درست نہیں اگر کسی نے نیت کی چیز ناپ کر خریدی تو جب تک وہ اسے خود نہ ناپ لے اسے اسکا بچہ اور کھانا حرام ہے اور ہر حکم ان چیزوں کا ہو وزن سے یا گنتی سے کبھی ہیں اور جو چیز گزروں نپ کر بکتی ہے کہ اسکو قبضہ کرنے کے بعد ناپنے سے پہلے بچہ جائز ہے اور قیمت میں قبضہ کرنے سے پہلے تصرف کرنا جائز ہے (مثلاً قیمت ابھی بلنے سے اپنے ہاتھ میں نہیں لی تھی پہلے ہی کسی دلوادی تو یہ جائز ہے) اور قیمت معین ہونے کے بعد اگر مشتری اس میں کچھ بڑھا دے یا بلنے کچھ کم کرے تو یہ جائز ہے اسی طرح بیع میں بھی کچھ بڑھا دینا جائز ہے اور ان صورتوں میں بلنے اور مشتری کل کے سختی ہو جاتے ہیں (یعنی بیع یا قیمت میں اگر کچھ بڑھا دیا گیا ہے تو اب بلنے یا مشتری اس سب کا ایسا سختی ہے کہ گویا اصل عقد اتنی ہی چیز پر رہتا ہے ہی داموں پر ہوا ہوتا) اور سولے قرض کے ہر قسم کے دین ہیں (اگر کسی کی مدت مقرر نہ کرئی جائز ہے ف اور قسم کے دین سے مراد یہ ہے مثلاً کسی چیز کی قیمت دینی ہے تو اس کے ادائیگی کا کوئی قدر معین کرنا جائز ہے اور یہاں جائز سے مراد یہ ہے کہ اب اس وقت سے پہلے اسکو مانگنے کا اختیار نہ ہو گا لیکن قرض لڑنا اگر کسی کو کچھ روپیہ دیا ہو تو اس کا حکم نہیں آئیں اگر ادا کرنے کا کوئی وقت ہی معین کرے تب ہی اس وقت سے پہلے جبکہ روپیہ اسکا اختیار نہ ہو یعنی وہ جب چاہے نقصان کر سکتا ہے

## باب الربوا

سود و کمایاں

فربوا کے لغوی معنی انفرادی کے ہیں اور یہ شرعی معنی ہیں جو خود مصنف بیان کرتے ہیں لیکن ربوا مال کی اس زیادتی کو کہتے ہیں جو مال کو مال سے برتنے میں بلا عوض ہو اور مثلاً دو سیر گہوں وغیرہ کے برے تین سیر سیلے یا دیر سیلے یا دس روپے لیکر گیارہ دیر سے یا لے لیے) اور (دو چیزوں میں) ربوا (پانچلنے) کی علت قدر اور جنس میں دو قوں کا ایک ہونا ہے (قدر سے مراد یہ ہے کہ جو چیز پیمانہ سے نپ کر بکتی ہے پیمانہ اوٹل کر بکتی ہو اس میں تول ایک ہو یعنی دونوں تول کر بکتی ہوں اور جنس کے



ہر ایک اس کے کل حقوق کے خریدنا ہوں بخلاف اگر یہ پر دینے (یا لینے) کے لئے کہ اس میں یہ مستحق بلا ذکر داخل ہو جائے

ہیں +

## بالاستحقاق

یعنی کاغذ آرکھل آنے کا بیان

تجارت متعدیہ گواہ میں اقرار نہیں ہے (یعنی اقرار تجارت متعدیہ نہیں ہے) فحجت متعدیہ سے مراد یہ ہے کہ ان کے ذریعے سے ہر کسی پر ہر طرح کا دعویٰ ثابت ہو جاتا ہے بشرطیکہ جو گواہوں کی شرطیں ہیں وہ موجود ہوں بخلاف اقرار کے کہ جو شخص جس چیز کا اقرار کرتا ہے وہ اسی کے ذمہ ثابت ہو جاتی ہے اس سے دوسرے کے ذمہ کچھ ثابت نہیں ہو سکتا لہذا اقرار تجارت غیر متعدیہ ہونی کہ مقرر سے تجارت نہیں کرتی اور ملک کے دعوے میں تناقض ہونا ملک کے دعوے کو غلط کر دیتا ہے یا حریٹ طلاق اور نسب کے دعوے میں تناقض ہونا اسکو غلط نہیں کرتا ف تناقض کلام میں ہونے کے یہ سنا ہے کہ ایک کلام دوسرے کلام کے معارض اور خلاف ہو مثلاً ایک شخص نے ایک لونڈی خریدی اور پھر یہ دعویٰ کیا کہ یہ لونڈی تو زیم کی ہے تو اسکا یہ دعویٰ غلط اور غیر مقبول ہے کیونکہ اس کے خود خریدنے سے تو یہ معلوم ہوتا تھا کہ اس کے نزدیک وہ لونڈی اسی بلع کی تھی جس سے اس نے خریدی تھی اب جو یہ زیم کی بتلاتا ہے تو ملک کے دعوے میں تناقض طوالت ہو لہذا اسکا یہ دعویٰ کہ زیم کی ہے غلط ہے اور اگر لونڈی خرید کر قبضہ میں کرنے کے بعد یہ دعویٰ کیا کہ یہ تو زیم کی آزاد کی ہوئی ہے اس صورت میں یہ کہنا اگرچہ اس کے خریدنے میں تناقض ہے لیکن چونکہ حریٹ کا دعویٰ ہو لہذا باوجود تناقض کے ہی مقبول ہوگا اسی طرح اگر کوئی عورت خلع کرے یعنی اپنے شوہر کو کچھ روپیہ دیکر اس سے طلاق لے لے اور پھر یہ دعویٰ کرے کہ مجھے تو اسے خلع سے پہلے ہی تین طلاقیں دیدی تھیں تو یہ دعویٰ باوجود تناقض کے مقبول ہوگا علیٰ ہذا القیاس اگر کسی نے اپنا غلام بچہ یا بہتا پھر یہ دعویٰ کیا کہ یہ تو میرا بیٹا ہے تو باوجودیکہ اس کے اس دعوے اور بچے میں تناقض ہے مگر چونکہ نسب کا دعویٰ ہے لہذا باوجود تناقض کے ہی قابل سماعت ہوگا۔ یعنی فریغ نہایت اگر بچی ہوئی لونڈی کے (مشتری کے ہاں) کرنا بچہ ہو جائے اور پھر گواہوں سے یہ ثابت ہو جائے کہ یہ لونڈی اور کی ہے (جسے بچی تھی انکی نہیں ہے) تو یہ لونڈی مع بچہ کے اسکو دلا دیا جائیگی اور اگر خریدنے کے بعد خود ہی اقرار کر لیا کہ یہ لونڈی فلاں کے ہے (بلع نے غلطی سے یا دھوکہ سے میرے ہاتھ بچہ دی ہے) تو نہ کہ یہ اقرار ہے اور اقرار تجارت غیر متعدیہ ہے لہذا بلع کو اس سے کچھ ہی نقصان ہوگا تو (اس صورت میں) وہ بچہ ماں کے ساتھ نہ ہوگا (کیونکہ اسے فقط لونڈی کا

درابر (چینا جائز ہے) کی بیٹی سے جائز نہیں ہے) اسی طرح انگور کو انگور یا منقل سے اور مختلف گوشت کو ایک دوسرے کے عوض کی بیٹی سے چینا جائز ہے اور گائے کے دودھ کو بکری کے دودھ سے اور ردی کجور کے سر کو انگور کے سر سے اور سیٹ کی چربی کو چکنی کی چربی سے یا گوشے سے اور روٹی کو گیسو سے یا آٹے کی بیٹی کے ساتھ چینا جائز ہے ہاں گیسو کو آٹے سے یا ستوسے کی بیٹی کے ساتھ چینا جائز نہیں اور زیتون کو روغن زیتون سے یا تلوں کو سیٹے تیل سے چینا جائز ہے جب تک کہ یہ روغن زیتون اور سیٹا تیل اس سے زیادہ نہ ہو جہاں زیتون اور تلوں میں ہو اور روٹی کو توکر فرض لینا جائز ہے گنی پر لینا جائز ہے لکن یہ ان میں تفاوت ہونے کے باعث کی بیٹی کا احتمال ہے اور آقا اور غلام کے درمیان اور در الحرب میں مسلمان اور حرئی کے درمیان رہنا نہیں ہے (یعنی اگر یہ چاروں آپس میں کی بیٹی کے ساتھ لین دین کر لیں تو ان میں رہنا حاکم ہوگا) +

## بالحقوق

حقن کا بیان

ف یعنی اس کا بیان کردہ کو حق ہیں جو بیع ہونے سے بیع میں آجاتے ہیں اور وہ کون سے جو بیع سے بیع میں نہیں آتے اگر کسی نے کوئی کوٹھڑی یا اس کے کل حقوق کہہ کر خریدی تو اس خریدے میں بالافانہ نہیں آئے گا اور نہ مکان کے خریدنے میں آئے گا ہاں اگر مکان خریدنے کے وقت یہ کہا ہو کہ میں اس مکان کو اپنے اس کے کل حقوق کے خریدتا ہوں یا اس کے کل منافع سمیت خریدتا ہوں یا آپس جو کوٹھڑی بہت چیزیں خریدتا ہوں یا جو چیز اس کے متعلق سب خریدتا ہوں تو ان چاروں صورتوں میں بالافانہ مکان کی بیع میں آجائے گا اور اگر کسی نے وار (یعنی گھیر) کہہ کر خریدی تو اس خرید میں بالافانہ بلا نام لیے آجاتا ہے جب کہ پانچ آجاتا ہے لیکن چھپڑہ نہیں آتا ہاں اگر یہ کہا ہو کہ اس گھیر کو مع اس کے کل حقوق کے خریدتا ہوں (یا باقی اس طرح کہے) ف عربی میں تین لفظ ہیں بظاہر تینوں کے معنی گھر کے معلوم ہوتے ہیں لیکن دراصل ان میں فرق ہے وہ لفظ یہ ہیں بیٹ - منزل - دار پس بیت اس جگہ یا کوٹھڑی کو کہتے ہیں ہمیں دیوار لگا ہوا ہو اور منزل اس کو کہتے ہیں ہمیں چند کوٹھڑیاں اور دالان اور صحن ہو اور دار بڑے گھر کو کہتے ہیں ہمیں علاوہ کوٹھڑیوں اور صحن کے مطبل اور بالافانہ وغیرہ ضروری شیاں سب ہوں ان کے علاوہ ایک لفظ ظہر ہے کہ تین دیواریں بنا کر چھت ڈال دی جاتی ہے اور دروازہ نہیں ہوتا اور گھیر کہہ کر خریدنے میں (خاص) راستہ اور بانی نکلنے کی جگہ اور زمین کی خرید میں پانی کا حصہ داخل نہیں ہوتا ہاں اگر یہ کہہ کر خریدتا

بالحقوق یعنی اس کا بیان کردہ کو حق ہیں جو بیع ہونے سے بیع میں آجاتے ہیں اور وہ کون سے جو بیع سے بیع میں نہیں آتے اگر کسی نے کوئی کوٹھڑی یا اس کے کل حقوق کہہ کر خریدی تو اس خرید میں بالافانہ نہیں آئے گا اور نہ مکان کے خریدنے میں آئے گا ہاں اگر مکان خریدنے کے وقت یہ کہا ہو کہ میں اس مکان کو اپنے اس کے کل حقوق کے خریدتا ہوں یا اس کے کل منافع سمیت خریدتا ہوں یا آپس جو کوٹھڑی بہت چیزیں خریدتا ہوں یا جو چیز اس کے متعلق سب خریدتا ہوں تو ان چاروں صورتوں میں بالافانہ مکان کی بیع میں آجائے گا اور اگر کسی نے وار (یعنی گھیر) کہہ کر خریدی تو اس خرید میں بالافانہ بلا نام لیے آجاتا ہے جب کہ پانچ آجاتا ہے لیکن چھپڑہ نہیں آتا ہاں اگر یہ کہا ہو کہ اس گھیر کو مع اس کے کل حقوق کے خریدتا ہوں (یا باقی اس طرح کہے) ف عربی میں تین لفظ ہیں بظاہر تینوں کے معنی گھر کے معلوم ہوتے ہیں لیکن دراصل ان میں فرق ہے وہ لفظ یہ ہیں بیٹ - منزل - دار پس بیت اس جگہ یا کوٹھڑی کو کہتے ہیں ہمیں دیوار لگا ہوا ہو اور منزل اس کو کہتے ہیں ہمیں چند کوٹھڑیاں اور دالان اور صحن ہو اور دار بڑے گھر کو کہتے ہیں ہمیں علاوہ کوٹھڑیوں اور صحن کے مطبل اور بالافانہ وغیرہ ضروری شیاں سب ہوں ان کے علاوہ ایک لفظ ظہر ہے کہ تین دیواریں بنا کر چھت ڈال دی جاتی ہے اور دروازہ نہیں ہوتا اور گھیر کہہ کر خریدنے میں (خاص) راستہ اور بانی نکلنے کی جگہ اور زمین کی خرید میں پانی کا حصہ داخل نہیں ہوتا ہاں اگر یہ کہہ کر خریدتا

کے لئے دے دے کہتے ہیں مگر یہاں سے مراد خارجی ہے کہ نہ مسلمان عربی کے عربی ہی رہا ہوگا یعنی یہ جیسے اس کے بڑے مکانات ہوتے ہیں جو دیر سے ہی کہلاتے ہیں، مگر یہاں

تادان غلام کی نصف قیمت کچھ زیادہ ہو تو یہ مشتری اس زیادتی کو خیرات کرنے دے کیونکہ جب یہ ایک ہاتھ کٹنے کے تادان میں نصف قیمت سے چھکا اور نصف میں اُسکے پاس غلام رہا تو اس زیادتی میں اسکا کوئی حق نہیں ہے اگر کسی دوسرے غلام کی اجازت بغیر عید یا تھا چھ خریدنے والے نے اُسپر گواہ پیش کر کے چاہے کہ اس بیچنے والے نے بیس سال سے اقرار کیا ہو کہ اس مالک نے مجھے بیچنے کی اجازت نہیں دی ہو گواہ اسپر گزرائے کہ اصل مالک نے میرے روبرو یہ اقرار کیا ہے کہ میں نے غلام کے بیچنے کی اجازت نہیں دی تھی اور ان گواہوں کو پیش کر لینے اسکا مقصود غلام کو بٹانا ہے تو میں مجھے جائینگے اور اگر اس بیچنے والے نے حاکم کے روبرو خود ہی اسکا اقرار کر لیا کہ بیک اصل مالک نے مجھے بیچنے کی اجازت نہیں دی تھی (تو اب اگر وہ مشتری بیع کھنی نہ چاہے تو یہ بیعت ٹاٹوٹ جائیگی اگر کسی نے دوسرے کا گھر (بغیر اسکی اجازت کے) بیچ دیا ہوتا اور خریدنے والے نے لیکر اسے اپنی دوسری جگہ میں ملا لیا تو اب اس گھر کی قیمت کا یہ بیچنے والا مناسن نہ ہو گا کہ یہ حکم اس صورت میں ہو کہ بیچنے والا بیچنے غصب کرنے کا اقرار کرتا ہو اور خریدنے والا اسے بھڑٹا بتاتا ہو کیونکہ اس صورت میں اس بائع کا اقرار مشتری پر نہیں چل سکتا بلکہ گواہ ہونے چاہئیں اور چونکہ مالک مکان نے گواہ پیش نہیں کیئے لہذا اسکا یہ نقصان اسی کی طرف منسوب کیا جائیگا کہ اسے گواہ پیش نہ کر سکی وجہ سے اپنا نقصان آپ کیا ہو اس بیچنے والے کے عقد کی طرف منسوب نہ ہو گا کیونکہ لا تعرض کا مقرر ہے اور غصب کی بیع جائز نہیں ہوتی اسی وجہ سے وہ اس گھر کی قیمت کا مناسن نہیں ہوتا

## باب السلم

بھینسی کا بیان

فلسم کے لغوی معنی جلدی کرنے کے ہیں اور شرعی معنی یہ ہیں کہ ایک شے کی قیمت اب دی جائے اور وہ شے یعنی بیع اُن دونوں کے بعد جو مقرر ہو گئے ہوں لیجائے ہی کو اردو میں بھینسی کہتے ہیں کہ جن چیزوں کی مفصل کیفیت بیان کر دینی اور اُن کی مقدار کا معلوم ہو جانا ممکن ہو ان میں بھینسی درست ہو اور جن چیزوں میں یہ دونوں باتیں نہ ہو سکیں ان میں درست نہیں اس سے معلوم ہوا کہ وہ چیزیں جو بچ کر بچتی ہیں اور وہ چیزیں جو ٹل کر قیمت کے عوض بچتی ہیں ان میں بھینسی درست ہر طرف قیمت کے عوض بچنے کی قید سے روپے اشرفی کو اس حکم سے نکالنا مقصود ہے کیونکہ ان میں بہرہی درست نہیں اگرچہ چاندی سونا ٹل کر بچتا ہو اور اس قید سے وہ اس واسطے ٹل گئے کہ وہ دونوں خود قیمت میں دے جاتے اور شن کہلاتے ہیں اور اسی طرح اُن چیزوں میں جو گنتی سے بچتی ہوں اور قریب

اتر کر کیا رہا لہذا اس سے لونڈی اُسکو دلا دی جائیگی اگر ایک غلام نے ایک شخص سے کہا کہ تو مجھے خرید لے کر  
میں غلام ہوں اُسے خرید لیا تو معلوم ہوا کہ وہ (غلام کسی کا نہیں بلکہ) آزاد ہو رہا ہے اور اسے دھوکہ سے دوسرے  
کو روپیہ دلا دئے ہیں) تو ایسی صورت میں اگر بیچنے والا موجود ہو یا جہاں وہ ہے وہ جگہ معلوم ہے تو وہ  
خریدنے والا اس غلام پر کسی قسم کا دعویٰ نہیں کر سکتا (بلکہ بائع کو پکڑے اور اسی سے اپنا روپیہ وصول  
کرے) اور اگر بائع جہاں نہیں ہے اور نہ اُسکا اتہ پتہ معلوم ہے تو اس صورت میں یہ مشتری اس غلام سے  
قیمت وصول کرے اور یہ غلام بائع سے وصول کرنا پھرے بخلاف رہن کے ف رہن کی صورت یہ ہے  
کہ ایک غلام نے دوسرے سے کہا کہ تو مجھے اپنے ہاں رہن کر لے میں غلام ہوں اس غریب نے رہن کر لیا بعد  
میں معلوم ہوا کہ یہ غلام نہیں آزاد ہے تو اب یہ مرہن غلام کسی حال میں بھی رہن کا روپیہ وصول نہیں  
کر سکتا برابر یہ کہ راہن موجود ہو یا جہاں وہ ہے وہ جگہ معلوم ہو یا نہ ہو عینی است ایک شخص نے ایک  
مکان کی بابت اس طرح دعویٰ کیا کہ اس میں کچھ میرا ہی حق ہے اور مدعا علیہ (یعنی صاحب مکان) نے  
ستور روپیہ دیکر اس صلح کر لی پھر اس مکان کا جزوی حصہ دار کوئی اور کھڑا ہو گیا تو ابھی یہ مدعا علیہ  
اس مدعی سے کچھ واپس نہ لے اور اگر اس نے دعویٰ سارے مکان کا کیا تھا اگر سارا مکان میرا ہی تھا  
اس صاحب مکان نے اُسے ستور روپیہ دیکر صلح کر لی تھی) تو اب یہ حصہ رسد اس سے روپیہ بھیجے لے لینی  
اگر مثلاً اس صورت میں نصف مکان اس سے کسی نے دعویٰ کر کے لے لیا ہے تو یہ صاحب مکان اس مدعی  
سے نصف روپیہ واپس لے لے) فصل اگر کوئی شخص دوسرے کی چیز فروخت کرے تو بعد میں مالک کو فقہاً  
ہی چاہیے اس بیع کو توڑ دے چاہے قائم رکھے بشرطیکہ بائع مشتری اور بیع اور یہ اصل مالک (چاروں)  
موجود ہوں اور اگر قیمت میں کوئی چیز دی گئی تھی تو (پانچویں) وہ ہی موجود ہو اور اگر یہ سب نہ ہوں  
تو پھر بیع توڑنی ہی پڑیگی) اگر کسی نے دوسرے کا غلام بچپن کر دیا یا بٹھا اور بچے غریب تھا اُسکو خریدار  
نے آزاد کر دیا اور اس غلام کے اصل مالک نے اس غلام کے بچنے کی اجازت دیدی تو اس صورت میں اس  
مشتری کا آزاد کرنا درست ہو جائیگا اور اگر اُسکو آزاد نہیں کیا بلکہ اس مشتری نے بھی بچہ یا بٹھا اور اب  
اس غلام کے اصل مالک نے اس بچنے والے کی بیع کی اجازت دی تو اس صورت میں اس مشتری کا بچنا  
درست نہ ہوگا اور اگر اس غلام کا بٹھا اس مشتری کے ہاں کسی نے کاٹ دیا تھا جس کا اسے تاوان ملے  
یا بٹھا اور اب اصل مالک نے بچنے کی اجازت دی تو یہ تاوان کا روپیہ اس مشتری ہی کا رہیگا اب اگر یہ

ہی ہو کہ بھنی کی جو آٹھ شرطیں ہیں اُن میں سے ایک یعنی آٹھویں شرط نہ پائی گئی۔ اصل کتاب میں اس موقع پر اگر کال لفظ ہو یہ ایک پیمانہ کا نام ہے جو ساٹھ قفیز کا ہوتا ہے اور ایک قفیز بارہ صلے کا اور صلے تقریباً ساٹھ تین سیر کا ہوتا ہے اگر کے لیے یہ بات ضروری اور بھنی چاہیے کہ برہمنی کرنے والے سے مراد وہ ہے جو برہمنی کا روپیہ دے اور برہمنی والے سے مراد وہ ہوگی جو برہمنی کی چیزیں بترجمت اصل روپیہ اور برہمنی کی چیزیں قبضہ کرنے سے پہلے ایسا تصرف کرنا جائز نہیں کہ اس برہمنی میں کسی کو ساجی کرے یا اُسکو تولیہ (وغیرہ) سے بیچ کر دے (بلکہ اپنے قبضہ میں کرنے کے بعد ایسا تصرف کرنا چاہیے) پس اگر برہمنی (کرنے کے بعد) اس کا دونوں نے اقالہ کر لیا (یعنی یہ برہمنی کا معاملہ توڑ دیا) تو اب یہ اصل روپے والا اس روپے کی برہمنی والے سے کوئی چیز نہ خریدے (بلکہ جو کچھ دیا ہو وہی پھیر لے پھر اپنا جو چاہے کرے) اور اگر برہمنی پھیرنے کے بعد اس برہمنی والے نے (کہیں) ایک پیمانہ گیہوں کا خرید کر برہمنی کرنے والے سے کہا کہ تم کو مجھ سے جو برہمنی کے گیہوں لینے ہیں اُسکے عوض میں وہاں سے جا کر گیہوں لیلو (جو میرے خریدے ہوئے ہیں) تو اُسکو گیہوں لینا درست نہیں ہاں اگر کسی کے ذمہ گیہوں (وغیرہ) بطور قرض کے تھے اور وہ اس صورت سے ادا کر دے تو ادا ہو جائیگا یا یہ کہ برہمنی والے نے برہمنی کرنے والے سے یوں کہا کہ اول ان گیہوں پر سیر طرفے (یعنی میرے) وکیل ہو کر قبضہ کرو اور پھر اپنی طرف سے قبضہ کر لیا اور اُس نے ایسا ہی کیا تو اب یہ برہمنی ادا ہو جائیگی۔ اگر برہمنی کرنے والے نے برہمنی والے سے کہا کہ برہمنی کا غلہ میرے برتن سے ناپاؤ اور اُس نے اکی عدم موجودگی میں ناپ دیا تو یہ اُسکے قبضہ میں آیا ہوا شمار نہیں ہوگا (یعنی بیع میں اگر مشتری نے بالغ سے کہا یا ہو کہ یہ غلہ میرے برتن سے ناپ دو اور بالغ نے اس مشتری کی عدم موجودگی میں ناپ دیا ہو تو مشتری کا قبضہ ہو جانا درست ہوگا اگر کسی نے (روپیہ کی جگہ) ایک لونڈی دیکر ایک پیمانہ (گیہوں وغیرہ) میں برہمنی کی اور لونڈی اُس برہمنی والے کو دیدی پھر دونوں نے برہمنی کا اقالہ کر لیا (یعنی برہمنی توڑ دی) مگر وہ لونڈی اُسی کے پاس مرگئی یا اقالہ ہونے سے پہلے مرگئی تو دونوں صورتوں میں اقالہ ہے گا اور درست ہوگا اور اس لونڈی کی اس برہمنی والے کو (جسکے پاس لونڈی مری ہے) قیمت دینی پڑیگی اور اس حکم کا عکس (یعنی بالکل الٹا ہے) اگر اُس لونڈی کو ہزار میں خریدہ ہو ف یعنی خریدنے کی صورت میں اگر مشتری کے پاس اگر مرگئی ہو اور اب یا مرنے سے پہلے بالغ مشتری دونوں اسیں اقبالہ کر لیں تو یہ اقالہ باطل ہوگا اگر برہمنی میں ایک شخص ردی چیز میں برہمنی ہونے یا مدت معین ہو

اور اگر مشتری نے بالغ سے کہا یا ہو کہ یہ غلہ میرے برتن سے ناپ دو اور بالغ نے اس مشتری کی عدم موجودگی میں ناپ دیا ہو تو مشتری کا قبضہ ہو جانا درست ہوگا اگر کسی نے (روپیہ کی جگہ) ایک لونڈی دیکر ایک پیمانہ (گیہوں وغیرہ) میں برہمنی کی اور لونڈی اُس برہمنی والے کو دیدی پھر دونوں نے برہمنی کا اقالہ کر لیا (یعنی برہمنی توڑ دی) مگر وہ لونڈی اُسی کے پاس مرگئی یا اقالہ ہونے سے پہلے مرگئی تو دونوں صورتوں میں اقالہ ہے گا اور درست ہوگا اور اس لونڈی کی اس برہمنی والے کو (جسکے پاس لونڈی مری ہے) قیمت دینی پڑیگی اور اس حکم کا عکس (یعنی بالکل الٹا ہے) اگر اُس لونڈی کو ہزار میں خریدہ ہو ف یعنی خریدنے کی صورت میں اگر مشتری کے پاس اگر مرگئی ہو اور اب یا مرنے سے پہلے بالغ مشتری دونوں اسیں اقبالہ کر لیں تو یہ اقالہ باطل ہوگا اگر برہمنی میں ایک شخص ردی چیز میں برہمنی ہونے یا مدت معین ہو

قریب ایک سی ہوں جیسے اخروٹ۔ انڈے پیٹے پکٹی امینٹ بشرطیکہ ان کا سانچہ معین ہو گیا ہو اور ان میں جو  
گرمے نہ پک کر بجی ہوں مثلاً کپڑا وغیرہ بشرطیکہ یہ چاروں باتیں بیان کر دی گئی ہوں اول گز (کیونکہ گز دو قسم  
کے ہوتے ہیں ایک جس سے زمین بنتی ہے اور دوسرے جس سے کپڑا بنتا ہے) دوسرے صفت (یعنی یہ کہ سنی ہوگا  
یا اولی ہوگا یا تیسری ہوگا) تیسرے بناوٹ (جو تھے صنعت (یعنی یہ کہ کا پوری بننا ہوگا یا خاص دہی کا  
بننا ہوگا) اور حیوانوں میں اور ان کے اعضاء میں اور کھالوں میں گنتی سے اور سوختہ میں گٹھوں کے حساب سے  
اور ترکاریوں میں لکڑیوں کے حساب سے اور جہازات میں اور پوتھوں میں اور ان چیزوں میں جہاں بھی کسی کے  
وقت یا ادا کرنے کے وقت اور دستیاب نہ ہوں اور تازی مچھلی میں بہہ سنی درست نہیں ہے یاں اگر سو کوئی ہوا  
نک لگی ہوئی میں ہو تو اس میں وزن سے بہہ سنی درست ہے اسی طرح گوشت میں بہہ سنی درست نہیں ہے  
اور نہ ایسے پیمانہ اور گز سے کہ جسکی مقدار معلوم نہ ہو اور نہ کسی خاص گز کے گیسوں (وغیرہ علماء میں لکھا  
ہو سکتا ہے کہ اس گز میں اس سال کچھ پیدا ہی نہ ہوا اور نہ کسی معین دخت کے سیوے میں اور بھی  
رکے درست اور صحیح ہونے) کی یہ شرطیں ہیں اول جس کا بیان ہونا (یعنی جس چیز میں بھی کرنی ہے  
اسکی جس بیان کر دینا مثلاً یہ کہ گیسوں ہونگے یا پھنے ہونگے۔ دوسرے قسم (یعنی ان گیسوں کی قسم بیان  
کرنی یا کہ بارانی یعنی ماروں ہونگے یا چاہی ہونگے یا دبی ہوں گے یا چند دسی ہوں گے) تیسرے صفت  
بیان کر دینی (کہ سولے ہوں گے یا پھنے ہوں گے) چوتھے مقدار بیان کر دینی (کہ تین ہوں گے) یا پانچویں مدت (کہ  
ایک مہینے میں دو مہینے میں ادا کریں گے) اور دہرت کم از کم ایک مہینہ ہونی چاہیے چھٹے اصل مال (یعنی جو فائدہ  
درجہ ہا رہی باعتبار ناپ یا تول یا شمار کے اسکی مقدار بیان ہونی چاہیے سناؤں وہ جگہ جہاں بھی  
چیز ادا ہوگی (یعنی بھی کسی چیز کہاں پہنچانی ہوگی وہ جگہ بھی اسی وقت بیان ہو جائے کہ یہ ان چیزوں  
میں سے جسکی بار برداری کی ضرورت ہو اور جن میں بار برداری کی ضرورت نہ ہو ان کو بہہ سنی والا کہاں ہے  
دیر سے مثلاً دوسیر گھی میں بھی کی جتی تو اسکے لئے کسی دوسرے اٹھانے والے کی چنداں ضرورت نہ  
ہو لہذا ہمیں اس ساتویں شرط کے بیان کرنے کی حاجت نہیں ہاں اگر گھی وغیرہ زیادہ ہو تو ضرورت  
ہے اٹھوں ایک دوسرے کے جدا ہونے سے پہلے اصل روپے پر (یعنی جسکے برے میں بھی ہوئی ہے) یا  
قبضہ ہو جانا شرط ہو جس اگر کسی نے دو سو روپے ایک کھیتی گیسوں میں بہہ سنی کی جس میں سے سو روپے  
ادا کر کے اور سو روپے نقد دیر سے تو منور روپے ادا کر میں بہہ سنی باطل ہے ف باطل ہونے کی وجہ

یہ کہ اگر کسی چیز میں جو فائدہ درجہ ہا رہی  
باعتبار ناپ یا تول یا شمار کے اسکی مقدار بیان  
ہونی چاہیے سناؤں وہ جگہ جہاں بھی چیز ادا  
ہوگی (یعنی بھی کسی چیز کہاں پہنچانی ہوگی  
وہ جگہ بھی اسی وقت بیان ہو جائے کہ یہ ان  
چیزوں میں سے جسکی بار برداری کی ضرورت ہو  
اور جن میں بار برداری کی ضرورت نہ ہو ان کو  
بہہ سنی والا کہاں ہے دیر سے مثلاً دوسیر گھی  
میں بھی کی جتی تو اسکے لئے کسی دوسرے  
اٹھانے والے کی چنداں ضرورت نہ ہو لہذا  
ہمیں اس ساتویں شرط کے بیان کرنے کی حاجت  
نہیں ہاں اگر گھی وغیرہ زیادہ ہو تو ضرورت  
ہے اٹھوں ایک دوسرے کے جدا ہونے سے پہلے  
اصل روپے پر (یعنی جسکے برے میں بھی ہوئی  
ہے) یا قبضہ ہو جانا شرط ہو جس اگر کسی  
نے دو سو روپے ایک کھیتی گیسوں میں بہہ سنی  
کی جس میں سے سو روپے ادا کر کے اور سو روپے  
نقد دیر سے تو منور روپے ادا کر میں بہہ سنی  
باطل ہے ف باطل ہونے کی وجہ

جائیں اور پانچ سو تھالی چاندی کے۔ اگر کسی ذمہ کھرے روپے تھے اور اسے ان کے عوض کھوٹے دیرے اور لینے والے کو یہ بچھا نہیں کہ یہ کھوٹے ہیں یا کھرے اور پھر اس کے پاس وہ کھوٹے تلف ہو گئے تو بس یہ اب لینے والے کے ذمہ سے ادا ہو گئے اگر کسی کے بلغ میں کسی پر نہ ملے بچے نکال لینے یا انڈے دیرے یا کسی کی زمین میں ہرن رہنے لگے تو ان کو جو کوئی سیلے یا پکڑے اُسی کے ہیں (زمین یا بلغ والے کو یہ کہنے کا جواز نہیں کہ یہ میری زمین یا بلغ میں تھے لہذا میرے ہیں) وہ معاملات جو شرط فاسد سے باطل ہو جاتے ہیں اور شرط فاسد پر معلق (و مشروط) نہیں ہو سکتے وہ (سب) یہ (چودہ) ہیں بیع - تقسیم - اجارہ - اجارت (یعنی بیع فضولی کی اجازت دینا) رجعت (یعنی بیوی کو طلاق دیکر پھر اس سے رجعت کرنا) مال سے صلح کرنا - قرض سے بری کرنا - وکیل کو معزول کرنا - اپنے ذمہ کو تکلف لازم کرنا - شراکت میں کھیتی کرنا - دو ملکر ایک کا دوسرے کے درختوں کو پانی دینا کسی حق کا لینے ذمہ ہونے پر اقرار کرنا کسی چیز کو وقف کرنا - اور کسی کو بیع منتقل کرنا - اور وہ معاملات جو شرط فاسد سے باطل نہیں ہوتے وہ (ستائیس) ہیں جو یہ ہیں قرض دینا - ہبہ کرنا - خیرات کرنا - نکاح کرنا - طلاق دینا - قطع کرنا - آزاد کرنا - رہن رکھنا - بھٹی بنانا - وصیت کرنا - سا بھا کرنا - مضاربت کرنا - قاضی بنانا - افسر بنانا - صانع ہونا - حوالہ کرنا - وکالت کرنا - بیع کا اقالہ کرنا - غلام یا لونڈی کو مکاتب کرنا - غلام کو تجارت کی اجازت دینا - بیٹے کے نسب کا دعویٰ کرنا - دانستہ غفلت کر لینے کے بعد اس صلح کرنا نہ خفی صلح کرنا - قرضی بیٹے کا معاملہ کرنا - بیع کی دہائی کو غیر کے سبب پر یا حیات شرط پر معلق کر دینا اور قاضی کو معزول کرنا پس ان سبب معاملات کو اگر شرط فاسد پر معلق کیا جائیگا تو معاملہ درست ہوگا اور معلق کرنا فضول جائیگا ۔

## باب الصف

فقہ کو فقہ کے عوض بیع کا بیان

ف صرف کے لغوی معنی پھیرنے کے ہیں اور بعض موقع پر فضل و زیادتی کے بھی معنی آجاتے ہیں اور شرعی معنی یہ ہیں جو آگے خود مصنف میان فرماتے ہیں صرف ایک سائش کو دوسرے شے سے بیچنے کو کہتے ہیں مثلاً سونا چاندی کے عوض یا مشتری کو روپے فروخت کرے یا روپیہ کو روپیہ سے بیچے پس اگر دونوں نقد ہیں ہم جنس ہیں (مثلاً دونوں طرف سونا یا دونوں طرف چاندی ہو) تو ایسی صورت میں دونوں کا برابر ہونا اور بلع مشتری دونوں کا (عجل عقد ہی میں) قبضہ ہو جانا شرط ہے اگرچہ ان دونوں چیزوں کے کھرے ہوں یا گھڑائی میں کچھ فرق ہو اور مثلاً جو بی دار روپیہ کو کوئی تاجدار روپیہ سے بیچے تو یہ تب درست ہوگا کہ دونوں

کے کھرے ہوں  
تو اس میں  
کچھ فرق  
نہ ہوگا

کا دعویٰ کرے اور دوسرا اس ردی ہوئے اور مدت کی تعیین کا انکار کرے تو اس دعویٰ کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا  
کیونکہ اسکا کہنا بھٹی کی شرطوں کے موافق ہے اور دوسرا خلاف کہتا ہے اس منکر کا کہنا معتبر نہ ہوگا اور دوسرے  
طشت اور آفتاب صبی چیزوں میں برہنی کرنا اور سالی پر بنوانا درست ہے اور بنوانے والے یا بھٹی کرنے والے  
کو دیکھنے پر اختیار ہوگا کہ پسند آئے یا پسند آئے نہ ہے اور اسکے دیکھنے سے پہلے بنانے والے کو بھی اختیار  
ہو کہ چاہے اسکو اد کسی کے ہاتھ فروخت کرے اور اگر ان چیزوں کو بنا کر دیرینے کا کوئی وقت ٹھیک رہا ہو تو وہ (الام  
صاحب کے نزدیک) برہنی ہو رہا ہے بھٹی کی سبب شرطیں ہونی چاہئیں) ۱۰

## باب المثبتات

(یعنی کے متونی کے لئے)

ت کے چیتے - درندوں اور پرندوں کو چنا درست ہے - شراب اور سور کے سوا اور چیزوں کے پیچھے میں سلمان  
اور ذی فون ابر میں یعنی جو چیزیں فی کو چنی جائیں ہیں انہی سلمان کو کو بھی جائز نہیں سوا ان جو اور دیگر جو ہائے کہ فی کو چنی  
جائز ہیں سلمان کو چنی جائز نہیں ہیں اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ تو اپنا غلام زید کے ہاتھ ایک ہزار روپے میں  
اس شرط پر بیچ دے کہ ان ہزار کے سوا سور روپے کا میرے بیٹے میں صنامن ہوں اُسے اُسکے کہنے سے غلام  
بیچ دیا تو اسکا ہزار میں بیچنا درست ہوگا اور اسکا صنامن ہونا باطل ہوگا ہاں اگر یوں کہا ہو کہ اسکی قیمت میں  
ایک ہزار کے سوا ستر روپے کا میں صنامن ہوں تو اب ایک ہزار اُس زید کے ذمہ ہونگے اور سوا اس (کہنے والا)  
صنامن کے ذمہ - اگر کسی نے ایک لونڈی سے نکاح کر لیا بعد اسکو خرید لیا اور پھر اس صحبت کر لی تو یہ صحبت کرنا  
قبضہ کر لینا ہے (یعنی اس سے) اسکا قبضہ ہو جانا ثابت ہو گیا اور حفظ نکاح کر لینے سے قبضہ جو نا ثابت نہیں ہو  
سکتا - اگر کوئی ایک غلام خرید کر اسکی قیمت ادا کرے اور اسکو اپنے قبضہ میں کرنے سے پہلے کہیں چلا گیا اور  
بلع نے اپنے بیع کرنے پر گواہ پیش کیے اور اس شخص کا پتہ معلوم ہو تو اب اس بلع کے اس فرض (یعنی قیمت)  
کے رہنے کی وجہ سے یہ غلام بیع نہ کیا جائے (یعنی حاکم کو اُسکے بیع کرنے کا مجاز نہیں ہے) اور اگر وہ لاپتہ ہے  
تو اب اس بلع کو قیمت دینے کی وجہ سے اس غلام کو بیع کر دیا جائے اگر دو آدمیوں نے ملکر کوئی چیز خریدی اور اسکی  
قیمت دینے سے پہلے ان میں سے ایک کہیں چلا گیا تو اس موجود مشتری کو اتنا اختیار ہے کہ کل قیمت اپنے اپنے  
سے دیکر وہ شے اپنے قبضہ میں کرے اور جب تک اپنے شریک سے نصف قیمت وصول نہ کرے بیع اپنے ہی ہاں  
رہے - اگر کسی نے ایک لونڈی سے بیع کر لیا اور اسکی قیمت میں سے بھی تو اس صورت میں ہاں شوقال سینے کے لئے

حجۃ العزیز القادسی  
بعض بابوں میں  
طشت اور آفتاب  
صبی چیزوں میں  
برہنی کرنا اور  
سالی پر بنوانا  
درست ہے اور  
بنوانے والے یا  
بھٹی کرنے والے  
کو دیکھنے پر  
اختیار ہوگا کہ  
پسند آئے یا  
پسند آئے نہ ہے  
اور اسکے دیکھنے  
سے پہلے بنانے  
والے کو بھی  
اختیار ہو کہ  
چاہے اسکو اد  
کسی کے ہاتھ  
فروخت کرے اور  
اگر ان چیزوں  
کو بنا کر دیرینے  
کا کوئی وقت  
ٹھیک رہا ہو تو  
وہ (الام صاحب  
کے نزدیک) برہنی  
ہو رہا ہے بھٹی  
کی سبب شرطیں  
ہونی چاہئیں



کہا ہے ساتھ میں سکھ چاہے پھر دے اور چاندی کی ٹٹی میں شکر کر کے کچھ نقصان یا تکلیف نہیں اسلئے پھیرنے کا  
 ہی اختیار نہیں ہے یعنی اس وقت دو روپے اور ایک اشترنی کو ایک روپیہ اور دو اشترنیوں سے بچنا درست ہی ہے  
 طرح ایک بوری گہوں اور ایک بوری جو کو دو بوری گہوں اور دو بوری جو سے بچنا اور گیارہ روپوں کو دس  
 روپے اور ایک اشترنی سے بچنا اور ایک کھرے روپے اور دو کھوٹے روپوں کو دو کھرے روپے اور ایک کھوٹے  
 روپے بچنا یا ایک اشترنی کو ایسے دس روپے میں بچنا جو بلکے کے مشتری پر قرض ہیں یا مطلق دس روپے میں  
 بچنا جائز ہے اور ان دونوں صورتوں میں یہ بلکے مشتری کو اشترنی دیدے اور اسکے بدلے کے دس روپے سنبھالے  
 ذمہ کے قرض میں بھرا دے اور جن چیزوں میں چاندی یا سونا غالب ہو یعنی ملونی سے زیادہ ہو تو وہ  
 اٹھاس چاندی اور سونے ہی کے حکم میں ہیں یعنی خواہ نقدی یا طلائی یا زیورات ہوں یا روپے اشترنیوں  
 ہوں اگر ان میں چاندی یا سونا ملونی سے زیادہ ہو مثلاً سونا چاندی اکٹھے ماشہ ہوں اور ملونی تین ماشہ ہو تو  
 ان کا حکم بیع وغیرہ میں مثل خالص سونے یا خالص چاندی کے ہوتا ہے یہاں تک کہ سب ملونی کے چاندی یا سونے  
 کو ملونی دار چاندی یا سونے سے فروخت کرنا یا ملونی دار کو ملونی دار سے فروخت کرنا درست نہیں ہے جو بیک  
 کچھ دونوں وزن میں برابر نہ ہوں اور ایسے روپے یا اشترنیوں کو قرض لینا ہی وزن ہی سے درست ہے اور  
 جن چیزوں میں ملونی زیادہ ہو یعنی چاندی یا سونے سے کھوٹا غالب ہو تو روپے اور اشترنیوں کے حکم میں  
 نہیں ہیں یعنی ان کا حکم خالص چاندی یا خالص سونے کا نہیں ہے اسی وجہ سے ایسی چیزوں کو ان ہی جی  
 چیزوں کے بدلے میں کمی بیشی سے بچنا جائز ہے اور ایسے روپے یا اشترنیوں سے خرید و فروخت کرنا یا قرض لینا  
 موافق دین کے درست ہے اگر تو کم لین دین کا رواج ہو تو تول سے اگر گنتی سے رواج ہو تو گنتی سے اور اگر  
 دونوں طرح رواج ہو تو دونوں طرح جائز ہے اور ایسے روپے یا اشترنیوں کا جب تک کہ میں چلن رہے تو وہ  
 بوجہ امان میں سے ہونے کے معین کرنے سے معین نہیں ہوتے اور اگر رواج نہ رہے تو پھر معین کرنے سے  
 معین ہو جائینگے ایسے مسائل میں تعین سے یہ مراد ہوتی ہے کہ اگر کسی نے کوئی چیز ان دس روپے میں بچی  
 جو مشتری نے کھڑا ہے تو تعین فضول ہے یعنی مشتری کو یہی روپے دیئے ضروری نہیں ہیں بلکہ اسے اختیار  
 ہے کہ چاہے یہ دیئے چاہے انکو رکھ لے اور ایسے ہی دیدے اگرچہ بلکے نے یہ شرط ہی کر لی ہو کہ میں ان ہی روپے  
 سے بچتا ہوں یا اگر روپے میں چاندی کم اور ملونی زیادہ ہو تو وہ معین کرنے سے معین ہو جائے گا کیونکہ ایسا  
 روپے یا جو کچھ ہی ہوشن کے حکم میں نہیں رہتا بلکہ مثل سیاب کے ہو جاتا ہے اور اسباب میں یہ قاعدہ ہے کہ معین

وزن میں برابر ہوں اور دونوں پر فی الحال قبضہ ہو جائے اور اگر دونوں مجھ میں نہیں ہیں (مثلاً سٹو کو کوئی چاندی سے چٹا ہوا سا برعکس) تو اب (دونوں کا برابر ہونا ضروری نہیں بلکہ) دونوں طرف سے قبضہ ہو جانا شرط ہو پس اگر کسی شخص نے چاندی سے اکل کر کے بچا (سونے کو وزن نہیں کیا) تو اگر اسی مجلس میں بائع مشتری دونوں قبضہ کر لیں تو یہ بیع درست ہے (کیونکہ اس صورت میں دو ضمن ہوئے کی وجہ سے فقط قبضہ ہی ہونا ضروری ہے) دونوں چیزوں کا وزن میں برابر ہونا ضروری نہیں (صرف کی قیمت پر اپنا قبضہ کرنے سے پہلے) انہیں تصرف کرنا درست نہیں ہے مثلاً کسی نے ایک اشرفیہ پندشہ روپے میں بیچی اور اسی روپے میں لے لئے تھے ان روپوں کا کاپڑ خرید لیا تو یہ کپڑے کی بیع فاسد ہو (کیونکہ یہاں صرف کی قیمت میں قبضہ کرنے سے پہلے تصرف ہو گیا) اگر کسی نے ایک لونڈی منسلی پہنے ہوئے دو ہزار میں بیچی کہ دونوں ایک ایک ہزار کی ہیں اور مشتری نے ایک ہزار روپیہ ہی وقت دیدیا تو یہ دام منسلی کے شمار کیے جائیں گے (ناکہ بیع درست رہے کیونکہ منسلی کی بیع صرف میں ہو اگر یہ دام لونڈی کے شمار کیے جائیں تو منسلی کی قیمت میں اُدھار ہوئے کے باعث بیع ناجائز ہوگا اور اگر لونڈی منسلی سمیت دو ہزار میں خریدی جائیں ایک ہزار نقد ایک ہزار اُدھار تو یہ نقد (بیع درست کرنے کے لئے) منسلی کی قیمت شمار کی جائیگی اگر کسی ایک تلواریں چھپو چھپو روپے کا زیور لگا ہوا ہے اور مشتری نے قیمت میں لگا چھپو روپے نقد دئے ہیں تو یہ نقد روپے اس زیور کی قیمت شمار کیے جائیں گے اگرچہ مشتری نے بیان کیا کہ زیور کی قیمت میں یا چھپو ہی کہہ دیا ہو کہ یہ روپے دونوں کی قیمت میں ہیں (دونوں صورتوں میں یہ روپیہ زیور ہی کی قیمت ٹھہرے گی) اور اگر اس صورت میں بائع مشتری قبضہ کرنے سے پہلے الگ الگ ہو گئے تو اگر وہ زیور تلوار سے بلا نقصان علیحدہ ہو سکتا ہے تو تلوار کی بیع درست ہو گئی زیور کی نہیں ہوتی اور اگر وہ بلا نقصان علیحدہ نہیں ہو سکتا تو دونوں کی بیع باطل ہے (یعنی زیور کی بیع ہوتی نہ تلوار کی) اگر کسی نے چاندی (یا سونے) کا برتن بچا اور قیمت میں سے کچھ لے لیا اور دونوں الگ ہو گئے تو جتنی قیمت آئے لے لی ہے انہیں بیع درست ہو گئی اور یہ برتن بائع مشتری دونوں کا مشترک رہے گا اب اگر اس برتن میں تھوڑا سا کسی اور کا نکل آئے تو اب مشتری کو اختیار ہے چاہے باقی برتن کو حصہ رسد دام دیکر لے لے اور چاہے واپس کر دے اگر کسی نے چاندی کی ڈلی بچی ہے انہیں کسی قدر حصہ دوسرے کا محل آیا تو اس مشتری کو باقی کا کچھ حصہ رسد دام دیکر لینا پڑیگا اسے پھر فیئہ کا اختیار نہیں ہے صرف ان دونوں سکوں میں وجہ فرق ہے کہ ایک یہ کہ برتن میں شرکت ہونے سے نقصان اور تکلیف ہوتی ہے اس وجہ سے وہاں مشتری کو اختیار نہیں

علاقہ میں نہایت بڑی بڑی نقدی بازار ہوتی ہیں

ہاں کہ شخص میرے ذمہ ہی پامیری طرف ہی یا میں اسکا ذمہ وار ہوں یا اسکا طرفدار ہوں تو ان سب القاطع سے  
 قاضی ثابت ہو جائیگی اور اگر کوئی کہہ کہ میں اسکی پہچان کا ضامن ہوں تو یہ ضمانت نہیں ہونے کی۔ اگر ضامن نے  
 یہ شرط پھیر لی کہ میں مکحول عنہ کو فلاں وقت ضرور حاضر کروں گا تو اگر مکحول اسوقت حاضر کرنا چاہے تو یہ فوراً  
 حاضر کرے اگر نہ کرے تو نہ ہار نہ ہار نہ حاکم اس ضامن کو قید کرے اور اگر مکحول عنہ کہیں چلا گیا ہو تو اس ضامن  
 کو حاکم اس تک جلائے اور آنے کی ہمت دیدے اور جب ہمت کی قوت گذر جائے اور ضامن اسکو حاضر نہ کرے تو  
 ضامن کو حاکم تیکرے اور اگر مکحول عنہ ایسا غائب ہو کہ اسکی جگہ اور پتہ ہی معلوم نہیں ہو تو اب اس ضامن سے کچھ  
 مطالبہ نہ کیا جائے اگر ضامن نے مکحول عنہ کو ایسی جگہ حاضر کر دیا کہ وہاں مکحول نہ اس سے جواب دہی کر سکتا تھا مثلاً  
 شہر میں حاضر کر دیا تو یہ ضامن جہاں تک بری ہو گیا اور اگر یہ ٹھیکہ کیا تھا کہ ضامن قاضی کی کچہری میں مکحول عنہ کو  
 مکحول کے سپرد کرنے تو اب اسکو کچہری ہی میں سپرد کرنا چاہیے اور مکحول عنہ یا خود ضامن کے مرے سے یہ  
 ضامن ہی باطل ہو جاتی ہے اور مکحول نہ کے مرے سے باطل نہیں ہوتی بلکہ اسکے وارث یا وصی اسکے قائم مقام  
 ہو جائیں اور مکحول عنہ کو مکحول نہ کے سپرد کر لینے سے ضامن بری ہو جاتا ہے اگرچہ اسنے ضامن ہوتے وقت یہ  
 حکم ہو کہ جب میں تیرے سپرد کروں تو میں بری ہو جاؤں گا اور اگر مکحول عنہ خود ہی حاضر ہو جائے تب ہی  
 ضامن نہایت بری ہو جائیگا اور اگر ضامن کے وکیل نے یا اسکے قاصد نے اسکی طرف سے مکحول عنہ کو حاضر  
 کر دیا تو تب ہی ضامن بری ہو جائیگا اور اگر ضامن نے یہ کہہ دیا تھا کہ اگر میں اس مکحول عنہ کو حاضر نہ کروں تو جو کچھ  
 اسے ذمہ ہو اسکا میں ضامن ہوں اور پھر اگلے روز اسکو حاضر نہ کیا یا وہ مکحول عنہ مر گیا تو جو کچھ اسکے ذمہ تھا  
 اس ضامن کو دینا پڑیگا۔ اگر ایک شخص نے دوسرے پر (مثلاً) تنخواش فرمایا کا دعویٰ کیا اور اس مدعی سے کتنی  
 ہار اب تو تم دعا علیہ کو جانے دو کل کو میں اسے حاضر کروں گا اگر کل کو میں اسے حاضر نہ کروں تو یہ سوا شرفیاں  
 میرے ذمہ ہیں پھر اگلے روز اسے حاضر نہ کیا تو یہ تنخواش فرمایا اسکے ذمہ ہوئی اور اگر کوئی کسی حد یا قصاص  
 میں گرفتار ہو تو اسکو حاضر نہ کیا دینے پر مجبور نہ کیا جائے نہ خود ضامن دیکھے تو فہما ور نہ خیر اور نہ ان  
 دونوں کے مقدمات میں متقاعدیت کیا جائے یہاں تک کہ دو گواہ (مستور الحال) یا ایک گواہ عادل (اسکے جرم  
 پر گواہی نہ دیرے اور دوسری قسم (ضمانہ کی) مال ضمانتی ہو اور وہ جاری نہ ہے اگر ضامن کو یہ معلوم نہ ہو کہ مال  
 مثلاً بزرگ ملک وہ مال (جبکہ یہ ضامن ہوتا ہے) دین صحیح ہو ف دین صحیح اس میں کو کہتے ہیں کہ جو بغیر اسکی  
 باوجود غنہ کے معاف کیے ذمہ سے ساقط ہی نہ ہو اس قید کے بڑھانے میں یہ فائدہ کہ اس سے بدل کتابت کل گیا

ترجمہ و تفسیر  
 اگر ضامن نے مکحول کو فلاں وقت ضرور حاضر کروں گا تو اگر مکحول اسوقت حاضر کرنا چاہے تو یہ فوراً حاضر کرے



مکفول عنہ جقدر اپنے فہم بتائے وہی کفیل کو دینا پڑ جائے اور ضمانت مکفول عنہ کی اجازت اور بدون اجازت دونوں طرح درست ہیں اگر کوئی مکفول کے کہنے سے ضمان ہو اہتا تو جو کچھ یہ مکفول عنہ کی طرف سے اور اگرے پھر اس لیے اور اگر اکی بدون اجازت کے ضمان ہو اہتا تو اب یہ اس سے کچھ نہیں لے سکتا اور ضمان ضمانت کا روپیہ ادا کرنے سے پہلے اپنے مکفول عنہ پر تقاضا نہ کرے اور اگر مکفول ضمان کے سر ہو جائے (کہ تجھے سے ضمانت کا روپیہ لینے نہیں چھوڑو گا) تو یہ ضمان مکفول عنہ کے سر ہو جائے یعنی جیسا اس پر تقاضا ہوا ایسا ہی یہ مکفول عنہ پر تقاضا کرے اگر مکفول نے مکفول عنہ کو روپیہ عاف کر دیا تو ضمان بھی بری ہو جائیگا اور اگر اس کو کچھ ہلکت ویدی تو ضمان کو بھی ہلکت ہو جائیگی اور اگر اس کا اٹھا ہو اپنی مکفول نے ضمان کو بری کر دیا تو مکفول عنہ بری نہ ہوگا یا ضمان کو ہلکت ویدی تو یہ مکفول عنہ کے لیے ہلکت نہ ہوگی اگر ضمان نہ مکفول عنہ نے روپیہ دے سے جس کے ہزار چاہتے تھے پانچ سو چل کر لی تو ان پانچ سو سے ضمان اور مکفول عنہ دونوں بری ہو جائیں گے اگر روپیہ الا ضمان سے کہے کہ جس روپیہ کا تو ضمان ہوا تھا وہ میں تجھ سے لے چکا تو اب یہ ضمان مکفول عنہ کے روپیہ لینے (اگرچہ لینے دیا نہیں اور اکی وجہ یہ ہے کہ روپیہ الا خود اقرار کر رہا ہے کہ میں تجھے لے چکا ہوں اس کا اقرار کافی ہے) اور اگر اسے فقط اتنا کہہ دے کہ تو بری ہو گیا یا میں نے تجھے بری کر دیا تو اب یہ مکفول عنہ سے کچھ نہیں لے سکتا اب اکی وجہ یہ ہے کہ یہی صورت میں جو مدعی کی طرف سے اقرار محض تھا یہاں وہ اقرار ہی نہیں ہے غرض مکمل دونوں صورتوں میں اقرار کے ہونے نہ ہونے سے اتنا فرق ہو گیا ہے کہ جو مدعی عہدت اور ضمانت بری ہونے کو کسی شرط پر متعلق کرنا باطل ہے وہ مثلاً یعنی مکفول نے ضمان سے یوں کہا کہ اگر فلاں شخص آج لے تو تو ضمانت بری ہے تو یہ تعلیق درست نہ ہوگی یعنی یہ ضمان بری نہ ہوگا یعنی ت ص اور قصص کی حاضر ضامنی باطل ہے اور اسی طرح بیع مرمیوں اور امانت کی بھی ضامنی باطل ہے اور قیمت کی اور منصوب چیز کی یا ایسی چیز جو مشتری نے خریدنے کے قصد سے لے لی ہو اور بیع فاسد کی بیع کی ضامنی درست ہے اور اگر یہ کے خاص جو پائے پر لادنے کی ضمانت کرنی یا جو غلام خدمت کر نیکی لیے نوکر رکھا گیا ہو اس کے خدمت کر نیکی ضمانت کرنی باطل ہے اور مدعی یعنی مکفول لہ کے مجلس عقد میں ضمانت قبول کیے بغیر کوئی ضامنی درست نہیں ہو سکتی یعنی حاضر ضامنی ہو یا مال ضامنی ہو ضمانت ہوتے وقت مدعی کے ہاں کیے بغیر نہیں ہو سکتی یا ان اگر کوئی بیمار ہو اور اکی طرف سے اس کا وارث ضمانت دے دے تو یہ درست ہے اور اگر کوئی غفلت کر لے گا اور اکی طرف سے اس کا وارث ضمانت ہوتا ہے تو اس صورت میں یہ ضمانت درست نہ ہوگی اگر کوئی اپنے سوتل کے لیے اس چیز کی قیمت کا ضمان ہونے لگے جس کے بیچنے کا یہ وہی ہے یا مضارب ب اللہ کے لیے مسافر بے حساب کی قیمت کا ضمان ہونے لگے یا مدثر کو بیس سا بھجے کا غلام جو ایک

مکفول عنہ جقدر اپنے فہم بتائے وہی کفیل کو دینا پڑ جائے اور ضمانت مکفول عنہ کی اجازت اور بدون اجازت دونوں طرح درست ہیں اگر کوئی مکفول کے کہنے سے ضمان ہو اہتا تو جو کچھ یہ مکفول عنہ کی طرف سے اور اگرے پھر اس لیے اور اگر اکی بدون اجازت کے ضمان ہو اہتا تو اب یہ اس سے کچھ نہیں لے سکتا اور ضمان ضمانت کا روپیہ ادا کرنے سے پہلے اپنے مکفول عنہ پر تقاضا نہ کرے اور اگر مکفول ضمان کے سر ہو جائے (کہ تجھے سے ضمانت کا روپیہ لینے نہیں چھوڑو گا) تو یہ ضمان مکفول عنہ کے سر ہو جائے یعنی جیسا اس پر تقاضا ہوا ایسا ہی یہ مکفول عنہ پر تقاضا کرے اگر مکفول نے مکفول عنہ کو روپیہ عاف کر دیا تو ضمان بھی بری ہو جائیگا اور اگر اس کو کچھ ہلکت ویدی تو ضمان کو بھی ہلکت ہو جائیگی اور اگر اس کا اٹھا ہو اپنی مکفول نے ضمان کو بری کر دیا تو مکفول عنہ بری نہ ہوگا یا ضمان کو ہلکت ویدی تو یہ مکفول عنہ کے لیے ہلکت نہ ہوگی اگر ضمان نہ مکفول عنہ نے روپیہ دے سے جس کے ہزار چاہتے تھے پانچ سو چل کر لی تو ان پانچ سو سے ضمان اور مکفول عنہ دونوں بری ہو جائیں گے اگر روپیہ الا ضمان سے کہے کہ جس روپیہ کا تو ضمان ہوا تھا وہ میں تجھ سے لے چکا تو اب یہ ضمان مکفول عنہ کے روپیہ لینے (اگرچہ لینے دیا نہیں اور اکی وجہ یہ ہے کہ روپیہ الا خود اقرار کر رہا ہے کہ میں تجھے لے چکا ہوں اس کا اقرار کافی ہے) اور اگر اسے فقط اتنا کہہ دے کہ تو بری ہو گیا یا میں نے تجھے بری کر دیا تو اب یہ مکفول عنہ سے کچھ نہیں لے سکتا اب اکی وجہ یہ ہے کہ یہی صورت میں جو مدعی کی طرف سے اقرار محض تھا یہاں وہ اقرار ہی نہیں ہے غرض مکمل دونوں صورتوں میں اقرار کے ہونے نہ ہونے سے اتنا فرق ہو گیا ہے کہ جو مدعی عہدت اور ضمانت بری ہونے کو کسی شرط پر متعلق کرنا باطل ہے وہ مثلاً یعنی مکفول نے ضمان سے یوں کہا کہ اگر فلاں شخص آج لے تو تو ضمانت بری ہے تو یہ تعلیق درست نہ ہوگی یعنی یہ ضمان بری نہ ہوگا یعنی ت ص اور قصص کی حاضر ضامنی باطل ہے اور اسی طرح بیع مرمیوں اور امانت کی بھی ضامنی باطل ہے اور قیمت کی اور منصوب چیز کی یا ایسی چیز جو مشتری نے خریدنے کے قصد سے لے لی ہو اور بیع فاسد کی بیع کی ضامنی درست ہے اور اگر یہ کے خاص جو پائے پر لادنے کی ضمانت کرنی یا جو غلام خدمت کر نیکی لیے نوکر رکھا گیا ہو اس کے خدمت کر نیکی ضمانت کرنی باطل ہے اور مدعی یعنی مکفول لہ کے مجلس عقد میں ضمانت قبول کیے بغیر کوئی ضامنی درست نہیں ہو سکتی یعنی حاضر ضامنی ہو یا مال ضامنی ہو ضمانت ہوتے وقت مدعی کے ہاں کیے بغیر نہیں ہو سکتی یا ان اگر کوئی بیمار ہو اور اکی طرف سے اس کا وارث ضمانت دے دے تو یہ درست ہے اور اگر کوئی غفلت کر لے گا اور اکی طرف سے اس کا وارث ضمانت ہوتا ہے تو اس صورت میں یہ ضمانت درست نہ ہوگی اگر کوئی اپنے سوتل کے لیے اس چیز کی قیمت کا ضمان ہونے لگے جس کے بیچنے کا یہ وہی ہے یا مضارب ب اللہ کے لیے مسافر بے حساب کی قیمت کا ضمان ہونے لگے یا مدثر کو بیس سا بھجے کا غلام جو ایک

اسکی کفالت درست نہیں ہو کیونکہ وہ دین صحیح نہیں اسیلئے کہ اگر نکاح تب دیوں کہہ دے کہ میں مجھ سے بدل کتابت  
 نہیں دیا جاتا تو اُسکے ذمہ سے اتنا کہتے ہی یہ روپیہ ساقط ہو جاتا ہو تو سپر دین صحیح کی تعریف صادق نہیں آتی  
 عینی و فرحت اور یہ مال ضمانی یوں کہنے سے ہو جاتی ہو کہ میں اسکی طرف سے (مثلاً) ایک ہزار روپے کا  
 ضمان ہوں یا جو تیرا سپر ہو اسکا ضمان ہوں یا جو اس بیع میں بیع کا کوئی سختی نکل آئیگی وجہ سے تیرا نقصان  
 ہو یا جو کچھ تو فلا نے کے ہاتھ بیچے یا کچھ تیرا اُسکے ذمہ ثابت ہو وہ میرے ذمہ ہی ہو یا جو کچھ تیرا فلا نے نے دیا ہو  
 وہ میرے ذمہ ہو اب اس مکحول لہ کو اختیار ہو کہ چاہے اس ضمانت مانگے چاہے قرضدار سے ہاں اگر ضمانی کا  
 وقت یہ ٹھیکہ کیا ہو کہ بس مکحول عندہ بری ہو اب اس پر بقاضا نہ کیا جائے (یہ درست ہو اور) اس صورت میں یہ ضمانی  
 حوالہ ہو جائیگی جیسا کہ حوالہ میں اگر یہ ٹھیکہ ہو کہ اصل قرض خواہ پر بھی بقاضا رہے تو وہ حوالہ کفالت یعنی ضمان  
 ہو جاتی ہو اگر مکحول لہ یعنی روپے والے نے ضمان یا قرضدار دونوں میں سے کسی ایک پر بقاضا کر دیا تو ایسے  
 دوسرے پر بھی بقاضا کرنا جائز ہو اور ضمانی کو کسی مناسب شرط پر معلق کرنا جائز ہو اور نہ سب شرطیں طرح  
 پر ہوتی ہی اول یہ کہ جو حق مکحول عندہ کے ذمہ لازم ہو اُس کو لازم ہونے کی شرط پڑے مثلاً ضمان یوں کہے کہ  
 اگر بیع کسی اور کی نکلی تو میں ضمان ہوں ف اس صورت میں ہو کہ مکحول عندہ کوئی چیز بیچی ہو اور مکحول لہ  
 خریدی ہو اب اگر یہ چیز کسی اور کی نکل آئے تو مکحول لہ کے ذمہ اس ضمان کو واپس کرنے ہونگے بشرط حدیث  
 یہ کہ وہ شرط مکحول عندہ سے حق وصول ہو سکے کا ذریعہ پڑے مثلاً ضمان نے یوں کہا کہ اگر زید جو مکحول عندہ  
 آجائے تو میں اسکا ضمان ہوں تیسرے یہ کہ وہ شرط مکحول عندہ سے حق وصول نہ ہو سکے کا ذریعہ پڑے مثلاً ضمان  
 یوں کہے کہ اگر زید جو مکحول عندہ ہو شہر سے چلا جائے تو میں ضمان ہوں (تو ضمانی میں یہ تینوں طرح کی شرطیں  
 درست ہیں انسے ضمانی ثابت ہو جائیگی) اور ضمانی کو نامناسب شرطوں پر معلق کرنا درست نہیں ہو مثلاً یوں  
 کہا کہ اگر ہوا چلی گئی تو میں ضمان ہوں (ہوا کا چلنا ضمانی کے مناسب نہیں ہو کیونکہ اسے ضمانی سے کوئی تعلق  
 نہیں ہو اور اگر ایسی نامناسب شرط (ضمانی میں) مستقر کر لی گئی تو وہ ضمانی درست ہو مگر ضمان کو یہ ضمانی کا  
 روپیہ ہی وقت دینا ہو گا کیونکہ یہ شرط لغوی ہو پس اگر ضمان نے یوں کہا تھا کہ جو کچھ مدعی کا مدعا علیہ کے ذمہ ہو  
 میں اسکا ضمان ہوں پھر مدعی نے گواہوں سے یہ ثابت کر دیا کہ مدعا علیہ کے ذمہ میرا ایک ہزار روپیہ ہو تو یہ نہ کہ  
 ضمان کو دینا پڑے گا اور اگر وہ گواہوں سے ثابت نہ کر سکا تو جب قدر یہ ضمان قسم کھا کے کہہ دے اسکا اعتبار کیا جائے گا  
 (یعنی اتنا ہی روپیہ لے کر دینا آئیگا) اور مکحول عندہ کا مکمل (یعنی ضمان) پر نہیں چل سکتا (یعنی یہ نہیں ہو سکتا)

ترجمہ اشعریہ

اگر کوئی شخص دوسرے کی طرف سے انجی زمین کے خرچ کا ضامن ہو گیا یا خرچ کے بدلے کوئی چیز بہن رکھ دی یا دوسرے کی ذمہ داری کا ادا کرنے والی کی طرف سے انجی کی طرف سے خرچ کا ضامن ہو گیا یا خرچ کے بدلے کوئی چیز بہن رکھ دی یا دوسرے کی ذمہ داری کا ادا کرنے والی کی طرف سے انجی کی طرف سے خرچ کا ضامن ہو گیا تو یہ ضمانت اور بہن سب جائز ہیں اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں تیرے لیے غلام کی طرف سے غلام کا ضامن ہوں جو اسے ایک مہینے بعد دیتے تھے وہ بولا کہ مہینے بعد نہیں بھی دینے میں تو اس صورت میں ضامن کا کہنا مستحب ہو گا کہ ایک شخص نے ایک لونڈی خریدی اور دوسرا آدمی اس کے لیے اس بات کا ضامن ہو گیا کہ اگر یہ لونڈی کسی اور کی نکلی تو قیمت کا میں ضامن ہوں پھر لونڈی کسی اور کی نکلی تو ابھی یہ مشتری ضامن کی قیمت نہ لے جائے کہ بانی کو لونڈی کی قیمت واپس کر دینے کا حکم نہ ہو جائے یہ

## باب کفالتہ العبدین العبد عنہ

مذکورہ بالا کے معنی یہ ہیں کہ اگر ایک شخص دوسرے کا غلام ہو جائے تو اس کا مالک اس کے لیے ضامن ہو گا

تو شخص کو ذمہ کسی کا قرض ہو انہیں سے ہر ایک دوسرے کا قرض خواہ کے لیے ضامن ہو گیا تو اب اگر انہیں سے ایک کچھ ادا کرے تو تین پلے مشربک سے لے ہاں اگر آدھے قرض سے زیادہ ادا کر دیا تو اس سے زیادہ کو اس سے سکتا ہے اور اگر وہ آدمی کسی تیسرے کے ضامن ہو گئے پھر یہ دونوں آپس میں بھی ایک دوسرے کے ضامن ہونگے تو انہیں سے جو کچھ کوئی ادا کرے اس کا نصف دوسرے سے لینے یا جو کچھ ادا کیا ہے سب اس میں مکمل عنہ سے لینے اگر اس کے کئے سے ضمانت ہوئی ہو اور اگر وہی انہیں سے ایک کو بری کرے تو اب مدعی سارا روپیہ دوسرے سے لے سکتا ہے اگر دوسرے میں شرکت مفاد متعہ ہو اور دونوں مفروض ہیں پھر انہوں نے یہ شرکت توڑ ڈالی تو اب قرض خواہ ان میں سے جس چاہے سارا قرض وصول کر سکتا ہے اور انہیں سے ہر ایک جب تک آدھے سے زیادہ قرض ادا نہ کرے دوسرے کچھ نہیں لے سکتا شرکت مفاد متعہ کی تفصیل باب الشریک میں گذر چکی ہے یعنی اسے کہتے ہیں کہ دو شخص برابر روپیہ لگا کر تجارت کریں اور انہیں سے ایک اپنے شریک کی طرف سے کمینا اور کوئل ہو مگر جمعی عنہ ت اگر کسی نے اپنے دو غلاموں کو ایک ہی دفعہ کتاب کو یا امثالوں کہا کہ میں نے تمہیں ایک ہزار روپیہ پر سال بھر کی مہد سے مکا کو یا اور پھر یہ دونوں غلام تمہیں ایک دوسرے کے قبض ہو گئے تو اب انہیں سے جو کچھ کوئی ادا کرے اس کا نصف دوسرے سے لینا اور اگر کتاب کر نیچے بعد ان دونوں میں سے ایک کو اس نے آزاد کر دیا تو اس غلام کے حصہ کے واحد کو اس نے آزاد نہیں کیا جس غلام سے چاہے پہلے اب اگر اس آقا نے آزاد شدہ سے لینے تو وہ کتاب سے لینے اور اگر اسے کتاب ہی سے لینے ہوں تو وہ آزاد سے کچھ نہیں لے سکتا کیونکہ آزاد کے ذمہ کچھ ہی نہیں اگر کوئی

مذکورہ بالا کے معنی یہ ہیں کہ اگر ایک شخص دوسرے کا غلام ہو جائے تو اس کا مالک اس کے لیے ضامن ہو گا

عقد میں بیجا ہر ان میں سے ایک شریک دوسرے کے لیے مشتری کی طرف سے قیمت کا ضامن ہونے لگے تو یہ تینوں ضمانتیں باطل ہیں اور عہدہ کے لفظ کے ساتھ ضمانت دینی باطل ہر ف کی وجہ یہ ہے کہ عہدہ کا لفظ مشترک ہے و شیعہ عقد خیاراً بشرط حقوق وغیرہ سے معنی میں تعلق ہوتا ہے جس کو کہ اس لفظ سے ضمانت کی مراد معلوم اور معین نہیں ہے لہذا یہ ضمانت درست نہ ہوگی طے اسی طرح بیع کے چھڑا دینے کا ضامن ہونا ہی باطل ہے کیونکہ چھڑا دینے کے لیے معنی میں کہ بیع کو اس کے سختی سے چھڑا کر مشتری کے حوالے کرے اور یہ ضمانت کے قابو کی بات نہیں ہے اور اس کا تعلق کی طرف سے) مال کتابت کی ضمانت ہی باطل ہے حاصل اگر ضمانت بھی مدعی کو ضمانت کا روپیہ نہیں دیا تھا کہ مدعا علیہ (یعنی مکحول عنہ) نے اس ضمانت کو وہ روپیہ پیدا یا تو اب وہ مدعا علیہ اس سے واپس نہ لے لے کیونکہ ضمانت نے اگرچہ بھی دیا نہیں مگر اب ویریکا اور اگر یہ ضمانت اس روپیہ سے تجارت کر کے کچھ پیدا کرے تو وہ اسی کا ہی مال اگر وہ نقد نہ ہو بلکہ کسی چیز ہو جو معین ہو سکتی ہے یا رشداً گئی ہو یا جو وغیرہ ہوں تو اس صورت میں اس کا مدعا علیہ کو ویریکا مستحب ہے اگر مدعا علیہ نے اپنے ضمانت سے یہ کہا کہ تو مجھ پر ایک اٹل کے تھان کی بیع عینہ کرے اس نے کر لی تو یہ خریدیں ضمانت کی ہے اور بالئے نے جو اس پر نفع لیا ہو وہ ہی اسی کے ذمہ ہر ف بیع عینہ اسے کہتے ہیں کہ ایک کپڑا کسی سے بیٹھ رہے ہیں دھار خرید کر کسی ہاتھ پندرہ میں نقد بچے تو اس صورت میں یہ خرید اور جو اس میں نقصان ہو ضمانت کے ذمہ ہے کیونکہ یہ ضمانت مکحول عنہ کے اتنا کہنے سے اس کا مکمل نہیں ہو جاتا تاکہ نفع نقصان مکحول عنہ کے ذمہ رہے مینی نقصانات اگر کوئی کسی کا اس طرح ضمانت ہوا کہ جو کچھ مدعی کا اسکے ذمہ نکلے (اس کا میں ضمانت ہوں) یا جو کچھ اس کے حاکم دلائے (اس کا میں ضمانت ہوں) پھر مدعا علیہ کہیں چلا گیا اور مدعی نے ضمانت پر اس ضمنوں کے گواہ پیش کیے کہ مدعا علیہ کے ذمہ میرا ایک ہزار روپیہ آتا ہے تو یہ گواہ نہ سنے جائینگے (یعنی ضمانت سے یہ روپیہ نہیں دلوایا جائیگا جب تک مدعا علیہ حاضر نہ ہو جائے) اور اگر مدعی نے اس پر گواہ پیش کیے کہ زید پر (یعنی مدعا علیہ پر جو یہاں موجود نہیں) میرا اتنا روپیہ ہے اور یہ شخص ان کی اجازت سے اس کا ضمانت ہے تو اب اس روپیہ کے دلائے کا اس ضمانت اور مدعا علیہ دونوں پر حکم کر دیا جائیگا اور اگر گواہوں سے اس مدعا علیہ کی بغیر اجازت کے ضمانت ہونا ثابت ہو تو اب فقط اس ضمانت ہی سے روپیہ دلا یا جائیگا اگر کوئی اس طور پر ضمانت ہوا کہ اگر بیع کا کوئی دعویٰ داخل آئے تو اس کی قیمت کا میں ضمانت ہوں تو یہ ضمانت اس بیع کو تسلیم کر لینا اور اس کا اقبال کر لینا ہے (یعنی پھر یہ ضمانت اس بیع کی بابت یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ میری ملکیت ہو یا میں نے خریدی ہے اگر اس نے ایسا کیا تو اس کا دعویٰ رد ہو گا ہاں اسی صورت میں فقط بیع نامہ پر گواہی یا مہر کر دینا تسلیم کرنا نہیں ہے (یعنی گواہی یا مہر کر دینے کے بعد اگر اس نے بیع پر اپنی ہونیکا دعویٰ کر دیا تو وہ دعویٰ قابل سماعت ہوگا)

۱۔ ہر شخص کو اپنے حق میں دوسرے کے لیے ضمانت دینا جائز ہے۔  
۲۔ ہر شخص کو اپنے حق میں دوسرے کے لیے ضمانت دینا جائز ہے۔  
۳۔ ہر شخص کو اپنے حق میں دوسرے کے لیے ضمانت دینا جائز ہے۔



اسے پاس بطور لائسنس رکھا تھا تو یہ حال درست ہے اور اگر زید کے پاس وہ روپیہ جاتا رہا تو محال علمید (یعنی زید) بری ہو گیا  
 کہ کوئی روپیہ لایا تھا اور لائسنس کا تاوان نہیں ہوتا لہذا زید کو اپنے پاس سے نہیں دینا پڑیگا اور ہندوی (کرنا اور  
 کرنا مکروہ) صرف سفارح سفینہ کی جمع ہو جو سفینہ کا معرکہ اور سفینہ کھوکھلی لکڑی کو کہتے ہیں عرب میں یہ رواج تھا  
 کہ لاپٹی وغیرہ کھوکھلی کر کے اس میں روپیہ پیسہ رکھ کر سفر میں لے جاتے تھے تاکہ کسی کو یہ خبر نہ ہو کہ اس کے پاس روپیہ ہے اور  
 راستہ میں کچھ اندیشہ نہ ہے اور چونکہ ہندوی اسی کو کہتے ہیں کہ ایک شخص راستہ کے خطرہ کی وجہ سے کسی کو ایسے روپیہ  
 دے کہ وہ اسے اکی جگہ واپس دے تو ہندوی اور سفینہ کے اصل معنی میں ایک مناسبت پائی گئی اسوجہ سے اب  
 اسے ہندوی کے لیے جاتے ہیں اور چونکہ اس میں ایک طرف کا فائدہ ہے لہذا جائز نہیں ہو جیسا کہ ملاحظہ ہو

## کتاب القضاۃ

ت فانی وہ ہو گیا ہو جس کی گواہی مستبر ہوئی ہو اور فاسق قاضی ہو سکتا ہے کہ وہ گواہی بھی دے  
 سکتا ہے مگر فاسق کو قاضی کرنا مناسب نہیں ہے اگر کوئی قاضی عادل تھا (یعنی فسق و فجور کی اس میں کوئی  
 بہت نہ تھی) پھر وہ سبب رشوت لینے کے فاسق ہو گیا تو ابھی عہدہ قضا سے معزول نہیں ہو جائیگا ہاں معزول  
 لینے کے لائق دیکھا ہو گا اگر کسی نے (بڑے افسر کو) رشوت دیکر عہدہ قضا لیا تو وہ قاضی نہ ہو گا اور فاسق یعنی  
 ہو سکتا ہو اور بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ مفتی نہیں ہو سکتا اور مناسب نہیں ہے کہ قاضی بدر مزاج سنگدل متکبر  
 (حق اور اہل حق سے) عناد رکھنے والا ہو بلکہ قاضی ایسا شخص ہونا چاہیے کہ اس کے محرمات بچتے عقل کامل ہوں  
 اور صلاحتی سچے حدیث دانی اور اس کے آئنا صحابہ اور سائل فقہ سے واقف ہونے میں لوگوں کو اعتماد ہو  
 اور قاضی کا مجتہد ہونا بہت بہتر ہو جیسا کہ شرط ہے (یعنی یہ نہیں ہے کہ اگر کوئی مجتہد نہ ہو تو وہ قاضی ہی نہ ہو سکے  
 بلکہ مجتہد ہونے سے قاضی میں اور زیادہ بہتری آجائیگی) اور مفتی بھی ایسا ہی ہونا مناسب ہے اور حکویمہ اندیشہ  
 ہو کہ اگر کوئی کچھ حکومت چلے تو مجھ سے ظلم ہو گا تو اسے قاضی ہونا (یعنی قضاۃ کا عہدہ قبول کرنا) مکروہ  
 ہے اور حکویمہ اندیشہ ہوا ہے قاضی ہونا مکروہ نہیں ہے ہاں قاضی ہو جائیگی خود خواہش نہ کرنی چاہیے بادشاہ کی  
 طرف عہدہ قضا لینا خواہ وہ عادل ہو یا ظالم ہو اور باغیوں کی طرقت قاضی ہونا جائز نہ ہے جس شخص قاضی  
 لیا جائے اس کو چاہیے کہ اپنے سے پہلے قاضی کا دفتر طلب کرے اور دفتر سے مراد وہ بستے ہیں جن میں قاضی  
 کے متعلق کنندے اور (مقامات کی) مثالیں وغیرہ ہوں اور قیدیوں کو دیکھ کر قیدی کسی کے حق کا اقرار کرے یا اس کے

فانی وہ ہو گیا ہو جس کی گواہی مستبر ہوئی ہو اور فاسق قاضی ہو سکتا ہے کہ وہ گواہی بھی دے سکتا ہے مگر فاسق کو قاضی کرنا مناسب نہیں ہے اگر کوئی قاضی عادل تھا (یعنی فسق و فجور کی اس میں کوئی بہت نہ تھی) پھر وہ سبب رشوت لینے کے فاسق ہو گیا تو ابھی عہدہ قضا سے معزول نہیں ہو جائیگا ہاں معزول لینے کے لائق دیکھا ہو گا اگر کسی نے (بڑے افسر کو) رشوت دیکر عہدہ قضا لیا تو وہ قاضی نہ ہو گا اور فاسق یعنی ہو سکتا ہو اور بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ مفتی نہیں ہو سکتا اور مناسب نہیں ہے کہ قاضی بدر مزاج سنگدل متکبر (حق اور اہل حق سے) عناد رکھنے والا ہو بلکہ قاضی ایسا شخص ہونا چاہیے کہ اس کے محرمات بچتے عقل کامل ہوں اور صلاحتی سچے حدیث دانی اور اس کے آئنا صحابہ اور سائل فقہ سے واقف ہونے میں لوگوں کو اعتماد ہو اور قاضی کا مجتہد ہونا بہت بہتر ہو جیسا کہ شرط ہے (یعنی یہ نہیں ہے کہ اگر کوئی مجتہد نہ ہو تو وہ قاضی ہی نہ ہو سکے بلکہ مجتہد ہونے سے قاضی میں اور زیادہ بہتری آجائیگی) اور مفتی بھی ایسا ہی ہونا مناسب ہے اور حکویمہ اندیشہ ہو کہ اگر کوئی کچھ حکومت چلے تو مجھ سے ظلم ہو گا تو اسے قاضی ہونا (یعنی قضاۃ کا عہدہ قبول کرنا) مکروہ ہے اور حکویمہ اندیشہ ہوا ہے قاضی ہونا مکروہ نہیں ہے ہاں قاضی ہو جائیگی خود خواہش نہ کرنی چاہیے بادشاہ کی طرف عہدہ قضا لینا خواہ وہ عادل ہو یا ظالم ہو اور باغیوں کی طرقت قاضی ہونا جائز نہ ہے جس شخص قاضی لیا جائے اس کو چاہیے کہ اپنے سے پہلے قاضی کا دفتر طلب کرے اور دفتر سے مراد وہ بستے ہیں جن میں قاضی کے متعلق کنندے اور (مقامات کی) مثالیں وغیرہ ہوں اور قیدیوں کو دیکھ کر قیدی کسی کے حق کا اقرار کرے یا اس کے

غلام کی طرف سے ایسے روپے کا ضمان ہو گیا جو اُسے اپنے آزاد ہونیکے بعد دینا تھا تو اُس ضمان کو یہ روپیہ بھی دینا ہوگا اگرچہ ضمانت یہ کہنا نہ ہو کہ ابے و لگا اگر کسی نے دوسرے کے غلام پر دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے اور ایک شخص اُس غلام کا ضمانت ہو گیا پھر وہ غلام مر گیا اور اُس مدعی نے گواہوں سے یہ ثابت کر دیا کہ یہ غلام میرا تھا تو اس ضمانت کو غلام کی قیمت دینی پڑیگی اگر کسی نے ایک غلام پر کسی قدر روپے کا دعویٰ کیا تھا اور ایک شخص اس غلام کا حاضر ضمانت ہو گیا بعد میں یہ غلام مر گیا تو یہ ضمانت (ضمانت) بری ہو گیا (کیونکہ غلام مرے سے بری ہو جاتا ہے اور اس کا بری ہونا ضمانت کے بری ہونیکا سبب ہے) اگر کوئی غلام اپنے آقا کا اُسکے کہنے سے ضمانت ہو گیا تھا پھر وہ غلام آزاد ہو گیا اور آزادی کے بعد ضمانت کا روپیہ ادا کیا یا غلام کی طرف سے اس کا آقا ضمانت ہو گیا تھا اور غلام کے آزاد ہونے کے بعد آقا نے ضمانت کا روپیہ ادا کیا تو ان دونوں صورتوں میں غلام یا آقا آپس میں اکیس دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتا :

## کتاب الحوالہ

ت (شرعیات میں) ایک کے ذمہ سے دوسرے کے ذمہ قرض کے منتقل ہو جانے کو حوالہ کہتے ہیں ف لغت میں حوالہ کے معنی پھیرنے اور نقل کرنا ہیں اور شرعیات میں خاص قرض کے منتقل کرنا کہ جس کے بعد یہ یاد رکھنا ضروری ہے کہ محیل اس شخص کو کہتے ہیں جو اپنے ذمہ سے قرضہ منتقل کرے اور محال علیہ وہ شخص ہے جس پر قرض منتقل ہوا اور محال کہ جب کا قرض ہو معین ت قرض میں حوالہ درست ہو بشرطیکہ محال اور محال علیہ دونوں رہنی ہوں اور معین اپنے ذمہ میں درست نہیں ہے اور جب محال اور محال علیہ حوالہ کو قبول کر لیں تو محیل (یعنی قرضدار) قرض سے بری ہو جائیگا اور حوالہ (طے) ہو سکے بعد محال (یعنی مدعی) محیل کے (یعنی اپنے قرضدار کے) سر نہ ہوں اگر اس کا یہ روپیہ مارا جائے (تو پھر قرضدار سے وصول کرے) اور مالے جائیگی یہ دو صورتیں کہ یا تو محال علیہ حوالہ کا انکار کرے اور قرض کھائے کہ مجھے حوالہ کی خبر ہی نہیں) اور اس محال کے پاس حوالہ کا ثبوت پیش کر سیکے گواہ نہ ہوں یا محال علیہ مفلس کن گال ہو کہ مر جائے پھر اگر محال علیہ نے محیل سے وہ روپیہ مانگا جو اُس نے اسکے ذمہ منتقل کیا تھا اور محیل نے یہ جواب دیا کہ میرے تو تجھ سے وہ روپیہ لیا ہوا جو میرے ذمہ قرض تھا تو (یہ جواب بخیر ہوگا) اور محیل کو بقدر قرض دینا پڑیگا اگر محیل محال سے کہے کہ میں نے تو حوالہ اس واسطے کیا تھا کہ تو میرے اُس سے روپیہ وصول کرے اور محال علیہ کہے کہ نہیں تو نے تو میرا روپیہ لیا ہوا جو میرے ذمہ قرض تھا تو اس صورت میں محیل کا کہنا مستحب ہوگا (یعنی فقط حوالہ کرنے سے محیل پر قرض ہونا ثابت نہ ہوگا) اگر کسی نے اپنے اس روپے کا حوالہ کر دیا (یعنی دوسرے کو دلوایا جو اس کا مثلاً) ان

کتاب الحوالہ میں جو حوالہ دیا گیا ہے وہ سب صحیح ہے

ات حدود اور خون کے مقدوسات ہیں ایک جگہ کا قاضی دوسری جگہ کے قاضی کو خط لکھ سکتا ہے پس اگر ایک قاضی کے روبرو مدعا علیہ کی موجودگی میں گواہوں کو ایسی دہری ہو تو یہ اس گواہی کو کچھکر اسپر اپنا حکم فیصلہ کا کچھ ایسے جھٹلے کو جھٹل کہتے ہیں اور اگر مدعا علیہ کے سامنے گواہی نہ ہوئی ہو تو اب یہ قاضی فقط گواہی جھڑے (گواہ یوں بیان کرتے ہیں) تاکہ (دوسرا قاضی یعنی) مکتوب الیہ اسپر فیصلہ کا حکم لگا دے اور ایسے مکتوب کو سناہ کہتے ہیں اور حقیقت جھٹلہ ایک جگہ سے دوسری جگہ گواہی کا منتقل کرنا ہی اور یہ قاضی جھٹلہ کو کچھکر گواہوں پر مدبر پڑھے اور ان کے سامنے ہی اسپر اپنی مہر کر کے انکو دیرے پھر جب یہ جھٹلہ دوسرے قاضی (یعنی مکتوب الیہ) کے پاس پہنچے تو وہ اول انکی مہر دیکھے اور بغیر مدعا علیہ اور گواہوں کے حاضر ہوئے اس جھٹلہ کو قبول نہ کرے پس اگر گواہ اس بات کی گواہی دیں کہ یہ تحریر فلاں قاضی کی ہو اُس نے اپنی کچھری میں (برسر اجلاس) ہمارے حوالے کی تھی اور جو کچھ ہمیں لکھا ہے وہ ہمیں سنا کر اسپر اس قاضی نے اپنی مہر پر کر دی تھی تو اب یہ قاضی اسکو (لیکھ کر) کھولے اور مدعا علیہ کے مدبر پڑھے (تاکہ وہ سُنے) اور جو ہمیں لکھا ہو وہ اس کے ذمہ کرے لکہ یہ تو فوراً ادا کر اور کہنے والا قاضی اگر گواہ یا موقوف ہو گیا یا جسکو لکھا تھا وہ مر گیا تو ان تینوں صورتوں میں یہ تحریر باطل ہو جاتی ہے قابل اعتبار نہیں رہتی) ہاں اگر مکتوب الیہ کا نام کہنے کے بعد اُس نے یہ لکھ دیا ہو کہ مسلمانوں کے قاضیوں میں سے جس قاضی کے پاس یہ تحریر پہنچے وہی انکی تعمیل کرے (تو اب مکتوب الیہ کے مرنے سے یہ تحریر باطل نہ ہوگی) اور مدعا علیہ کے مرنے سے یہ تحریر باطل نہیں ہوتی سوائے حدود اور خون کے اور مقتدات میں عورت کا فیصلہ کرنا جائز ہے اور کوئی قاضی کسی کو اپنا نائب نہ کرے ہاں اگر بادشاہ نے نائب کہنے کا اسے اختیار دیا ہو اور تو لکھ سکتا ہے بخلاف اس شخص کے جو جمعہ کی نماز پڑھانے پر مقرر کیا گیا ہو کہ اسکو بادشاہ کی طرف سے اختیار ملے بغیر ہی اپنا نائب کر دینا جائز ہے اگر کسی قاضی کے ہاں اس سے پہلے قاضی کا حکم کی پس کیا ہے تو یہ اسکو بحال رکھے اگر وہ قرآن مجید اور حدیث شریف اور اجماع (اس کے) خلاف نہ ہو اور عقود و نسخ میں اگر قاضی نے جھوٹی گواہی پر حکم لگا دیا تو وہ ظالم اور باطن دونوں میں جاری ہو جائیگا تا ملاک مسئلہ میں ف عقود سے مراد یہ معاملات ہیں جیسے خرید و فروخت اور نکاح و غیرہ اور نسخ سے مراد ان عقود کا حکم باطل کرنا ہے جس طرح ہی ہو پس یہ طلاق - اقالہ اور مہر و مہیوب کو شامل ہے پس اگر وہ گواہوں نے جھوٹی گواہی دی کہ اس عورت کا نکاح اس مرد سے ہو گیا ہے اور واقع میں نہیں ہوا تھا اللہ قاضی نے نکاح ہو جانے کا حکم لگا دیا ہے ایسی طرح جمع یا مہر یا طلاق وغیرہ میں جھوٹی گواہی پر حکم لگا دیا تو یہ حکم ظالم اور باطن یعنی عین اللہ و عین انسان دونوں میں جاری ہو جائیگا اگر نکاح کی صورت ہوتی تو اس عورت سے صحبت

دوسری کا حق ہونا گواہوں سے ثابت ہوتا ہو اسکو بدستور قیدی میں رہنے دے اور اگر نہ قیدی اقرار کرے اور نہ گواہ ہوں تو قاضی  
ایسے قیدی کے بار میں ٹوٹتی پڑے کہ جس کسی کا اس قیدی کے ذمہ کچھ ہو یا تو وہ حاضر ہو کر اسکا ثبوت پہنچائے ورنہ  
قیدی کو چھوڑ دینگے اور لمانتوں میں اور اوقاف کی آمدنی میں گواہوں پر یا خود واقف اور امین کے اقرار پر عمل کرے  
معزول قاضی کے کہنے پر نہ ہے ہاں اگر کوئی قاضی اس بات کا اقرار کرتا ہو کہ معزول قاضی نے یہ امانتیں میرے ہاتھ  
رکھوائی تھیں تو خاص ان لمانتوں وغیرہ میں اُس معزول قاضی کے کہنے کا اعتبار کرے اور مسجد میں یا اپنے گھر پر یا  
کیا کرے اگر کوئی کچھ تھپتھپے سے واپس کرے ہاں جو اسکا رشتہ دار ہو یا ایسا شخص ہو کہ وہ اُسکے قاضی ہوئیے سے  
بھی اسکو بچا کرتا تھا اور نہ صرف اپنی ہی دعوت کرنے والی دعوت قبول کرے جہاں سے کے ساتھ اور بیار کی عیادت کو  
جایا کرے مدعی اور مدعا علیہ دونوں کو برابر بٹھائے اور دونوں کی طرف برابر توجہ کرے اور انہیں کسی سے کان میں  
کوئی بات نہ کرے نہ کچھ اشارے سے کہے نہ جرح قبح کا جواب سکھائے نہ انہیں سے کسی کی دعوت کرے نہ اُسے ہنسی نہ  
کرے نہ گواہوں کو یہ پڑھائے کہ تم دلیوں کو کہو فصل ارجب مدعا علیہ پر مدعی کا حق ثابت ہو جائے تو حاکم مدعا علیہ  
کو حکم کرے کہ اسکا حق جو تیرے ذمہ ہو فوراً ادا کر اگر وہ انکار کرے تو اسے قید کر دے اور یہ حکم اس صورت میں ہر کہ ہنسی  
کسی چیز کی قیمت ہو اور مدعی مدعا علیہ کے ہاتھ پہنچتی تھی یا قرض کا روپیہ ہو یا مہر بچل ہو یا صامانی کا روپیہ ہو انکے  
سوا اور حقوق میں اگر مدعا علیہ اپنے مفلس سبھو کا دعویٰ کرے تو اسکو قید نہ کیا جائے ہاں اگر اسکا قرضخواہ (یعنی مدعا  
کسی شرعی دلیل سے) اسکے مالدار ہو نیکی ثابت کرے تو قاضی جتنے دنوں صحت سمجھا اسکو قید کرے پھر لوگوں سے  
اسکے حال کی تحقیق کرے اگر اسکے پاس مال ہونا ظاہر نہ ہو تو چھوڑ دے مگر اُسکے قرضخواہوں کو اس پر تقاضا کرے نہ  
روکے بلکہ انکو اختیار ہے کہ باوجود مال نہ ہونے کے بھی وہ جب چاہیں اس پر تقاضا کرتے ہیں اور مدعا علیہ اگر قید ہو نہ  
ہوئے اپنے مفلس ہونے کے ثبوت میں گواہ پیش کرے تو انکو قاضی نہ سنے اور اگر مدعا علیہ اپنی مفلسی کے گواہ لائے اور مدعی  
اسکے مالدار ہو نیکی تو مالدار ہو نیکی گواہ سنے جائیے زیادہ لائق ہیں اگر کوئی باوجود مالدار ہو نیکی بھی دوسرے کا روپیہ  
نہ دے (بلکہ انکار کرے) تو اسکو قاضی ہمیشہ قید میں رکھے (جب تک کہ روپیہ ادا نہ کرے) اگر کوئی اپنی بیوی کو کھانا  
کپڑا نہ دے تو قاضی ایسے کو قید کرنے میں ہلے کے قرضے میں باپ کو قید نہ کیا جائے لیکن اگر کوئی اپنی اولاد  
کو مدنی کپڑا دینے سے انکار کرے تو اسکو قید میں ڈال دیا جائے \*

یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اگر قاضی نے قاضی کو قید کرنے کا حکم دیا ہو تو اس کو قید کرنے کا حکم دینا چاہیے

بکتاب القاضی الی القاضی وغیرہ

ایک قاضی نے دوسرے قاضی کو یا اور کسی کو خطا کچھ کا بیان

ت اگر نیچے کا مکان ایک کا ہو اور اوپر کا دوسرا نیچے والا غیر ضامن ہو اور ایسے مکان میں کھوئی گاڑ  
اور نہ طاق کھوے۔ اگر ایک ہی گلی ہو کہ اس میں سے دیسی ہی گلی اور نیچے کی گلی دوسری طرف نہیں نکلتی تو جب کا  
دروازہ ہلی گلی میں کو ہو وہ اس دوسری گلی میں کو دروازہ نہیں کھول سکتا اگر صورت یہ ہو تو <sup>یہ گلی کا دروازہ</sup> <sup>گلی</sup>  
بمطابق اس کے کہ دوسری گلی گول دھل چکے (ہو) ہمیں کو دروازہ کھول سکتا ہے اگر صورت یہ ہو <sup>گلی</sup>  
ایک مکان ایک شخص کے قبضہ میں ہو اس پر دوسرے شخص سے یہ دعویٰ کیا کہ یہ مکان فلاں وقت ... دھلا  
رضوان شریفین) اسے سمجھتا ہے کہ دروازہ اس دعوے پر گواہ طلب ہوئے تو کہہ گا کہ اس رضوان علیہ السلام  
ہمہ کر نیچے جب انکار کر دیا تو میں نے اس سے مولے لیا تھا اور اس مولے ہی لینے پر گواہ پیش کیا کہ جہاں اس وقت  
سے پہلے مولے لینے کی گواہی دی جو وقت کے ہمہ کر نیچا اسنے دعویٰ کیا تھا ارشاد ان گواہوں نے حسب یا شبان میں  
مولے لینا بیان کیا اور اس صورت میں یہ گواہی نہ سنی جائیگی اور اگر گواہوں نے اس وقت کے بعد مولے لینے کی گواہی دی  
ہو تو گواہی سنی جائیگی ایک آدمی (کے پاس ایک لونڈی ہو اس) اسنے دوسرے سے کہا کہ یہ لونڈی مجھ سے آئے خرمول  
ہے اور وہ خرمول سے انکاری ہو تو باوجود انکاری ہونے کے اگر یہ اس آئندہ جھگڑا کر نیچا قصد نہ کرے تو اسکو آپا  
لونڈی سے محبت کرنی جائیگی ایک شخص نے کسی سے دس روپے لینے کا اقرار کر کے پھر یہ کہا کہ وہ دس روپہ کھو  
تھے تو اسنے قسم کھائی کہ بعد اسکا اعتبار کیا جائیگا اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میرے ذمہ خرمول ایک ہزار روپہ ہے اسنے  
اسنے کہنے کو رد کر دیا کہ تو غلط کہتا ہے میرے ذمہ میرے کچھ نہیں ہی پھر کہا کہ ہاں تو سچ کہتا ہے تو اب اسنے ذمہ  
کچھ نہیں ہو گا ف ای وجہ یہ کہ اقرار تو پہلا ہی تھا اسکو یہ غلط اور رد کر دیا اب دوبارہ کہا اسکا دعویٰ ہو  
وہ اسکو گواہوں سے ثابت کرنا چاہیے یا مقرر فیف سے تصدیق ہونی چاہیے بلا اسنے ثبوت نہیں ہو سکتا عینی ت  
ایک شخص نے دوسرے پر مال کا دعویٰ کیا تھا رضوان علیہ السلام یہ جواب دیا کہ میرے ذمہ تیرا کبھی کچھ نہیں ہوا اسپر مدعی نے ایک ہزار  
روپہ لے کے ذمہ ہونے پر گواہ پیش کیے اور رضوان علیہ السلام وہ ہزار روپہ ادا کر دینے یا اسنے معاف کر دینے پر گواہ پیش  
کیے تو رضوان علیہ السلام گواہ منظور کیے جائینگے اور اگر رضوان علیہ السلام یہ کہہ دیا تھا کہ میں تجھے بچاتا ہی نہیں ہوں تو  
اس صورت میں گواہوں کا بھی اعتبار نہ ہو گا ایک شخص نے دوسرے سے دعویٰ کیا کہ اسنے اپنی لونڈی میرے ہاتھ  
بچھری ہے اسنے کہا میں نے تیرے ہاتھ لونڈی کبھی نہیں بھی اسپر مدعی نے لونڈی کے خرمول پر گواہ پیش کیے تو  
قاضی نے وہ لونڈی اسنے ملا دی (پھر اس لونڈی میں اسنے کوئی عیب دیکھا) اور وہ اس نے کہا ادا کیا تو اسنے  
اس (رضوان علیہ السلام) نے گواہوں سے ثابت کیا کہ یہ شخص اس لونڈی کے ہر عیب کے مجھے بڑی لذت کر چکا ہے تو اسنے

کرنا اور اگر کسی چیز کے سبب ہوئی کہ گواہی تھی تو اس کا جھوٹے مستری کو فائدہ اٹھانا جائز ہوگا لیکن ملک میں ہر شخص ان ملکوں کے دعوے میں کہ مٹی سبب ملک کا دعویٰ نہ کرے فقط ظاہر میں حکم ہوگا باطن میں نہ ہوگا مثلاً ایک شخص ایک عورت کا اپنا نکاح ہو گیا دعویٰ کیا جو وہ دوسرے کے نکاح میں ہو اور یہ بیان نہ کیا کہ اس کے شوہر نے اس کو چھوڑا ہو اور قاضی نے جھوٹی گواہی پر یہ عورت اسی مٹی کو دلا دی تو اس مٹی کو اس عورت سے صحبت کرنی درست ہے کیونکہ اسے ملک میں لے کر نکاح مطلق کا دعویٰ کیا اور پہلے شوہر کی طلاق کو بیان نہیں کیا جو سبب ملک ہو سکتا ہے بغیر اس کے طلاق دے عورت اکی نہیں ہو سکتی یعنی مت اور جو شخص موجود نہ ہو اس پر قاضی حکم نہ کرے ہاں اگر اس کا مقام حاضر مثلاً اس کا وکیل یا بھی حاضر ہو یا وہ چہرہ کا غائب ہو دعویٰ ہو وہ حاضر ہو دعویٰ کرنے کا لازمی سبب مثلاً ایک شخص ایک عورت کا دعویٰ کیا جو دوسرے کے قبضے میں ہو کہ یہ چیز میں غلاں غائب شخص سے خریدی تو اس صورت میں غلاں غائب سے خریدنا اس حاضر پر دعویٰ ہو گیا سبب ہے اب یہ حاضر شخص جتنا قائم مقام غائب کے ہو جائیگا اور قاضی نتیجہ کا مال بطور قرض کے دیدے اور اس کا تسک لکھے باقی دہی اور باپ کو اپنا نہیں ہوتے یعنی جی کو یہ اختیار نہیں کہ یہ تم کا روپیہ و بدلہ قرض کے دیدے اور نہ اتنا اختیار باپ کو کہ اپنی نابالغ اولاد کا روپیہ قرض دے

## بالتحکم

ت دو آدمیوں کی کو بیچ بڑا ہوتا کہ وہ ان دونوں کا فیصلہ کرے اور اسے مٹی سے گواہ لے کر یا مدعا اقرار پر یا اس کے قسم کھانے سے انکار کر کے پھر فیصلہ کر دیا اور یہ فیصلہ جلد ہو یا خون کے مقدمہ کا یا ایسی خونیہ کا قاتل کے کتبہ پر پڑتی ہو نہیں ہو تو اس کا فیصلہ درست ہے بشرطیکہ جس کو بیچ بڑا ہو وہ قاضی ہوئی کی ریاست رکھتا اس کے فیصلہ کرے پہلے اگر ان دونوں بیچ بڑے والوں میں سے کوئی بھر جائے تو کوئی سبب نہیں اس کا بھر جانا ہو اور اگر وہ فیصلہ کر چکا تو یہ فیصلہ دونوں پر لازم ہو گیا اور اس بیچ کا فیصلہ اگر قاضی کے مذہب کے موافق ہو اس کے فیصلہ کو بحال رکھے اور اگر موافق نہ ہو تو رد کرے۔ اگر کوئی بیچ اپنے ماں باپ یا بیوی بچوں کے موافق کرے (کہ جس کا فائدہ ہو) تو یہ فیصلہ غلط ہوگا جیسا کہ اس کے لیے قاضی کا فیصلہ غلط ہونا ہو بخلاف اس کے کہ بیچ اپنے ماں باپ یا بیوی بچوں کے برخلاف فیصلہ کرے تو وہ صحیح ہوگا

## سائل مشہور

سعدی سندھ

نہرو لاد کر لانا

یا کنواری لڑکی کو یہ خبر کرنی کہ تیرا نکاح ہو گیا ہے یا ایسے مسلمان کو جو دارالہرب چھوڑ کے دارالاسلام میں آیا ہو اور احکام شریعت کی خبر دینی (کہ ان سب صورتوں میں دو آدمی ستور احوال ہونے یا ایک عادل ہونا شرط ہے) یعنی یہ شرط پوری ہونے پر ان سب صورتوں میں خبر کا ماننا لازم ہوگا مثلاً اگر قاضی کو غلام کے قصور کے بدلے تاوان دینا پڑے گا اور شیعہ اگر اس وقت خاموش ہو رہا تو حق شفعہ جاتا رہے گا اور کنواری اگر خاموش ہو رہی تو نکاح صحیح ہو جائیگا اور اس مسلمان پر احکام شریعت نماز روزہ وغیرہ سب فرض ہو جائینگے اگر قاضی یا قاضی کے امین نے کسی کے غلام کو اس کے قرضخواہوں کا روپیہ ادا کرنے کی غرض سے پیکر اس کی قیمت لی اور ان کے پاس سے وہ قیمت جاتی رہی اور وہ غلام کسی اور کا نکل آیا کہ اُسے اس مشتری سے غلام چھین لیا تو اب یہ قاضی یا امین قیمت کے ضامن نہیں مشتری اُن قرضخواہوں کے قیمت وصول کرے (جبکہ وجہ سے یہ غلام بکا تھا) اگر قاضی نے کسی کے قرض کو یہ حکم دیا کہ تو اپنے قیمت کرنیوالے کا غلام بیکر اس کے قرضخواہوں کا بھگتان کرنے چنانچہ اُسے غلام بیچ یا بھراؤں غلام کا کوئی دعویدار کھڑا ہو گیا یا مشتری کے قبضہ سے پہلے غلام مر گیا اور اس جی کے پاس سے وہ قیمت ہی جاتی رہی تو یہ مشتری جی سے قیمت وصول کرے اور جی قرضخواہوں کے (جبکہ سبب غلام بکا تھا) اگر کوئی عادل عالم قاضی تم سے یوں کہے کہ میں اس شخص پر سنگسار ہونے کا یا اسے چوری کی پتی اسپر ہاتھ کاٹنے کا یا (بیت) بکنے کا حکم لگا دیا ہے تو میرے حکم کو پورا کر دے تو تمہیں اس کا حکم پورا کر دینا جائیز ہے اگر کوئی موقوف شدہ قاضی کسی سے کہے کہ میں نے جو تجھ سے ہزار روپے لیے تھے وہ میں نے زید کو دیدئے ہیں کیونکہ (غلام مقدّمہ میں) تجھ پر میں نے ان کی دگری کی پتی اور وہ (جواب میں) کہتا ہے کہ (انہیں) تو نے تو مجھ سے ظلم سے لیے تھے تو اس صورت میں قاضی کہے گا اعتبار ہوگا اور اسی طرح اگر کسی مُنڈے سے (قاضی نے کہا کہ میں نے تیرا ہاتھ حق کے موافق کٹوایا ہے اور وہ کہے نہیں تو نے ظن کٹوایا ہے تو اب یہی قاضی ہی کا کہنا معتبر ہوگا) بشرطیکہ جبکہ ہاتھ کٹا ہے یا جس سے روپیہ لیا گیا ہو دونوں اس بات کے مقرر ہوں کہ اُسے قاضی ہو چکی حالت میں ہاتھ کٹوایا یا روپیہ لیا تھا اور نہ بھرقاضی کا کہنا معتبر ہوگا) +

## کتاب الشہادۃ

ت لیکن اقدہ کو صیّا کہہ سکتے ہیں اور اس کو بیان کرنے کا نام (شرع میں) شہادت ہے باقی محض گمان یا گمان سے کہنا شہادت نہیں ہو سکتا۔ اگر دعویٰ کسی کو شہادت کے لیے طلب کرے تو اس وقت اُس کو شہادت دینی لازم ہے (جو کہ شہادت دینی کا حق ہے) ایسے ہی جی جی طلبی پر موقوف ہے اور متعدد کے مقدمات میں (شہادت کا چھپانا سخت ہے)

تحریر مولانا محمد امجد علی  
جلد شانہ اول  
صفحہ ۲۱۵

یہ گواہ نہیں تھے جائینگے اور جس تک غیر کے انھیں لفظ انشا را ستر ہو گا وہ بیکار اور نکمہ ہے۔ اگر کوئی یہودی مر گیا بعد میں اسکی جو روئے یہ کہا کہ میں اسکے مرنے کے بعد مسلمان ہو گئی ہوں اور وارث کہتے ہیں کہ تو اسکے سامنے ہی مسلمان ہو گئی ہوتی تو اس صورت میں وارثوں کا کہنا معتبر ہو گا۔ علم فرائض کا یہ مسئلہ ہے کہ اگر دو وارثوں میں مذہب کا اختلاف ہو مثلاً باپ یہودی اور بیٹا مسلمان ہو تو ان میں ایک دوسرے کا وارث نہیں ہوا کرتا ایسے اس عورت کا گویا مقصود یہ ہے کہ میں اپنے شوہر کے مرنے کے وقت چونکہ یہود ہی ہوتی ہوں دو لوگوں میں اس وقت نہایت اختلاف ہوتا اور بعد میں یہ مسلمان ہوئی ہوں لہذا بچے شوہر کا ترکہ ملنا چاہیے لیکن اس صورت میں وارثوں کا کہنا معتبر ہو گا اور اسے اس کے شوہر کا ترکہ نہیں ملیگا۔ اگر امین کسی شخص کی بابت ایہ کہے کہ میرے پاس امانت رکھنے والی کا بیٹا ہے اس کے سوا اور اس کا وارث کوئی نہیں ہے تو یہ امین اس شخص کو یہ امانت ضرور دیدے اور اگر کچھ دنوں کے بعد دوسرے شخص کی بابت یہ پھر کہے کہ یہ ہی اس کا بیٹا ہے اور پہلا بیٹا اسکی ملکدیم کرے (یعنی اس بات میں اس امین کو چھوٹا جتنا) تو وہ امانت کا رد یہ پہلے ہی کو دلا یا جائیگا۔ اگر کسی کا ترکہ اس کے وارثوں یا قرضوں میں تقسیم کر دیا گیا تو اب اسے اس کا ضمان نہیں لیا جائیگا۔ ہاں اگر کوئی وارث یا قرضوہ نکل آیا تو اس کا حصہ دینا ہو گا) ایک شخص ایک مکان پر یوں دعویٰ کیا کہ یہ میری اور میرے بھائی کی جو اس وقت یہاں نہیں ہے میرا ہے اور اپنے اس دعوے پر گواہ پیش کرتے تو یہ اس مکان میں سے فقط آدھا لیے (یعنی اس صورت میں اسے اس کے بھائی کا حصہ نہیں مل سکتا) اگر کسی نے یوں کہا کہ میرا مال یا جس چیز کا میں مالک ہوں وہ سکینوں کے لیے صدقہ ہے تو یہ کہنا اس مال پر واقع ہو گا جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہو ف یعنی اس کا جو مال اس کے کام میں رہتا ہو خواہ قحط اور ہو یا بہت ہو مثلاً سواری کا گھوڑا یا برتنے کے برتن وغیرہ تو یہ صدقہ میں نہیں آئے بلکہ جو اسکی حاجت نامہ اور تجارتی مال ہو اس پر صدقہ کا حکم لیا جائیگا۔ اگر کسی نے اپنے بھائی مال کی وصیت کی تو یہ وصیت اہل خلاف (ہر چیز میں جاری ہوگی) ایک شخص کو کوئی وصیت کر کے مر گیا اور اسے وصیت کی چیز میں سے کوئی حصہ (اس کا) دیا ہے یا نہ لیا کہ اگر وصیت کی چیز میں سے پہلے ہی اسے اس سے کسی ترکہ میں سے کوئی چیز بیع کر دی تو بیع ہو جائیگی (بخلاف مکمل کے) کہ اگر مکمل سے وکالت کی خبر ہونے سے پہلے مکمل کے مال میں کچھ تصرف کر دیا تو وہ تصرف ناجائز ہو گا) اور اگر اس کو کسی نے وکالت کی خبر کر دی تو پھر اس کا تصرف جائز ہو گا اور مکمل کا موقوف ہونا ثابت نہیں ہوتا جب تک کہ ایک آدمی عادل یا دوستور الحال یعنی تنہا کی حالت کی خبر نہ ہو کہ یہ عادل ہیں یا فاسق ہیں (خبر دونوں جیسے کہ آقا کو غلام کے قصور کرنیکی خبر دینی یا شفع کو یہ خبر دی کہ میرے شفع کی زمین فلاں کے ہاتھ بیع ہو گئی ہے)



کوئی ہو تو اس صورت سے یہ سب گواہیاں دینی درست اور جائز ہیں یعنی موت جس کی پاس (یعنی اس کے قبضہ میں) کوئی چیز ہو سولے غلام اور نوٹری کے تولے دیکھنے والے تیرے لیے یہ جائز ہو کہ تو یوں گواہی دیرے کہ یہ چیز اسی کی ہے کیونکہ قبضہ ملک کی دلیل ہی اگر گواہ نے کھو لکر قاضی کے سامنے یہ بیان کر دیا کہ میں نے مٹی مٹائی گواہی دیتا ہوں یا پیچیز قبضہ دیکھ کر یہ اسی کی بنا تا ہوں تو قاضی ایسی گواہی نہ سنے۔ اگر کسی یوں گواہی دی کہ میں فلاں آدمی کے دفن ہونے میں شریک تھا یا اس کے جنازے کی نماز میں نے پڑھی ہو تو یہ آنکھوں سے دیکھنے کی برابر ہو بہا تنک لگا لیا گواہ قاضی کے روبرو کھو لکر یہی بیان کرے اگر میں نے لوگوں سے سنا تھا کہ یہ جنازہ فلاں کے کا ہے تب بھی قاضی اس کی گواہی قبول کرے ۛ

## باب من قبل شہادۃ من قبل

اب لوگوں کا بیان مرنے کی گواہی مقبول ہوتی ہو اور جن کی مقبول نہیں ہوتی  
تو اندھے و غلام اور نابالغ کی گواہی مقبول کرنے کے قابل نہیں ہوتی ہاں اگر غلام غلامی کی حالت میں اور نابالغ نابالغی کی حالت میں گواہ بنے گا آزاد ہونے اور بالغ ہونے کے بعد گواہی دی تو وہ مقبول ہوگی اور جو تہمت لگانے میں سزا یافتہ ہو اس کی گواہی ہی مقبول نہیں ہو سکتی اگرچہ وہ بھی کرے ہاں اگر کسی کا مکر تہمت لگانے میں سزا ہوئی ہوتی پھر وہ سزا مان ہو گیا (تو اب وہ داعی نہیں رہیگا اس کی گواہی مقبول ہوگی اولاد کی گواہی ماں باپ اور داد اداوی کے حق میں اور ماں باپ کی اولاد کے اور داد اداوی کی پوتا پوتی کے حق میں معتبر نہیں ہو سکتی اور اسی حکم میں نانہانی نو اسد نو ای ہی ہیں) اور نہ میاں بیوی کے حق میں اور نہ بیوی کی میاں کے حق میں اور نہ آقا کی اس کے غلام کے اور اس کے مکات کے حق میں اور نہ ایک ساہی کی دوسرے ساہی کے حق میں اس مال کے مقدمہ میں جو بچے ساہی کا ہو اور نہ محنت کی اور نہ فوٹہ کرنے والی اور نہ گلے بچنے والی اور نہ دشمن کی اگر دشمنی دنیاوی سبب سے ہو اور نہ لیسے شرابی کی جو لہو و لعل کے لیے ہمیشہ شراب پیتا ہو اگر کسی دوائی کی غرض سے پی ہو تو اسی گواہی میں کوئی حرج نہیں اور نہ لیسے شخص کی جو پرند باز ہو پرند باز میں مرغ باز تیر باز بٹیر باز کیوثر باز وغیرہ سب آگئے اور نہ لیسے کی جو لوگوں کا گناہ سنا تا ہو اور نہ اس کی جو سزا ہو چکے کام کرتا ہو یا محام میں مہمانے کو نہنگا بایہ تہ بند جاتا ہو یا سود خوار ہو یا جوئے کے طور پر جو سربازی یا شطرنج بانڈ کرتا ہو یا جو سربازی یا شطرنج کے سبب اس کی نماز قضا ہو جاتی ہو یا جو رستہ میں پیشاب کر دیا یا کھانا پھر تا ہو یا تہمت بزرگوں کو لڑا کہتا اور گالیاں دیتا ہو اور ہر شخص کی گواہی اس کے بہائی کے مقدمہ میں یا اس کے چچا یا دودھ کے

اب لوگوں کا بیان مرنے کی گواہی مقبول ہوتی ہو اور جن کی مقبول نہیں ہوتی  
تو اندھے و غلام اور نابالغ کی گواہی مقبول کرنے کے قابل نہیں ہوتی ہاں اگر غلام غلامی کی حالت میں اور نابالغ نابالغی کی حالت میں گواہ بنے گا آزاد ہونے اور بالغ ہونے کے بعد گواہی دی تو وہ مقبول ہوگی اور جو تہمت لگانے میں سزا یافتہ ہو اس کی گواہی ہی مقبول نہیں ہو سکتی اگرچہ وہ بھی کرے ہاں اگر کسی کا مکر تہمت لگانے میں سزا ہوئی ہوتی پھر وہ سزا مان ہو گیا (تو اب وہ داعی نہیں رہیگا اس کی گواہی مقبول ہوگی اولاد کی گواہی ماں باپ اور داد اداوی کے حق میں اور ماں باپ کی اولاد کے اور داد اداوی کی پوتا پوتی کے حق میں معتبر نہیں ہو سکتی اور اسی حکم میں نانہانی نو اسد نو ای ہی ہیں) اور نہ میاں بیوی کے حق میں اور نہ بیوی کی میاں کے حق میں اور نہ آقا کی اس کے غلام کے اور اس کے مکات کے حق میں اور نہ ایک ساہی کی دوسرے ساہی کے حق میں اس مال کے مقدمہ میں جو بچے ساہی کا ہو اور نہ محنت کی اور نہ فوٹہ کرنے والی اور نہ گلے بچنے والی اور نہ دشمن کی اگر دشمنی دنیاوی سبب سے ہو اور نہ لیسے شرابی کی جو لہو و لعل کے لیے ہمیشہ شراب پیتا ہو اگر کسی دوائی کی غرض سے پی ہو تو اسی گواہی میں کوئی حرج نہیں اور نہ لیسے شخص کی جو پرند باز ہو پرند باز میں مرغ باز تیر باز بٹیر باز کیوثر باز وغیرہ سب آگئے اور نہ لیسے کی جو لوگوں کا گناہ سنا تا ہو اور نہ اس کی جو سزا ہو چکے کام کرتا ہو یا محام میں مہمانے کو نہنگا بایہ تہ بند جاتا ہو یا سود خوار ہو یا جوئے کے طور پر جو سربازی یا شطرنج بانڈ کرتا ہو یا جو سربازی یا شطرنج کے سبب اس کی نماز قضا ہو جاتی ہو یا جو رستہ میں پیشاب کر دیا یا کھانا پھر تا ہو یا تہمت بزرگوں کو لڑا کہتا اور گالیاں دیتا ہو اور ہر شخص کی گواہی اس کے بہائی کے مقدمہ میں یا اس کے چچا یا دودھ کے

چوری کی شہادت (یعنی گواہی) میں گواہ یوں کہے کہ اُسے مال لیا یوں نہ کہے کہ اسے چرایا (تاکر مال) کا ثبوت ہو جائے اور اسکا ہاتھ کٹنے سے بچ جائے اور زنا کی گواہی میں (زنا کے ثبوت کے واسطے) چار مردوں کی گواہی شرط ہے اور اسکے سوا اور مرد اور قصاص (کے ثبوت) کے لیے دو مردوں کی گواہی کافی ہے اور بچہ پیدا ہونے اور عورت کے نکاح (یعنی ہونیکس) اور عورتوں کے ان عیبوں کے مقدمات میں جنہر مرد مطلع نہیں ہو سکتے ایک عورت کی گواہی کافی ہے اور نہ کہ وہ سب سے پھر عورتوں کے سوا اور کل مقدمات میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی ہے اور سب گواہیوں میں گواہی کا لحاظ ہونا اور اس گواہ کا عادل (درست گو) ہونا بیشک ضروری ہے اور نہ ضروری (یعنی عادل) ہے۔ اور اس کے بعد میں گواہی دیتا ہوں اگر ایسے لفظ نہ کہیں گا تو اس گواہی کا اعتبار نہیں کیا جائیگا۔ گواہ مرد ہو یا عورت (ہم) اور کل حقوق (کے مقدمات) میں خضیہ اور علانیہ قاضی گواہوں کے حال کی تحقیق کرے باقی ہر علانیہ گواہی کے گواہوں کو عادل بتانے کے تو اسکا کہنا کافی نہیں ہو سکتا۔ ہاں گواہوں کے عادل ہونے کی تحقیق کرنے اور قاصد ہونے اور دوسرے شخص کی زبان سمجھانے کے لیے ایک آدمی کافی ہے یعنی اگر قاضی کے مختار کرے تو ایک آدمی نے کہہ دیا کہ یہ آدمی عادل ہے یا قاضی نے کسی سے یہ حال معلوم کر نیکیے لیے ایک آدمی کو قاصد کر کے بھیج دیا یا ایک آدمی نے دوسرے کی زبان کا ترجمہ اپنی زبان میں کر دیا تو ان تینوں صورتوں میں بھی ایک آدمی کافی ہے۔ دوکا ہونا ضروری نہیں (چند معاملوں میں) اقرار۔ حاکم غصب۔ خون کے مقدمات میں ہر آدمی کو اختیار ہے کہ جو کچھ اُسے دیکھا یا سنا ہو عدالت میں جاکر کہہ دے اگرچہ اُسے گواہ نہ کیا گیا ہو یا دوسرے کی گواہی پر گواہ رہے۔ ہر شخص کے اسکو گواہ نہ ہر جائے گواہ قاضی اور راوی کو اگر واقعہ پورے طور پر یاد نہ رہے تو فقط کہے ہوئے پر کاربند نہ ہو جائے اور بلا آنکھوت دیکھے گی بات کی کوئی گواہی نہ دے سوائے نسب۔ موت۔ نکاح۔ عورت کی صحبت کرنا۔ قاضی کی قضاء اور اہل حیز کا وقف کرنا کہ ان (چیتوں) کو اگر کسی ایسے شخص سے اس بیان کیا ہو کہ جسے نیک ہونے پر اسے پورا بھروسہ ہے تو یہ آدمی گواہی دے سکتا ہے۔ ف نفی گواہی سے مراد یہ ہے مثلاً کوئی یوں گواہی دے کہ میں نے لوگوں سے یوں سنا ہے کہ فلاں آدمی فلاں نے کامیاب یا اسکا بہائی ہے اور موت کی بابت یوں گواہی دے کہ میں نے لوگوں سے سنا ہے کہ فلاں آدمی مر گیا ہے اور نکاح میں یوں کہے میں نے لوگوں سے سنا ہے کہ فلاں عورت فلاں کی بیوی ہے اور صحبت ہونے کی بابت یوں گواہی دے میں نے سنا ہے کہ فلاں شخص نے فلاں عورت سے نکاح کر کے اسے ہم بستی کر لی ہے اور قضاء قاضی کی گواہی کی صورت یہ ہے یوں کہے کہ میں نے سنا ہے کہ فلاں فلاں بادشاہ کی طرف قاضی بر گیا ہے اور اہل حیز کے وقف کرنے کی بابت یوں گواہی دے کہ میں نے سنا ہے کہ فلاں شخص نے زمین وقف

وہاں سے آگے لکھا ہے کہ ایک آدمی کو قاصد کر کے بھیج دیا جائے اور وہ اس کا حال کی تحقیق کرے اور قاصد ہونے اور دوسرے شخص کی زبان سمجھانے کے لیے ایک آدمی کافی ہے یعنی اگر قاضی کے مختار کرے تو ایک آدمی نے کہہ دیا کہ یہ آدمی عادل ہے یا قاضی نے کسی سے یہ حال معلوم کر نیکیے لیے ایک آدمی کو قاصد کر کے بھیج دیا یا ایک آدمی نے دوسرے کی زبان کا ترجمہ اپنی زبان میں کر دیا تو ان تینوں صورتوں میں بھی ایک آدمی کافی ہے۔ دوکا ہونا ضروری نہیں (چند معاملوں میں) اقرار۔ حاکم غصب۔ خون کے مقدمات میں ہر آدمی کو اختیار ہے کہ جو کچھ اُسے دیکھا یا سنا ہو عدالت میں جاکر کہہ دے اگرچہ اُسے گواہ نہ کیا گیا ہو یا دوسرے کی گواہی پر گواہ رہے۔ ہر شخص کے اسکو گواہ نہ ہر جائے گواہ قاضی اور راوی کو اگر واقعہ پورے طور پر یاد نہ رہے تو فقط کہے ہوئے پر کاربند نہ ہو جائے اور بلا آنکھوت دیکھے گی بات کی کوئی گواہی نہ دے سوائے نسب۔ موت۔ نکاح۔ عورت کی صحبت کرنا۔ قاضی کی قضاء اور اہل حیز کا وقف کرنا کہ ان (چیتوں) کو اگر کسی ایسے شخص سے اس بیان کیا ہو کہ جسے نیک ہونے پر اسے پورا بھروسہ ہے تو یہ آدمی گواہی دے سکتا ہے۔ ف نفی گواہی سے مراد یہ ہے مثلاً کوئی یوں گواہی دے کہ میں نے لوگوں سے یوں سنا ہے کہ فلاں آدمی فلاں نے کامیاب یا اسکا بہائی ہے اور موت کی بابت یوں گواہی دے کہ میں نے لوگوں سے سنا ہے کہ فلاں آدمی مر گیا ہے اور نکاح میں یوں کہے میں نے لوگوں سے سنا ہے کہ فلاں عورت فلاں کی بیوی ہے اور صحبت ہونے کی بابت یوں گواہی دے میں نے سنا ہے کہ فلاں شخص نے فلاں عورت سے نکاح کر کے اسے ہم بستی کر لی ہے اور قضاء قاضی کی گواہی کی صورت یہ ہے یوں کہے کہ میں نے سنا ہے کہ فلاں فلاں بادشاہ کی طرف قاضی بر گیا ہے اور اہل حیز کے وقف کرنے کی بابت یوں گواہی دے کہ میں نے سنا ہے کہ فلاں شخص نے زمین وقف

دو آدمیوں نے ایک ہزار کی گواہی دی تھی پھر ان میں سے ایک نے یہ بیان کیا کہ مرعا علیہ نے پانسوا دہائی کر دئے  
 میں تو دونوں کی گواہی ہزار میں مقبول ہوگی کیونکہ اسپر دونوں کا اتفاق ہی اور ایک گواہ کا یہ بیان کرنا نہیں  
 سنا جائیگا کہ پانسوا کر دئے گئے ہیں ہاں اگر اس کے ساتھ دوسرا گواہ اور مل جائے (تو اس وقت چونکہ گواہی کا نصب  
 پورا ہوگا لہذا وہ گواہی معتبر ہوگی) اور جو تک مدعی پانسوا وصول کر لینے کا اقرار نہ کرے اسے گواہ کو گواہی دینی مستحب  
 نہیں ہے اگر دو آدمیوں نے ایک ہزار روپیہ قرض لینے کی گواہی دی اور ان میں سے ایک نے یہ بھی کہا کہ اس  
 قرض لینے والے نے وہ ایک ہزار ادا بھی کر دئے ہیں تو یہ گواہی ہزار روپیہ قرض دینے ہی پر صحیح ہوگی کیونکہ  
 قرض کی بابت رجعت پوری ہے اور ادائیگی کی بابت نہیں ہے اگر دو آدمیوں نے یہ گواہی دی کہ فلاں شخص نے زید کو بھروسہ  
 کے زید کے قتل کیا ہے اور ان کے سوا اور دوسرے یہ گواہی دی کہ اسی زید کو بھروسہ کے دن مصر میں قتل کیا ہے  
 تو ان چاروں گواہوں کو دھکے دے دئے جائیں گے اور یہ دونوں گواہیاں رد کر دی جائیں گی ہاں اگر پہلے دو  
 گواہوں کی گواہی شکرت قاضی حکم لگا چکا ہو تو اب دوسری گواہی رائیگاں جائیگی اگر دو آدمیوں نے ایک آدمی  
 کے ایک گائے چرے پر گواہی دی اور اس کے رنگ میں دونوں کا اختلاف ہو گیا کہ ایک گوری بتلاتا ہے  
 دوسرا گھیری کہتا ہے تو اس گواہی پر چور کا ہاتھ کاٹ دیا جائیگا ہاں اگر دونوں کا اختلاف سراسر دہ ہوئے  
 میں ہو کہ ایک کہے اسے بیل چرایا ہے دوسرا کہے گائے چرائی ہے یا غصے کے بارے میں اختلاف ہو کہ  
 ایک کہتا ہے اسے چھین لی ہے دوسرا کہتا ہے کہ اسے چرائی ہے اگرچہ رنگ بیان کرنے میں متفق ہوں تو ان  
 دونوں صورتوں میں گواہی قابل اعتبار نہ ہوگی اگر کسی نے ایک شخص کی یوں گواہی دی کہ اسے فلاں کا غلام  
 ایک ہزار میں خریدا ہے اور دوسرا گواہ نے قریب ہزار میں خریدا بیان کیا تو یہ ان کی گواہی بیکار ہو جائیگی اور ای  
 طرح کتابت اور صلح کے روپوں کی تعداد میں اگر گواہوں کا اختلاف ہو جائے تو وہ گواہی بھی بیکار ہو جائیگی  
 لیکن اگر نکاح ہو نیکی بعد تعداد میں اختلاف ہو گیا تو نکاح ایک ہزار پر صحیح ہو جائیگا مرنے والے کی  
 چیز اس کے وارث کو نہ دلائی جائے جب تک کہ گواہوں کے یہ ثابت نہ ہو جائے کہ اس شخص کا فلاں وارث مر گیا ہے  
 اور اس نے یہ چیز اس کے بے میراث چھوڑی ہے یا دونوں گواہ یوں کہیں کہ یہ چیز اس کے مورث کے مرنے  
 کے وقت اسی ملک ہتی یا اس کے قبضہ میں ہتی یا اس کے پاس امانت رکھوا رکھی ہتی یا اس نے کسی کو مانگے  
 لئے رکھی ہتی ان سب صورتوں میں قاضی وہ چیز وارث کو دلا دے اور اگر کوئی مکان وغیرہ کسی کے قبضہ  
 میں ہے اور گواہوں نے (ایک شخص کی بابت) یوں گواہی دی کہ یہ مکان ایک ہمدیہ (یا سال بھر سے

ماں باپ یا سوتیلی بیٹی یا دادیا بہن یا سوتیلی ماں یا بھتیجیوں کے مقدمہ میں گواہی صحیح ہوگی یعنی یہ رشہ وغیرہ گواہی کے بارے میں کچھ مضمر نہیں ہوتا۔ سوائے خطابیہ کے ف یعنی خطابیہ گواہی دینے کے قابل نہیں ہوتے خطابیہ راغنیوں کا ایک فرقہ کا نام ہے جو الو خطاب مجرب انی دہب الاجوبہ کی طرف نسبت کیے جاتے ہیں اور جس الائمہ مرضی نے یہ ذکر کیا ہے کہ یہ ایک قسم کے رافضی ہیں جو اس وقت جھوٹی گواہی دینی جائز کہتے ہیں کہ جب دعویٰ انکے سامنے تم کھا کر یہ کہہ کر کہیں اپنے دعوے میں حق پر ہوں یعنی مت ذمی کی گواہی ذمی پر اور جبری کی گواہی جبری پر جائز ہے اور جبری کی گواہی ذمی پر جائز نہیں ہے اگر کوئی کہیہ و گناہ سے بچے اور ضعیفہ کا مرتکب ہو گئی گواہی جائز ہے اسی طرح اس کی گواہی جبری ختم نہ ہوتی ہوں یا جوخصی ہو یا ضعیفی ہو یعنی جبکہ ذکر اور فرج دونوں ( ) اور اسی طرح اہلکاروں کی گواہی اور آؤاد شدہ غلام کی اس کے آزاد کر نیوے کے مقدمہ میں جائز ہے اگر دعویٰ یہ گواہی دیں کہ غلام شخص کو ہمارے والد نے اپنا قسٹ سونپ دیا تھا اور وہ شخص بھٹی ہو ( مگر اسکا دعویٰ ہے کہ ہاں مجھے اس نے دیا تھا ) تو ان دونوں کی منظور ہوگی اور اگر اس نے انکار کیا تو منظور نہیں ہوگی جیسا کہ اگر دو آدمی یہ گواہی دیں کہ اس شخص کو ہمارے والد نے اپنے قرض کا روپیہ وصول کرنے کے لیے وکیل کیا تھا تو اب خواہ یہ وکیل دکالت کا اقرار کرے یا انکار کرے ان کی گواہی مقبول نہیں اور اگر گواہوں کے فاسق وغیرہ ہونے کی کوئی فضول جمع کرنے لگے تو قاضی گواہی پر جمع ہونے کو نہ سنے اگر کسی نے گواہی دی ہتی اس کے بعد ابھی کچھ ہی درخواست نہیں ہوتی تھی کہ اس نے یہ بات کہی کہ گواہی میں مجھ سے کچھ غلطی ہو گئی ہے تو اسکا یہ کہنا تسلیم کیا جائیگا اگر وہ عادل ہو۔

ترجمہ مولانا محمد رفیع

## بالاختلاف فی الشہادۃ

ت گواہی اگر دعوے کے موافق ہو تو مانی جائیگی اگر مخالف ہو تو نہیں مانی جائیگی ایک آدمی نے ایک گھر پر دعویٰ کیا کہ یہ مجھے ورثہ میں پہنچا ہے یا میں نے خریدا ہے اور اس کے گواہوں نے یہ گواہی دی کہ ہاں یہ گھر کا مالک ہے اور یہ نہ بیان کیا کہ کس طرح مالک ہوا ہے تو یہ گواہی لغو ہے اور اگر اسکا اٹا ہو یعنی ایک شخص دعوے کو فقط مالک ہونیکا کیا تھا اور گواہوں نے مالک ہونے کا سبب ہی بیان کر دیا تو اب گواہی لغو نہ ہوگی دونوں گواہوں کا اتفاق لفظ اور معنی دونوں میں ہونا معتبر ہے پس اگر ان میں سے ایک نے ایک ہزار کی گواہی دی اور دوسرے نے دو ہزار کی تو یہ گواہی نہیں سنی جائیگی اور اگر ایک نے ایک ہزار کی دی ہتی اور دوسرے نے ڈیڑھ ہزار کی اور دعویٰ کرتا ہے تو ایک ہزار کی بابت گواہی قبول ہوگی اور اگر

اجا کہ فلاح عورت جو قبیلہ بنی تمیم سے ہی تو اتنا کہنا کافی نہیں ہوگا جب تک کہ اوپر کے قبیلہ میں سے کسی خاص خاندان میں سے اس عورت کے ہونے کو یہاں نہ کہوں اور اگر کسی گواہ نے (گو اہی دیتے کے بعد) یہ اقرار کر لیا کہ میں نے تو جھوٹی گواہی دی تھی تو اسکی اس بیوقوفی کو سارے شہر اور بازاروں میں تشہیر کیا جائے اور رازے یا قید کر کے کے ساتھ (تعزیر نہ کیا جائے)۔

## باب الرجوع عن الشہادۃ

ت گواہی (دیکر اس) سے پھر ناجائز نہیں رہی ہاں اگر حاکم کے سامنے کوئی پھر گیا تو اسکا پھر نامعتبر ہوگا اور اگر حاکم کے حکم فیض سے پہلے دونوں گواہ پھر جائیں تو اب حاکم انکی گواہی پر حکم نہ لگائے اور اگر حکم لگ چکا تھا تو پھر گواہ کے پھر جانے سے) وہ حکم ٹوٹ نہیں سکتا اگر گواہی کے ذریعے سے بری نے کچھ روپیہ پیٹھیا لیا ہو اور پھر گواہ پھر گئے ہوں جو روپیہ انہوں نے تلف کیا ہو اسکی یہ دونوں ضامن ہو کر مدعا علیہ کو دینے خواہ وہ کوئی قرض ہو یا کوئی معین پیرا ہو اور ایک گواہ پھر ہی تو وہ نصف روپیہ کا ضامن ہوگا اور گواہی کے نصاب کے ان گواہوں کی شمار کا اعتبار ہی ہوگا اگر کسی سے نہ پھرے ہوں پھر نے والوں کی شمار کا اعتبار نہیں مثلاً (کسی مقدمہ میں) تین آدمیوں نے گواہی دی تھی اور ایک انہیں سے پھر گیا تو اسکو کچھ دینا نہیں پڑیگا کیونکہ اہی گواہ کا نصف بدلہ رہا ہے اور اگر دوسرا اور پھر گیا تو اب ان دونوں پھر نے والوں کو نصف روپیہ مدعا علیہ کو دینا پڑیگا اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی پھر ایک عورت پھر گئی تو یہ چوتھائی مال کی ضامن ہوگی اور اگر دونوں پھر گئیں تو دونوں آدھے کی ضامن ہونگی اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی تھی پھر ایک عورتیں پھر گئیں تو ان آٹھوں پر کچھ نہیں آئیگا پھر اگر انہیں) اور پھر گئی تو اسوقت یہ نوکی تو چوتھائی مال کی ضامن ہوگی اور اگر عورتیں اور مرد سب ہی مر گئے تو اسوقت اس تاوان کے حصے وغیرہ کے جو انکی گواہی سے مدعی کو دلا گیا ہے) چھ حصے کے جائینگے انہیں سے ایک حصہ اس مرد پر اور پانچ حصے ان دسوں عورتوں پر کیونکہ گواہی میں دو عورتیں ایک ایک مرد کے برابر ہیں) اگر دو مردوں نے ایک مرد پر ایک عورت پر یوں گواہی دی کہ اُس نے اپنے ہر مثل پر اپنا نکاح کر لیا یا کیا ہو اور پھر دونوں پھر گئے تو ان پر ہر کا تاوان نہ آئیگا اور اگر ہر مثل سے زیادہ پر نکاح ہوا بیان کیا تھا تو دونوں اس زیادتی کے ضامن ہو گئے اور بیس گواہ ضامن نہیں ہوتے سولے اس نقصان کے کہ جو بیع کی قیمت میں آجائے یعنی مثلاً

اگر کسی گواہ نے گواہی دی اور پھر گئے تو اسکا پھر نامعتبر ہوگا اور اگر حاکم کے حکم فیض سے پہلے دونوں گواہ پھر جائیں تو اب حاکم انکی گواہی پر حکم نہ لگائے اور اگر حکم لگ چکا تھا تو پھر گواہ کے پھر جانے سے) وہ حکم ٹوٹ نہیں سکتا اگر گواہی کے ذریعے سے بری نے کچھ روپیہ پیٹھیا لیا ہو اور پھر گواہ پھر گئے ہوں جو روپیہ انہوں نے تلف کیا ہو اسکی یہ دونوں ضامن ہو کر مدعا علیہ کو دینے خواہ وہ کوئی قرض ہو یا کوئی معین پیرا ہو اور ایک گواہ پھر ہی تو وہ نصف روپیہ کا ضامن ہوگا اور گواہی کے نصاب کے ان گواہوں کی شمار کا اعتبار ہی ہوگا اگر کسی سے نہ پھرے ہوں پھر نے والوں کی شمار کا اعتبار نہیں مثلاً (کسی مقدمہ میں) تین آدمیوں نے گواہی دی تھی اور ایک انہیں سے پھر گیا تو اسکو کچھ دینا نہیں پڑیگا کیونکہ اہی گواہ کا نصف بدلہ رہا ہے اور اگر دوسرا اور پھر گیا تو اب ان دونوں پھر نے والوں کو نصف روپیہ مدعا علیہ کو دینا پڑیگا اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی پھر ایک عورت پھر گئی تو یہ چوتھائی مال کی ضامن ہوگی اور اگر دونوں پھر گئیں تو دونوں آدھے کی ضامن ہونگی اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی تھی پھر ایک عورتیں پھر گئیں تو ان آٹھوں پر کچھ نہیں آئیگا پھر اگر انہیں) اور پھر گئی تو اسوقت یہ نوکی تو چوتھائی مال کی ضامن ہوگی اور اگر عورتیں اور مرد سب ہی مر گئے تو اسوقت اس تاوان کے حصے وغیرہ کے جو انکی گواہی سے مدعی کو دلا گیا ہے) چھ حصے کے جائینگے انہیں سے ایک حصہ اس مرد پر اور پانچ حصے ان دسوں عورتوں پر کیونکہ گواہی میں دو عورتیں ایک ایک مرد کے برابر ہیں) اگر دو مردوں نے ایک مرد پر ایک عورت پر یوں گواہی دی کہ اُس نے اپنے ہر مثل پر اپنا نکاح کر لیا یا کیا ہو اور پھر دونوں پھر گئے تو ان پر ہر کا تاوان نہ آئیگا اور اگر ہر مثل سے زیادہ پر نکاح ہوا بیان کیا تھا تو دونوں اس زیادتی کے ضامن ہو گئے اور بیس گواہ ضامن نہیں ہوتے سولے اس نقصان کے کہ جو بیع کی قیمت میں آجائے یعنی مثلاً



اپنی طرف تصرف کرنے کے لئے ایک غیر آدمی کو اپنا قائم مقام کر دینا بشرطیکہ جسکو کیل کرنا سہوہ اُن معاملہ کو اپنی طرح سمجھنا ہو اگرچہ لوکا ہی ہو یا ایسا غلام ہو جسے تجارت وغیرہ کی آقا نے اجازت نہ دی ہو اور وکیل نہیں ہو سکتا جو آدمی خود طے کر سکے اور طرف ثانی کی رضامندی سے حقوق کی جوابدہی میں ہی کیل کرنا جائز ہو مگر یہ کہ موکل بچار ہو یا تین دن کے راستے کی مسافت سے زیادہ دُور ہو یا سفر کرنے کے لئے طیارہ بیٹھا ہو یا موکل پر دہ نشین عورت ہو (تو ان چاروں صورتوں میں طرف ثانی کی رضامندی اور اجازت کی ضرورت نہیں ہے) اور کسی کا حق ادا کرنے اور اپنا حق وصول کرنے کے لئے بھی وکیل کرنا جائز ہے ہاں اگر موکل (قاضی کی عدالت میں) موجود نہ ہو تو اُنکی طرف سے حدود اور خون کے مقدمہ میں وکیل کرنا جائز نہیں ہے اگر موکل ہاں ہو تو اس وقت جائز ہے کہ نہ اس صورت میں کل کاروبار موکل ہی کی نظر سے سمجھے جائینگے اور وکیل کا اعتبار نہیں ہو سکا) اور جن معاملات کو وکیل اپنی طرف نسبت کرتا ہے یعنی جن معاملات کو خود بطور مالک کے چکر کرتا ہے جیسے بیع کرنا، ٹھیکہ دینا اور اقرار سے صلح کرنا تو ان کے حقوق ہی وکیل ہی سے متعلق ہوتے ہیں بشرطیکہ وکیل ایسا غلام یا لڑکا نہ ہو جسے معاملات طے کرنے کی اجازت نہ ملی ہو اور وہ حقوق یہ ہیں مثلاً بیع کو مشتری کے حوالہ کرنا (اگر وکیل بائع کی طرف سے ہو) اور بیع پر اپنا قبضہ کرنا اگر مشتری کی طرف سے ہو اور بیع کا کوئی عہد از نکل آئے تو بائع سے اُنکی قیمت واپس لینا اور بیع عیب دار ہو تو اُنکی بابت بائع سے جہگڑھنا اور بیع کا مالک اول ہی سے موکل ہوتا ہے اسی وجہ سے مسئلہ ہے کہ اگر وکیل موکل کی واسطے اپنے باپ یا بیٹے وغیرہ رشتہ دار کو (جو غلام میں) خریدے تو وہ آزاد نہ ہوں گے اور جن معاملات کو وکیل کی طرف نسبت کرتا ہے جیسے نکاح خلع جان کو بھجھ کر خون کرنے یا انکار کرنے سے صلح کرنا تو اُنکے حقوق ہی موکل ہی سے متعلق ہوتے ہیں پس (اگر وکیل نے اپنے موکل کا کسی عورت سے نکاح کر دیا تو اب) مہر کا مطالبہ وکیل سے نہیں ہو سکتا اور اگر وکیل عورت کی طرف سے تھا تو اس عورت کو شوہر کے سپرد کرنا اس وکیل کے ذمہ نہیں ہے اور مشتری کو اتنا اختیار ہے کہ اگر اس نے کوئی چیز وکیل سے خریدی ہو تو موکل کو قیمت طلب کرنے سے روکے اور اگر موکل ہی کو دیدی تو یہی جائز ہے بلکہ وکیل کو اس سے دوبارہ مانگنا جائز نہیں ہے۔

## باب الوکالۃ بالبیع و الشراء

خرید و فروخت کے واسطے وکیل کرنا بیان

اگر وکیل بائع کی طرف سے ہو تو اس وقت جائز ہے کہ نہ اس صورت میں کل کاروبار موکل ہی کی نظر سے سمجھے جائینگے اور وکیل کا اعتبار نہیں ہو سکا) اور جن معاملات کو وکیل اپنی طرف نسبت کرتا ہے یعنی جن معاملات کو خود بطور مالک کے چکر کرتا ہے جیسے بیع کرنا، ٹھیکہ دینا اور اقرار سے صلح کرنا تو ان کے حقوق ہی وکیل ہی سے متعلق ہوتے ہیں بشرطیکہ وکیل ایسا غلام یا لڑکا نہ ہو جسے معاملات طے کرنے کی اجازت نہ ملی ہو اور وہ حقوق یہ ہیں مثلاً بیع کو مشتری کے حوالہ کرنا (اگر وکیل بائع کی طرف سے ہو) اور بیع پر اپنا قبضہ کرنا اگر مشتری کی طرف سے ہو اور بیع کا کوئی عہد از نکل آئے تو بائع سے اُنکی قیمت واپس لینا اور بیع عیب دار ہو تو اُنکی بابت بائع سے جہگڑھنا اور بیع کا مالک اول ہی سے موکل ہوتا ہے اسی وجہ سے مسئلہ ہے کہ اگر وکیل موکل کی واسطے اپنے باپ یا بیٹے وغیرہ رشتہ دار کو (جو غلام میں) خریدے تو وہ آزاد نہ ہوں گے اور جن معاملات کو وکیل کی طرف نسبت کرتا ہے جیسے نکاح خلع جان کو بھجھ کر خون کرنے یا انکار کرنے سے صلح کرنا تو اُنکے حقوق ہی موکل ہی سے متعلق ہوتے ہیں پس (اگر وکیل نے اپنے موکل کا کسی عورت سے نکاح کر دیا تو اب) مہر کا مطالبہ وکیل سے نہیں ہو سکتا اور اگر وکیل عورت کی طرف سے تھا تو اس عورت کو شوہر کے سپرد کرنا اس وکیل کے ذمہ نہیں ہے اور مشتری کو اتنا اختیار ہے کہ اگر اس نے کوئی چیز وکیل سے خریدی ہو تو موکل کو قیمت طلب کرنے سے روکے اور اگر موکل ہی کو دیدی تو یہی جائز ہے بلکہ وکیل کو اس سے دوبارہ مانگنا جائز نہیں ہے۔

دو گواہوں نے ایک شخص پر یہ گواہی دی کہ اسے اپنی فلاں چیز بیع کر دی ہے اور پھر دونوں پھر گئے تو یہ اسکی قیمت کے ضامن نہیں اور اگر وہ چیز دس روپیہ میں بیع ہوئی تھی اور گواہوں نے پانچ روپیہ میں بیع ہوئی گواہی دیدی پھر گواہی سے پھر گئے تو اب یہ اس کی قیمت یعنی پانچ روپیہ کے ضامن ہونگے اتھ صحبت ہونے سے پہلے طلاق ہونے پر (گواہی دینے کے بعد) اگر پھر جائیں تو وہ نصف مہر کے ضامن ہوں گے اور اگر صحبت کرنے کے بعد طلاق دی تھی بعد میں پھر گئے تو اب یہ کہیں گے ضامن نہیں ہونگے اور اگر غلام کے آزاد کرنے کی گواہی دیکر پھر گئے تو دونوں انکی قیمت کے ضامن ہونگے (یعنی ان دونوں کو اس غلام کی قیمت اچھے آق کو دینی پڑیگی اور اگر کسی کی بابت خون کرنے کی گواہی دیکر پھر گئے تو دونوں پر خونہا کا تاوان بڑیگا اور قصاص میں یہ ماسے نہیں جائینگے اور اگر فرعی گواہ پھر جائیں تو یہ ضرور ضامن ہونگے (کیونکہ مال کا تلف ہونا انہی کی گواہی سے تعلق رکھتا ہے) اور اصلی گواہ اگر یوں کہیں کہ ہم نے فرعی گواہوں کو اپنی گواہی پر گواہ نہیں کیا تھا یا کہیں کہ ہم نے (مستحبین کو) گواہ تو کیا تھا اگر غلام سے کیا تھا تو ان دونوں صورتوں میں ان اہلی گواہوں پر پچھ تاوان نہ آئیگا اور اگر اصلی اور فرعی سب ہی گواہ پھر گئے تو یہی صورت میں فقط فرعی گواہوں پر تاوان آئیگا اور فرعی گواہوں کے اس کہنے کی طرف التفات نہ کیا جائیگا کہ اصلی گواہوں نے جھوٹ بولا ہے یا انہوں نے دھم سے غلط کہا ہے اور جو شخص گواہوں کے عادل ہونے کی گواہی دینے کے بعد اس سے پھر جائے تو وہ نقصان کا ضامن ہوگا قسم اور زمانے ثبوت کے گواہ ضامن ہوں گے ہمیں احسان اور شرط ثابت کرنے کے گواہ ضامن نہیں ہو کرتے ف یعنی اگر دو گواہوں نے یہ گواہی دی ہو کہ فلاں شخص نے یہ قسم کھائی ہے کہ میں اگر سجدہ جاؤں تو میرا غلام آزاد ہو اور ان کے علاوہ اور دو گواہوں نے یہ گواہی دی کہ شخص سجدہ میں گیا تھا پھر یہ جا رہا ہے گواہ پھر گئے تو جنہوں نے قسم کھانے کی گواہی دی تھی ان پر تاوان آئیگا اور جنہوں نے یہ شرط پوری ہونے کی گواہی دی تھی ان پر کچھ نہیں آئیگا اسی طرح اگر چار گواہوں نے کسی کے زنا کرنے کی گواہی دی اور دو نے اس شخص کے محسن ہونے کی اور اس غریب کے سنگسار ہونے کے بعد یہ سب گواہ پھر گئے تو اس صورت میں زنا کی گواہی دینے والوں پر تاوان آئیگا اور محسن ہونے کی گواہی دینے والوں پر نہ آئیگا ۔

## کتاب الوکالہ

دیکھ کر لکھنا بیان

ت کیل کرنا درست ہے اور وہ (اہل شریعت کی اصطلاح میں) اسے کہتے ہیں کہ جس تصرف کا آدمی خود مالک ہو میں

ملاحظہ فرمائیے  
ایک شخص نے اپنے گواہوں کو  
دعا کی کہ ان کے پاس سے  
میں نے یہ قسم کھائی ہے کہ میں  
اگر سجدہ جاؤں تو میرا غلام آزاد ہو  
اور ان کے علاوہ اور دو گواہوں نے یہ  
گواہی دی کہ شخص سجدہ میں گیا تھا  
پھر یہ جا رہا ہے گواہ پھر گئے تو جنہوں  
نے قسم کھانے کی گواہی دی تھی ان پر  
تاوان آئیگا اور جنہوں نے یہ شرط پوری  
ہونے کی گواہی دی تھی ان پر کچھ نہیں  
آئیگا اسی طرح اگر چار گواہوں نے کسی  
کے زنا کرنے کی گواہی دی اور دو نے اس  
شخص کے محسن ہونے کی اور اس غریب کے  
سنگسار ہونے کے بعد یہ سب گواہ پھر  
گئے تو اس صورت میں زنا کی گواہی  
دینے والوں پر تاوان آئیگا اور محسن  
ہونے کی گواہی دینے والوں پر نہ آئیگا ۔



ہے تو ای صورت میں موکل کے کہنے کا اعتبار ہوگا اور اگر موکل نے وکیل کو قیمت دیدی تھی تو پھر وکیل کے کہنے کا اعتبار ہوگا۔ اگر کسی نے دوسرے شخص سے کہا کہ (مثلاً) یہ غلام فلا نے کے لیے تو میرے ہاتھ بیچ دے اس نے بیچ دیا پھر اس خریدنے والے نے انکار کر دیا کہ مجھے اس نے خریدنے کے لیے نہیں کہا تھا تو اب اس سے وہی غلام لینا ہے (یعنی جس کے لیے کہہ کر اسے خریدا ہے) ہاں اگر وہ فلا نا بھی یوں کہے کہ میں نے اسے خریدنے کے لیے کبھی نہیں کہا تو اب وہ ملے مگر یہ کہ ایسی صورت میں یہ مشتری اسے خود ہی دیدے اگر کسی نے دو معین غلاموں کو خریدنے کے لیے وکیل کیا اور موکل نے قیمت کا کچھ ذکر نہیں کیا اس نے اس کے واسطے ان غلاموں میں سے ایک خرید لیا تو اس موکل کے لیے آکا یہ خریدنا صحیح ہے اور اگر دونوں کو ایک ہزار میں خریدنے کے لیے وکیل کیا تھا اور قیمت میں دونوں برابر تھے اسے ایک غلام پانسو میں یا اس سے کم میں خرید لیا تو یہ خریدنا بھی درست ہے (یہ وکیل کو لینا پڑے گا) اور اگر ایک غلام پانسو سے زیادہ کو خریدنا تو یہ موکل کی طرف سے خریدنا نہیں ہوا ہاں اگر موکل کے جھگڑنے سے پہلے دوسرے غلام کو بھی بقیہ داموں میں خرید لے تو پھر یہ ٹھیک ہو جائیگا اور اگر کوئی اس رُپے سے خریدنے کے لیے کسی کو وکیل کرے جو موکل کا وکیل کے ذمہ فرض ہے اور وہ خرید لے تو یہ خریدنا صحیح ہوگا اور اگر معین چیز کو اس طرح کہے تو وہ خریدنا وکیل ہی کی ہوگی اگر کسی کو ایک ہزار میں ایک نوٹھی خریدنے کا وکیل کیا اور وہ ہزار دیدی اسے دیدے اسے خرید لی پھر (جب موکل کو دینے لگا تو) موکل نے کہا کہ یہ تو تو نے پانسو میں خریدی ہے اور وکیل کہتا ہے میں نے ہزار میں خریدی ہے تو وکیل کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور اگر ابھی رُپے نہیں دئے تھے تو اسٹو موکل کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اگر کوئی معین چیز خریدنے کے لیے وکیل کیا تھا اور موکل نے قیمت معین نہیں کی تھی پھر وکیل نے (خرید کر لائے) کہا کہ میں نے یہ ایک ہزار میں خریدی ہے اور اسکو مانع نے بھی سچا بتلایا اور موکل کہتا ہے تو نے پانسو میں خریدی ہے تو اس صورت میں ان دونوں سے قسم کھوائیگے ایک غلام نے کسی کو اس بات کے لیے وکیل کیا کہ تو مجھ کو میرے آقا سے ایک ہزار رُپے میں خرید لے اور ہزار روپیہ اسے دیدے اسے آقا سے جاکر کہا کہ میں (تمہارے) اس غلام کو اسی کے لیے خریدنا ہوں آقا نے اس شرط پر بیچ دیا تو یہ غلام آزاد ہو گیا اس کی دلد اس کے آقا کو پہنچے گی اور اگر یہ غلام کا وکیل فقط اتنا کہہ دے کہ میں اپنے لیے خریدنا ہوں تو یہ غلام ہی (وکیل) خریدنے والے کا ہو جائیگا اور وہ ہزار روپیہ (جو غلام نے وکیل کو دئے تھے) اس کے آقا کے ہونگے (کیونکہ اسے غلام کی کسائی ہے اور اس خریدنے والے (وکیل) کے ذمہ ایک ہزار روپیہ اور ہونگے اور اگر کسی نے دوسرے شخص کے غلام سے کہا کہ تو اپنے آپ اپنے آقا سے میرے لیے خرید لے غلام نے آقا سے جاکر کہا کہ تم مجھ کو میرے ہی

نہایت  
تحریر و کلام  
نہایت

ت اگر کسی نے (مثلاً) ہر سو کی کپڑا خریدنے یا گھوڑا یا چرخہ خریدنے کے لئے وکیل کیا تو یہ توکل صحیح ہے مگر (ان چیزوں کی قیمت بتلا دی یا نہ بتلا دی ہو اور اگر ایک مکان یا ایک غلام کے لئے وکیل کیا ہو تو اگر (ان کی قیمت بتلا دی ہو تو وہ وکیل ہو جائیگا ورنہ وکیل نہیں ہوگا اور اگر کپڑا یا چوبایہ خریدنے کے لئے وکیل کیا ہو تو یہ وکیل کرتے وقت فقط اتنا کہہ کر کہ تم مجھے ایک کپڑا یا چوبایہ خرید دو اور نہ کپڑے کی کچھ تفصیل کی کہ ہر سو ہو یا بنا رسی ہونے چوبائے کو کہا کہ گائے ہو یا گدھا ہو تو یہ توکل درست نہیں ہونے کی اگرچہ توکل قیمت ہی کہہ اور اگر کسی نے فقط طعام کہہ کر اس کے خرید و لینے کے لئے وکیل کیا تو اس سے گھوڑوں یا گھوڑوں کا آٹا مل رہی گا رہاں تک کہ ان دونوں کے سوا وکیل کو اور کوئی چیز خریدنے کا اختیار نہ ہوگا) اور جب تک بیع وکیل کے قبضہ میں رہے اسے عیب دار ہونیکے سبب سے بچھڑنے کا اختیار ہو اور اگر توکل کے حوالہ کر چکا تھا تو اب اس کی اجازت بغیر نہیں پھر سکتا اور اگر وکیل نے اپنے پاس بیع کی قیمت دیدی ہو تو وکیل اس بیع کو قیمت وصول کرنے کے لئے روک سکتا ہے یعنی روک لینا جائز ہی اگر اسی صورت میں روکنے سے پہلے بیع اس کے پاس تلف ہو گئی تو یہ نقصان توکل کا ہوگا اس کو قیمت وہی پڑیگی اس بیع کی قیمت توکل کے ذمہ سے ساقط نہیں ہونے کی) اور اگر وہ اس کے روکنے کے بعد تلف ہوئی ہو تو وہ قائل بیع سے ہی بیع صرف اور بہی جن میں عاقلین کے جڑا ہونے سے پہلے قبضہ ہونا ضروری ہے ان میں وکیل ہی کے جڑا ہونے کا اعتبار ہوگا توکل کا اعتبار نہیں ہونے کا (یعنی اگر یہ دو عقدیں وکیل نے اپنے توکل کی موجودگی میں کیں اور قبضہ کرنے سے پہلے آپ وہاں سے چلا آیا تو وہ عقد ٹوٹ جائیگی باقی توکل بچھڑا یا چلا آئے اس کا کچھ اعتبار نہیں) اگر کسی نے آٹھ سیر گوشت ایک روپیہ میں خریدنے کے لئے کسی کو وکیل کیا تھا اس وکیل نے وہی گوشت جو اور جگہ ایک روپیہ میں آٹھ سیر بچھا ہی ایک روپے کا سودہ سیر خرید لیا تو اس گوشت میں سے آٹھ اے کا آٹھ سیر لے لینا اس توکل کے ذمہ ہی اور اگر کسی کو کوئی معین چیز خریدنے کے واسطے وکیل کیا ہو تو اب وہ وکیل یہ چیز اپنے لئے نہ خریدے اور اگر وکیل نے خریدی اور قیمت میں روپیہ بیس نہیں دیا بلکہ کوئی چیز سبب کی قسم میں سے دی ہو یا جو قیمت توکل نے وکیل کو بتلائی تھی (رکھنے کو خرینا) اس سے کمی یا بیشی کے ساتھ خریدی تو (دونوں صورتوں میں) یہ چیز وکیل ہی کی ہوگی اور اگر وکیل کسی معین چیز کے خریدنے کے لئے نہیں کیا گیا تھا اور اب اس نے کوئی چیز خریدی تو یہ چیز بھی وکیل ہی کی ہوگی یا اگر اس نے خریدنے وقت توکل کی نیت کر لی ہو یا توکل ہی کے واسطوں سے خریدی ہو (تو ان دونوں صورتوں میں بیشک توکل کی ہوگی) اور اگر وکیل کو کوئی چیز خرید کر کہے کہ میں نے اپنے توکل کے لئے خریدی ہو اور توکل کہے (نہیں) یہ تو اپنے ہی لئے خریدی

اگر کسی نے (مثلاً) ہر سو کی کپڑا خریدنے یا گھوڑا یا چرخہ خریدنے کے لئے وکیل کیا تو یہ توکل صحیح ہے مگر (ان چیزوں کی قیمت بتلا دی یا نہ بتلا دی ہو اور اگر ایک مکان یا ایک غلام کے لئے وکیل کیا ہو تو اگر (ان کی قیمت بتلا دی ہو تو وہ وکیل ہو جائیگا ورنہ وکیل نہیں ہوگا اور اگر کپڑا یا چوبایہ خریدنے کے لئے وکیل کیا ہو تو یہ وکیل کرتے وقت فقط اتنا کہہ کر کہ تم مجھے ایک کپڑا یا چوبایہ خرید دو اور نہ کپڑے کی کچھ تفصیل کی کہ ہر سو ہو یا بنا رسی ہونے چوبائے کو کہا کہ گائے ہو یا گدھا ہو تو یہ توکل درست نہیں ہونے کی اگرچہ توکل قیمت ہی کہہ اور اگر کسی نے فقط طعام کہہ کر اس کے خرید و لینے کے لئے وکیل کیا تو اس سے گھوڑوں یا گھوڑوں کا آٹا مل رہی گا رہاں تک کہ ان دونوں کے سوا وکیل کو اور کوئی چیز خریدنے کا اختیار نہ ہوگا) اور جب تک بیع وکیل کے قبضہ میں رہے اسے عیب دار ہونیکے سبب سے بچھڑنے کا اختیار ہو اور اگر توکل کے حوالہ کر چکا تھا تو اب اس کی اجازت بغیر نہیں پھر سکتا اور اگر وکیل نے اپنے پاس بیع کی قیمت دیدی ہو تو وکیل اس بیع کو قیمت وصول کرنے کے لئے روک سکتا ہے یعنی روک لینا جائز ہی اگر اسی صورت میں روکنے سے پہلے بیع اس کے پاس تلف ہو گئی تو یہ نقصان توکل کا ہوگا اس کو قیمت وہی پڑیگی اس بیع کی قیمت توکل کے ذمہ سے ساقط نہیں ہونے کی) اور اگر وہ اس کے روکنے کے بعد تلف ہوئی ہو تو وہ قائل بیع سے ہی بیع صرف اور بہی جن میں عاقلین کے جڑا ہونے سے پہلے قبضہ ہونا ضروری ہے ان میں وکیل ہی کے جڑا ہونے کا اعتبار ہوگا توکل کا اعتبار نہیں ہونے کا (یعنی اگر یہ دو عقدیں وکیل نے اپنے توکل کی موجودگی میں کیں اور قبضہ کرنے سے پہلے آپ وہاں سے چلا آیا تو وہ عقد ٹوٹ جائیگی باقی توکل بچھڑا یا چلا آئے اس کا کچھ اعتبار نہیں) اگر کسی نے آٹھ سیر گوشت ایک روپیہ میں خریدنے کے لئے کسی کو وکیل کیا تھا اس وکیل نے وہی گوشت جو اور جگہ ایک روپیہ میں آٹھ سیر بچھا ہی ایک روپے کا سودہ سیر خرید لیا تو اس گوشت میں سے آٹھ اے کا آٹھ سیر لے لینا اس توکل کے ذمہ ہی اور اگر کسی کو کوئی معین چیز خریدنے کے واسطے وکیل کیا ہو تو اب وہ وکیل یہ چیز اپنے لئے نہ خریدے اور اگر وکیل نے خریدی اور قیمت میں روپیہ بیس نہیں دیا بلکہ کوئی چیز سبب کی قسم میں سے دی ہو یا جو قیمت توکل نے وکیل کو بتلائی تھی (رکھنے کو خرینا) اس سے کمی یا بیشی کے ساتھ خریدی تو (دونوں صورتوں میں) یہ چیز وکیل ہی کی ہوگی اور اگر وکیل کسی معین چیز کے خریدنے کے لئے نہیں کیا گیا تھا اور اب اس نے کوئی چیز خریدی تو یہ چیز بھی وکیل ہی کی ہوگی یا اگر اس نے خریدنے وقت توکل کی نیت کر لی ہو یا توکل ہی کے واسطوں سے خریدی ہو (تو ان دونوں صورتوں میں بیشک توکل کی ہوگی) اور اگر وکیل کو کوئی چیز خرید کر کہے کہ میں نے اپنے توکل کے لئے خریدی ہو اور توکل کہے (نہیں) یہ تو اپنے ہی لئے خریدی

اس کے موکل کی چیز چٹائی تھی اس شکل نے اُس سے کجاڑ رکھا تو دونوں صورتوں میں  
بیچ دیتا ہوگا اگر کسی غلام یا کاتب یا کافر نے اپنی نابلت بیچ کر آزاد اور مسلمان ہو کر کسی سے نکاح کر لیا یا اُسکی کوئی چیز  
بیچ دی یا اُسکے لیے (اُسکے مال میں سے) کوئی چیز خریدی تو یہ نہ ہوگا (یعنی یہ نکاح یا بیع وغیرہ کچھ نہیں ہونے کا۔)

باب الوكالة بالخصومة والقبض

جنگل کر کے اور روپیہ وصول کرنے کے لیے وکیل کریم کا بیان

تجھ کو کرنے یا تقاضا کرنے کے لیے جو کیل کیا گیا ہو اسے روپیہ وصول کرنے کا اختیار نہیں ہوتا اور جو روپیہ وصول کرنے کے لیے دیل گیا اسے تقاضا کرنے کا اختیار ہوتا ہے اور جو کسی معین چیز کو قبضہ میں کرنے کے لیے دیل گیا ہو اسے جھگڑا کرنے کا بھی اختیار نہیں ہوتا۔ اگر وصول کرنے کے وکیل پر مدعا علیہ نے اس بات کے گواہ گزارنے کو (تیسرے) موکل نے یہ چیز میرے ہاتھ بچدی ہے تو موکل کے آنے تک یہ مقدمہ ملتوی رہیگا اور یہی حال طلاق کا اور آزاد کرنے کا ہے۔ مثلاً اگر کسی کا دیل اپنے موکل کی جڑ میں سفر میں لیجا ناچا ہے اور وہ عورت اس امر کے گواہ پیش کر دے کہ تیرا موکل مجھے طلاق دے چکا ہے تو یہ مقدمہ بھی اس کے موکل کے آنے تک ملتوی رہیگا علیٰ ہذا القیاس ایک وکیل اپنے موکل کے غلام کو کہیں باہر لیجا ناچا ہوتا ہے اس غلام نے اس امر کے گواہ پیش کیے کہ مجھے تیرا موکل آزاد کر چکا ہے تو اس کے موکل کے آنے تک یہ مقدمہ بھی ملتوی رہیگا یعنی **مخصات** اگر جھگڑے کے لیے وکیل کیا گیا تھا اسے قاضی کے سامنے (طرف ثانی کے حق کا) اقرار کر لیا تو اس کا اقرار صحیح اور معتبر ہے (یعنی یہ اقرار موکل کو پورا کرنا پڑیگا) اور اگر ثانی کے سامنے اقرار نہیں کیا (کسی چھوٹی عدالت میں کیا ہی) تو اس کا اعتبار نہ ہوگا اگر کوئی کسی کی طرف سے مال کا ضامن ہو تو اس ضامن کو اسی روپے کے وصول کرنے کے لیے وکیل کرنا باطل ہے اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ میں فلاں شخص کا جوہاں نہیں ہو کفیل ہوں اس کا قرضہ وصول کرنے کے لیے اور قرضدار اس کی تصدیق کرے درکنار کہ اس کا وکیل ہے) تو اس قرضدار کو حکم ہو جائے کہ وہ اس کو قرض کا روپیہ دیدے پس اگر وہ گیا ہوا شخص (جو جبکہ اپنے کو وکیل بناتا تھا) آگیا اور اس نے بھی دعویٰ وکالت کی تصدیق کی تو فہا ورنہ وہ قرضدار اب اسے قرض کا روپیہ دوبارہ دے اور آپ اس وکیل سے وصول کرتا پھرے اگر اس کے پاس ہوا اور اگر اس کے پاس نہ ہو گیا ہو تو اب یہ اسے کچھ نہیں مل سکتا ہاں اگر روپیہ دیتے وقت اسے وکیل سے کوئی ضامن لیا ہو یا کسی مال پر تصدیق نہ کی ہو (بلکہ خاموش رہا ہو یا اسے جھوٹا بنایا ہو) اور محض اس کے دعویٰ کرنے پر اس کے

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

شخص کے لیے بیچا لو اسے بیچا لا تو یہ غلام اس منکمل کا ہو جائیگا (جنہ کہ خریدو یا یا) اور اگر اس غلام نے یوں نہیں  
 کٹناں شخص کے لیے بیچا لا (بلکہ اتنا ہی کہا کہ مجھ کو میرے ہاتھ بیچا لا اسے بیچا لا) تو یہ آزاد ہو جائیگا فصل  
 خرید و فروخت کا وکیل ایسے شخص سے بیع وغیرہ کا معاملہ نہ کرے جس کے حق میں اسکی گواہی رد ہو جاتی ہے جو بیچے  
 کے لیے وکیل کیا گیا ہو اسے کم قیمت پر زیادہ قیمت پر اسباب کے بدلے اور ادھار سب طرح بیچنا جائز ہے اور  
 خریدنے کا وکیل پوری ہی قیمت سے خرید سکتا ہے یا اتنی زیادہ دیکر جس کا لوگوں میں رواج ہو یعنی قیمت کا  
 والے لوگ اس چیز کو اتنی قیمت کی جانتے ہوں اگر کسی نے ایک غلام بیچنے کے لیے کسی کو وکیل کیا تھا اس نے  
 ادھا غلام بیچ دیا تو یہ بیچنا درست ہو اور خریدنے میں (اگر ایسی صورت پیش آئے تو اس کا خریدنا) موقوف  
 رہیگا جب تک کہ وہ باقی کو بھی نہ خریدے (یعنی اگر کسی نے ایک غلام خریدنے کے لیے کسی کو وکیل کیا تھا اس نے  
 ادھا غلام خرید لیا تو جب تک یہ دوسرا ادھا بھی نہ خریدے یہ خریدنا موقوف رہیگا) اگر مشتری نے سبب  
 کسی عیب کے جرائے گواہوں ثابت کر دیے یا اس وکیل کے قسم کا انکار کرنے سے ثابت ہوا تو بیع یا بائع  
 کے وکیل پر پھیر دی تو اب وکیل منکمل پر پھیر دے اور ہی حکم اس صورت میں ہو کہ وکیل نے بیع میں ایک عیب  
 ہونے کا اقرار کر لیا ہو جو آجکل میں نہیں ہو سکتا (بلکہ قدیمی ہو اور اس عیب کے سبب وہ چیز واپس ہو کر وکیل  
 آئی تو یہ وکیل منکمل کو واپس کر دے اور بائع کے وکیل نے کوئی چیز ادھا بیچ دی اسپر منکمل نے اس سے کہا  
 کہ میں نے تو تجھے ادھا بیچنے کو کہا تھا اور وکیل کہے کر ٹوٹے ادھا یا نقد کہیں کا بھی نام نہیں لیا تھا اس وقت  
 میں منکمل کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا (مگر قسم لیکر) اور اگر مضارب میں ایسی صورت پیش آجائے تو مضارب  
 کے کہنے کا اعتبار ہوگا اگر بائع کے وکیل نے قیمت لینے کے بدلے میں مشتری کی کوئی چیز رہن رکھ لی تھی وہ تلف  
 ہو گئی یا مشتری سے کوئی ضامن لے لیا تھا وہ قیمت اسپر ماری گئی (یعنی وہ لاپتہ کہیں چلا گیا یا مفلس ہو کے  
 مر گیا) تو (دونوں صورتوں میں قیمت کا) ضامن وکیل نہیں ہوگا۔ اگر کسی نے دو وکیل کیے ہوں تو ان میں  
 سے ایک اکیلا کسی معاملہ میں تصرف نہ کرے ہاں فقط جھگڑنے میں یا بغیر عوض کے طلاق دینے اور آزاد کرنے  
 کے مقدمہ میں یا امانت واپس دینے اور قرض کا روپیہ ادا کرنے کے مقدمہ میں اور وکیل کو یہ اختیار نہیں ہو کہ  
 اپنی طرف سے اور وکیل کھڑا کر دے ہاں اگر منکمل کی اجازت ہو یا اس نے وکیل سے یوں کہہ دیا ہو کہ تو اپنی  
 رائے سے جس طرح مناسب سمجھے کر (تو ان صورتوں میں وکیل کو اختیار ہے کہ اور کسی کو وکیل کرے) پس اگر اس  
 منکمل کی بلا اجازت وکیل کر لیا تھا اور دوسرے وکیل نے پہلے وکیل کے سامنے کچھ بیع وغیرہ کا معاملہ کیا یا وکیل

میرزا کاظم نے فرمایا ہے کہ اگر کسی نے ایک غلام بیچنے کے لیے کسی کو وکیل کیا تھا اس نے ادھا غلام بیچ دیا تو یہ بیچنا درست ہے اور خریدنے میں (اگر ایسی صورت پیش آئے تو اس کا خریدنا) موقوف رہیگا جب تک کہ وہ باقی کو بھی نہ خریدے (یعنی اگر کسی نے ایک غلام خریدنے کے لیے کسی کو وکیل کیا تھا اس نے ادھا غلام خرید لیا تو جب تک یہ دوسرا ادھا بھی نہ خریدے یہ خریدنا موقوف رہیگا) اگر مشتری نے سبب کسی عیب کے جرائے گواہوں ثابت کر دیے یا اس وکیل کے قسم کا انکار کرنے سے ثابت ہوا تو بیع یا بائع کے وکیل پر پھیر دی تو اب وکیل منکمل پر پھیر دے اور ہی حکم اس صورت میں ہو کہ وکیل نے بیع میں ایک عیب ہونے کا اقرار کر لیا ہو جو آجکل میں نہیں ہو سکتا (بلکہ قدیمی ہو اور اس عیب کے سبب وہ چیز واپس ہو کر وکیل آئی تو یہ وکیل منکمل کو واپس کر دے اور بائع کے وکیل نے کوئی چیز ادھا بیچ دی اسپر منکمل نے اس سے کہا کہ میں نے تو تجھے ادھا بیچنے کو کہا تھا اور وکیل کہے کر ٹوٹے ادھا یا نقد کہیں کا بھی نام نہیں لیا تھا اس وقت میں منکمل کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا (مگر قسم لیکر) اور اگر مضارب میں ایسی صورت پیش آجائے تو مضارب کے کہنے کا اعتبار ہوگا اگر بائع کے وکیل نے قیمت لینے کے بدلے میں مشتری کی کوئی چیز رہن رکھ لی تھی وہ تلف ہو گئی یا مشتری سے کوئی ضامن لے لیا تھا وہ قیمت اسپر ماری گئی (یعنی وہ لاپتہ کہیں چلا گیا یا مفلس ہو کے مر گیا) تو (دونوں صورتوں میں قیمت کا) ضامن وکیل نہیں ہوگا۔ اگر کسی نے دو وکیل کیے ہوں تو ان میں سے ایک اکیلا کسی معاملہ میں تصرف نہ کرے ہاں فقط جھگڑنے میں یا بغیر عوض کے طلاق دینے اور آزاد کرنے کے مقدمہ میں یا امانت واپس دینے اور قرض کا روپیہ ادا کرنے کے مقدمہ میں اور وکیل کو یہ اختیار نہیں ہو کہ اپنی طرف سے اور وکیل کھڑا کر دے ہاں اگر منکمل کی اجازت ہو یا اس نے وکیل سے یوں کہہ دیا ہو کہ تو اپنی رائے سے جس طرح مناسب سمجھے کر (تو ان صورتوں میں وکیل کو اختیار ہے کہ اور کسی کو وکیل کرے) پس اگر اس منکمل کی بلا اجازت وکیل کر لیا تھا اور دوسرے وکیل نے پہلے وکیل کے سامنے کچھ بیع وغیرہ کا معاملہ کیا یا وکیل

پھر دے تو اس سے مواخذہ نہ ہو اور مدعا علیہ وہ کہ جو اس کے برخلاف ہو (یعنی چسپ دعویٰ کیا جائے اور جب وہ نہ  
جھگڑے تو اس سے زبردستی جواب طلب کیا جائے) اور دعویٰ اس وقت تک ٹھیک نہیں ہوتا کہ جب تک مدعی اس  
چیز کو (چسپ دعویٰ ہی) اس طرح نہ بیان کر دے کہ اس کی مجلس اور مقدار پوری معلوم ہو جائے پس اگر کسی معین چیز کا  
دعویٰ ہو جو اس وقت مدعا علیہ کے پاس ہو مدعا علیہ سے زبردستی منگائی جائے تاکہ (وہ دعویٰ میں) مدعی اس کی طرف اشارہ  
کرے (کہ ہاں یہ چیز میری اور اسی پر میرا دعویٰ ہے) اور یہی حال گواہوں کے گواہی دینے اور مدعا علیہ سے قسم لینے کا  
ہو یعنی ان دونوں صورتوں میں بھی مدعا علیہ اس چیز کو ضرور حاضر کر دے تاکہ گواہ گواہی دیتے وقت اس کی  
طرف اشارہ کریں کہ ہم اس کی بابت گواہی دے رہے ہیں یا مدعی کے پاس گواہ نہ ہونے کے وقت جب مدعا علیہ کو قسم  
دلایں تو وہ اس کی طرف اشارہ کر کے قسم کھائے کہ یہ چیز ان کی نہیں میری ہی ہاں اگر (حالت میں) اس چیز کا حاضر  
کہ بائبل ہو تو اس وقت مدعی اس کی قیمت بیان کر دے (کہ میری چیز اتنی قیمت کی ہے جس اگر کسی نے (غیر منقولی) چیز  
مثلاً زمین کا دعویٰ کیا تو مدعی اس کی حدود (ارقبہ کو) تین حدود کا بیان کر دینا بھی کافی ہے اور ان حدود کے مالکوں کا  
نام بھی بتلائے اور اگر وہ مشہور نہ ہوں تو ان کے باپ دادوں کا نام بھی ضرور ذکر کرے اور یہ بھی بیان کرے کہ  
زمین چسپ میرا دعویٰ ہے ٹھیک مدعا علیہ کے قبضہ میں ہے اور غیر منقولی چیز میں فقط مدعی کے مدعا علیہ کی تصدیق  
رہنے سے قبضہ ثابت نہیں ہو سکتا بلکہ قبضہ مدعی کو گواہوں کی ثابت کرنا چاہیے یا خود قاضی کو معلوم ہو جائے (تب  
میں ثابت ہو جائیگا بخلاف منقولی چیزوں کے) کہ ان میں طریق کے محض اقرار سے بھی ثابت ہو جائیگا) اور مدعی بھی  
کر کرے کہ میں مدعا علیہ سے اس زمین کو لینا چاہتا ہوں اور اگر دعویٰ دھن کا ہو تو اس کا وصف بیان کرے (کہ  
میں تم سے اور اتنی ہی) اور یہ کہ میں اس سے یہ لینا چاہتا ہوں پس اگر دعویٰ ٹھیک ہو تو قاضی اس چیز  
بابت مدعا علیہ سے جواب طلب کرے اگر وہ اسکے دعوے کا اقرار کرے تو دینے کا حکم ہو جائے اور اگر انکار کرے  
اس وقت مدعی اپنے دعوے کے گواہ پیش کرے اور اگر اسکے پاس گواہ نہ ہوں اور یہ قسم لینے چاہے تو مدعا علیہ  
مردی جاوے اور مدعی قسم نہیں آسکتی اور مطلق ملک کے دعوے میں قابض کے گواہ نہیں سے جائینگے اور اگر قابض  
غیر قابض دونوں اپنے اپنے گواہ پیش کریں تو غیر قابض کے گواہ بہتر ہونگے (یعنی یہی سبے جائینگے اس وقت  
ض کے نہیں جائینگے) اگر مدعا علیہ (سے قسم کھائے کہ کو کہا گیا اور اس) نے ایک دفعہ صاف انکار کر دیا کیس قسم  
ملک تانا چپ ہو گیا تو (مدعی کے لیے) قاضی حکم کر دے (یعنی اسے ڈگری دیدے) اور مدعا علیہ کو تین دفعہ  
کے لیے کہنا سنبھے اور مدعا علیہ اگر منکر ہو تو اسے ان امور میں قاضی قسم نہ دے بھل جرح وعتبہ اہل

۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

روپیہ دیدیا ہوا ان تینوں صورتوں میں اگر وکیل کے پاس تلف بھی ہو گیا ہو تو یہ جب بھی وصول کر سکتا (ہی) اگر کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ میں امانت لینے کے لیے وکیل کیا گیا ہوں اور جبکہ پاس امانت تھی اُسے اُسکی تصدیق کی (کر) بیشک یہ امانت لینے کو وکیل کیا گیا ہو) تو اسکو یہ حکم نہ کیا جائے کہ امانت یہ اُس مدعی وکالت کو دیدے اور اسی طرح اگر کوئی امانت کو اُسکے مالک سے خریدنے کا دعویٰ کر کے امین سے اسکو لینا چاہے اور امین اسکی تصدیق کرے (تو تب بھی اُسکو دینے کا حکم نہ کیا جائے) اگر کوئی یہ دعویٰ کرے کہ اس امانت کا مالک مر گیا ہے اور یہ لینے سے پہلے میراث چھوڑی ہے اور جبکہ پاس وہ امانت تھی اُسے اُسکی تصدیق کی تو وہ امانت اسکو دیدے اگر کسی کو ایک شخص نے اپنا روپیہ وصول کرنے کے لیے وکیل کیا اور (جب وکیل نے اُسکے قرضدار سے انعام قرضدار نے یہ دعویٰ کیا کہ مجھ سے تو اصل مالک روپیہ لے چکا ہے تو اب یہ قرضدار اس وکیل کو روپیہ دیدے اور آپ اصل مالک کے سر مور اور (اگر وہ انکار کرے) تو اُسے قسم دلائے اگر خریدی ہوئی لوٹڈی میں کوئی عیب تھا اُسکے منہ کے لیے مشتری نے کسی کو وکیل کیا اسکی درخواست پر بائع نے دعویٰ کیا کہ مشتری اس عیب پر راضی ہو گیا تھا تو اس صورت میں یہ وکیل لوٹڈی کو بائع پر واپس نہ کرے یہاں تک کہ مشتری قسم نہ کھائے (کہ میں اس عیب پر راضی نہ ہوا تھا اگر کھالی تو پھر جائیگی ورنہ نہیں) اگر کسی نے ایک شخص کو روپے دے کر یہ ہمارے بال بچوں پر خرچ کر دیا اُسے (وہ دس روپے تو اپنے پاس رکھ لیے اور) اپنے پاس دس روپے اپنے خرچ کرنے تو یہ دس ان دس کے بدلے ہونگے

باب عزیمت الوداع

وکیل کو ہر طرف کوشش کیا، بیان

میں دیکھ کر ہر طرف کا ہلکا ہلکا ہوا تھا۔

مگر دیکھ کر یہ معلوم ہو گیا کہ میرے منوکل نے مجھے وہاں لے کر دیا ہوتا ہے کسی دکان یا باطل ہو گئی یا کیل یا منوکل میں سے کوئی مر گیا یا کوئی بالکل دیوانہ ہو گیا یا مرتد ہو کے (یعنی دین اسلام سے پھر کے) دارالحرب میں چلا گیا یا دو صاحبوں نے دیکھ کر کھانا اٹھا لیا وہ صاحبان ٹوٹ گیا یا منوکل مکان میں تھا وہ کتابت کا روپیہ ادا کرنے سے عاجز ہو گیا یا منوکل غلام تھا جسکو آقا نے تجارت کی اجازت دیدی تھی اب پھر اسے تجارت منع کر کے اسکو ٹھکر دیا یا جس کام کے لیے دیکھ لیا تھا منوکل اسکو خود ہی کرنے لگا (تو ان ساتوں صورتوں میں بھی دکان یا باطل ہو جائیگا)۔

کتاب الدعوی

دعوتِ کلمہ کا بیان

تجھکرنے کے وقت کسی چیز کو اپنی تہلنے کا نام دعویٰ ہے اور مدعی وہ ہے کہ (دعویٰ کر کے تجھکے اور) جب تجھکے

مضبوط کرنی ہو تو اللہ کے نام کے ساتھ اُسکے اوصاف ذکر کرنے سے مضبوط کیجئے کسی وقت یکہستی مجاہد کا نام لینے سے قسم مضبوط نہیں ہوتی (مثلاً اگر کوئی یوں کہے کہ میں جمعہ کے دن مسجد میں منبر کے پاس قسم کھاتا ہوں تو اس سے قسم میں نیچگی نہیں آئیگی اگر نیچگی کرنی ہو تو یوں کہہ دے کہ میں اُس اللہ کی قسم کھاتا ہوں جو گناہوں کا بخشنے والا اور بندوں پر رحم فرمانے والا ہے) اور یہودی سے یوں قسم لیجائے کہ قسم ہے اُس اللہ کی جس نے موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل کی ہے اور نصرانی سے قسم یوں لیجائے کہ قسم ہے اُس اللہ کی جس نے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل نازل کی ہے اور آتش پرست سے اس طرح کہ قسم ہے اُس اللہ کی جس نے آگ پیدا کی ہے اور بت پرست سے اللہ ہی کی قسم کھلائی جائے اور ان سب کو ان کے عبادت خانوں میں قسم نہ دی جائے اور حاصل دعویٰ پر قسم دینی چاہیے مثلاً بیع کے دعوے میں قسم کھانیوالوں کہے کہ خدا کی قسم ہم دونوں میں اب بیع نہیں ہے اور نکاح کے دعوے میں یوں کہے کہ خدا کی قسم ہم دونوں میں اسوقت نکاح نہیں ہے اور غصب کے دعوے میں کہے خدا کی قسم اب اُس چیز کا پھیر دینا مجھ پر واجب نہیں ہے اور طلاق کے دعوے میں کہے کہ خدا کی قسم یہ عورت اسوقت مجھ سے بائن نہیں ہے اگر کسی نے پڑوس (ہمسایگی) کے سبب حق شفعہ کا دعویٰ کیا یا بائنہ طلاق والی عورت نے عدت کے دنوں کے نفقہ کا دعویٰ کیا اور وہ مشتری یا شوہر یہ اعتقاد نہیں رکھتے (مثلاً دونوں شافعی المذہب ہیں کہ امام شافعی علیہ الرحمہ کے مذہب میں نہ پڑوسی کو حق شفعہ پہنچتا ہے اور نہ بائنہ طلاق والی کا نان نفقہ شوہر کے ذمہ ہے) تو ایسی صورت میں اس مشتری یا شوہر کو سبب پر قسم دیجائیگی (مثلاً وہ مشتری یوں کہے خدا کی قسم یہ مکان میں نے نہیں خریدا یا شوہر قسم کھائے کہ میں نے اسے بائنہ طلاق نہیں دی) اور اگر کسی کو ایک غلام میراث میں پہنچا تھا دوسرے شخص نے غلام پر دعویٰ کر دیا کہ یہ میرا ہے تو اسکو علم پر قسم دیجائے (یعنی مدعا علیہ یوں کہے کہ خدا کی قسم میں نہیں جانتا کہ یہ غلام اسکا ہے اور اگر کسی نے ایک غلام کسی کو دیدیا یا اسے خریدیا تو ان دونوں صورتوں میں اس شخص کو امر واقعی پر قسم دیجائیگی (جانتے نہ جاننے پر نہیں دی جائیگی) ثلاً قسم کھانے والا یوں کہے کہ خدا کی قسم یہ غلام میرا ہے اس مدعی کا نہیں ہے) اگر مدعا علیہ یعنی منکر اپنی قسم کا غیر بلا مدعی کو کچھ دیکر قسم کی بابت اسے صلح کرنے کو یہ درست ہے پھر اس منکر (مدعا علیہ) کو قسم نہیں دیجائیگی۔

## باب التحالف

آپس میں قسم کھانے کا بیان

تاکرالی مشتری مقدار قیمت یا مقدار بیع میں اختلاف کریں (مثلاً بائع کہے قیمت ایک نہار روپیہ اور مشتری

کرنے کے بعد رجوع کرنا۔ لوٹنی کو ام ولد کرنا غلام ہونا نسب ثابت ہونا۔ حق و لا۔ حد لعان ف نکاح میں قسم نہ  
 دلانے کی صورت یہ ہو کہ ایک شخص نے ایک عورت پر یہ دعویٰ کیا اس سے میر نکاح ہو گیا اور عورت انکار کرتی  
 ہو تو عورت کو قسم نہیں دینگے یا عورت نے دعویٰ کیا ہو اور مرد منکر ہو تو مرد کو قسم نہیں دینگے اور رجعت کی صورت  
 یہ ہو کہ ایک عورت نے مرد پر عدت کے بعد یہ دعویٰ کیا کہ اس نے عدت میں مجھ سے رجعت کر لی تھی اور وہ انکار کرتا ہو  
 تو اس وقت مرد کو قسم نہیں دینگے اور ایلا کی صورت یہ کہ ایلا کی مدت گزرنے کے بعد ایک شخص نے دعویٰ کیا  
 کہ میں نے اس عورت سے ایلا کی مدت میں رجعت کر لی تھی اور عورت انکار کرتی ہو یا عورت دعویٰ کرتی ہو اور  
 مرد منکر ہو اور ام ولد کی صورت یہ کہ ایک لوٹنی نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے آقا سے میرے بچے ہو اور آقا انکار  
 کرتا ہے تو اب آقا پر قسم نہیں ہو اور غلام ہونے کی صورت یہ ہو کہ ایک لڑکے پر جس کے باپ کا کچھ پتہ نہیں تھا کسی  
 یہ دعویٰ کیا کہ یہ میرا غلام ہو اور وہ انکار کرتا ہو تو اس پر قسم نہیں ہو اسی پر اور باقی چار صورتوں کو بھی قیاس کر لیا  
 چاہیے یعنی لمخصات قاضی امام فخر الدین رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ فتویٰ اسپر ہے کہ منکر کو ان چھویں مقدمہ  
 میں بھی قسم دی جائے (یعنی سوائے حد اور لعان کے اور سب میں قسم دی جائے) اور چور کو قسم دی جائے اگر وہ قسم  
 انکار کرے تو وہ چوری کے مال کا ضامن ہو (اس سے زبردستی دلایا جائے) اور اس وقت ہاتھ نہ کاٹا جائے اگر کسی  
 عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے میاں نے مجھے صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدی ہو (اور وہ میاں طلاق دینے کا منکر  
 ہو) تو اس کے میاں کو قسم دی جائے اگر وہ قسم سے انکار کرے تو نصف مہر کا وہ ضامن ہے (اُسے دینا پڑیگا) اگر خون  
 کے مقدمہ میں کوئی خون کرنے سے انکار کرے تو اُسے قسم دی جائے اور اگر خون کرنے میں قسم سے بھی انکار کرے تو اسے  
 قہر کر دی جائے یہاں تک کہ یا خون کرنے کا اقرار کرے یا قسم کھالے اور خون کرنے کے سوا اور چیزوں میں (مثلاً ہاتھ  
 توڑنے میں یا پیر توڑنے میں قسم سے انکار کرنے پر) قصاص ہی لیا جائے (یعنی بدلہ میں اس کا بھی ہاتھ یا پیر ہی  
 توڑا جائے اگر مدعی یہ کہے کہ میرے حاضر ہیں اور مدعا علیہ سے قسم کھلوائے تو مدعا علیہ کو قسم نہ دی جائے ہاں مدعا  
 علیہ سے لوں کہا جائے کہ تین روز کے لیے تو ایک حاضر ضامن دیرے اگر وہ ضامن دینے سے انکار کرے تو  
 مدعی اُسے سر ہو جائے جہاں وہ مدعی اُسکے ساتھ جائے اور اگر مدعا علیہ سافر ہے تو قاضی کی کچری کے  
 وقت تک یہ اُسکے پیچھے لگا رہے اور قسموں میں نقطہ السد کی قسم کا اعتبار ہے (یعنی مدعا علیہ اگر قسم کھائے تو لہم  
 کی قسم کھائے کہ السد کی قسم مجھ پر مدعی کا کچھ نہیں ہو) طلاق اور آزادی کی قسم کھائے ہاں اگر مدعی اصرار کرے  
 کہ میں طلاق ہی کی یا آزادی ہی کی قسم کھلوں گا تو اس وقت ایسی قسم کا بھی اعتبار کر لیا جائیگا اور قسم اگر زیادہ

یہ دعویٰ ہے کہ میں نے اس عورت سے رجعت کر لی تھی اور وہ انکار کرتی ہو یا عورت دعویٰ کرتی ہو اور مرد منکر ہو اور ام ولد کی صورت یہ کہ ایک لوٹنی نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے آقا سے میرے بچے ہو اور آقا انکار کرتا ہے تو اب آقا پر قسم نہیں ہو اور غلام ہونے کی صورت یہ ہو کہ ایک لڑکے پر جس کے باپ کا کچھ پتہ نہیں تھا کسی یہ دعویٰ کیا کہ یہ میرا غلام ہو اور وہ انکار کرتا ہو تو اس پر قسم نہیں ہو اسی پر اور باقی چار صورتوں کو بھی قیاس کر لیا چاہیے یعنی لمخصات قاضی امام فخر الدین رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ فتویٰ اسپر ہے کہ منکر کو ان چھویں مقدمہ میں بھی قسم دی جائے (یعنی سوائے حد اور لعان کے اور سب میں قسم دی جائے) اور چور کو قسم دی جائے اگر وہ قسم انکار کرے تو وہ چوری کے مال کا ضامن ہو (اس سے زبردستی دلایا جائے) اور اس وقت ہاتھ نہ کاٹا جائے اگر کسی عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے میاں نے مجھے صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدی ہو (اور وہ میاں طلاق دینے کا منکر ہو) تو اس کے میاں کو قسم دی جائے اگر وہ قسم سے انکار کرے تو نصف مہر کا وہ ضامن ہے (اُسے دینا پڑیگا) اگر خون کے مقدمہ میں کوئی خون کرنے سے انکار کرے تو اُسے قسم دی جائے اور اگر خون کرنے میں قسم سے بھی انکار کرے تو اسے قہر کر دی جائے یہاں تک کہ یا خون کرنے کا اقرار کرے یا قسم کھالے اور خون کرنے کے سوا اور چیزوں میں (مثلاً ہاتھ توڑنے میں یا پیر توڑنے میں قسم سے انکار کرنے پر) قصاص ہی لیا جائے (یعنی بدلہ میں اس کا بھی ہاتھ یا پیر ہی توڑا جائے اگر مدعی یہ کہے کہ میرے حاضر ہیں اور مدعا علیہ سے قسم کھلوائے تو مدعا علیہ کو قسم نہ دی جائے ہاں مدعا علیہ سے لوں کہا جائے کہ تین روز کے لیے تو ایک حاضر ضامن دیرے اگر وہ ضامن دینے سے انکار کرے تو مدعی اُسے سر ہو جائے جہاں وہ مدعی اُسکے ساتھ جائے اور اگر مدعا علیہ سافر ہے تو قاضی کی کچری کے وقت تک یہ اُسکے پیچھے لگا رہے اور قسموں میں نقطہ السد کی قسم کا اعتبار ہے (یعنی مدعا علیہ اگر قسم کھائے تو لہم کی قسم کھائے کہ السد کی قسم مجھ پر مدعی کا کچھ نہیں ہو) طلاق اور آزادی کی قسم کھائے ہاں اگر مدعی اصرار کرے کہ میں طلاق ہی کی یا آزادی ہی کی قسم کھلوں گا تو اس وقت ایسی قسم کا بھی اعتبار کر لیا جائیگا اور قسم اگر زیادہ



منہ پر اسٹیک لینے ہی طے کا قول مع قسم کے معتبر ہوگا اور عینا کام رہ گیا ہے اس میں دونوں پر قسم آئیگی اور عینیک ٹوٹ جائیگا اگر سبیاں ہوی کے درمیان گھر کے سبب میں جبکہ ہوا ہو رہی ہے یہ سب میرا ہے سبیاں کہے یہ سب میرا ہے تو ایسی صورت میں دونوں کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا یعنی جو چیز جسکے کارآمد سمجھی جائیگی اسی کو دی جائیگی اور جو چیزیں دی ہیں کہ دونوں کے کارآمد ہیں وہ ہی شومہ رہی کو ملیں گی اور دونوں میں سے ایک مرحلے (اور مرنے والے کا) حالت دعویٰ کرنے لگے) تو دونوں کی کارآمد چیز زندہ کو ملیگی اور اگر دونوں میں سے ایک مملوک (یعنی غلام یا نوکر) ہو تو اگر دونوں زندہ ہیں تو اسباب زندہ کو ملیگا اور اگر ایک مر گیا ہے تو جو زندہ ہے اسی کو ملیگا فصل اگر مالک علیہ نے امتنع کے دعوے کے جواب میں ایوں کہا کہ یہ چیز (جسکا تو دعویٰ کرتا ہے) میرے پاس فلاں شخص نے جو اس وقت یہاں نہیں اور امانت رکھی ہو یا کر یہ پر سے رکھی ہو یا ملنے کے لئے رکھی ہو یا میرے پاس رہن رکھی ہو یا میں نے اس سے زبردستی چھین لی ہے اور پہلے اس کہنے پر گواہ ہی پیش کرے تو ان لہا پنجوں صورتوں میں مدعی کا دعویٰ خارج کر دیا جائیگا اور اگر یوں کہے کہ میں نے فلاں آدمی سے جواب یہاں نہیں ہے مولیٰ ہی یا مدعی کہے کہ یہ چیز میرے پاس سے چوری گئی ہے اور قاصد بعض کہے کہ یہ میرے پاس امانت رکھی ہے اور اس پر گواہ لے آئے تو ان دونوں صورتوں میں دعویٰ خارج نہ ہوگا اگر مدعی کہے کہ میں نے یہ چیز فلاں آدمی سے خریدی ہے اور قاصد بعض کہے کہ میرے پاس اسی نے یہ امانت رکھی ہے تو اس صورت میں بھی دعویٰ خارج ہو جائیگا +

## باب ثانی علیہ الرجال

ایک چیز پر دو شخصوں کے دعویٰ کرنا سبیاں

ت اگر ایک چیز ایک شخص کے پاس ہو اور دوسرا مدعی کھڑے ہو کر اس کو گواہوں سے اپنی ہونا ثابت کر دیں تو یہ دونوں کو نصف نصف ولادی جائیگی اور اگر دوسرا مدعی ایک عورت سے اپنا اپنا نکاح ہونا گواہوں سے ثابت کرے تو دونوں کے گواہوں کی گواہی رد کر دی جائیگی اور وہ عورت اس کو ملیگی جسکو یہ خود ہی بتا کہے یا جسکے گواہ پہلے گذریں اور اگر کوئی چیز ایک ہی شخص سے خریدی ہے پر دوسرا مدعی ہو کر گواہ پیش کر دیں تو ہر ایک کو وہ چیز آدھی آدھی نصف نصف بنت پر ولادی جائیگی چاہے ہر ایک بیٹے چاہے نہ لے اور اگر مقدمہ کا فیصلہ ہو چکے بعد ایک مدعی آدھی چیز لینے سے انکار کرے تو دوسرا مدعی ساری نہیں لے سکتا اور اگر دوسرا مدعی تھے) دونوں نے خریدی کی تاریخ بیان کی تو جسکی تاریخ پہلی ہوگی اسی کو ڈگری دی جائیگی ورنہ جسکا قبضہ ہوگا اسی کو ملیگی اور خریدنے کا دعویٰ اور اس کے گواہ ہبہ کے دعوے اور اس کے گواہوں سے بہتر نہیں اور خریدنے کا دعویٰ اور مہر میں لینے کا دعویٰ دونوں برابر ہیں اور مہر میں ہبہ سے

ترجمہ اردو کنونشن

کہے یا نہیں یا بیع کی بابت بالغ کہے ہیں نے دس من گہوں بیچے ہیں اور مشتری کہے تو نے بیس من بیچے ہیں تو ان میں سے جو نہ گواہ لے آئے اسی کے موافق حکم کر دیا جائیگا اور اگر دونوں ہی گواہ لے آئیں تو جس کے گواہوں سے زیادہ ثابت ہوگا اسی کے موافق حکم کر دیا جائیگا۔ اور اگر دونوں گواہ نہ لاسکیں اور نہ دونوں ایک دوسرے کے کہنے پر راضی ہوں تو اب دونوں قسم کھائیں اور اول مشتری کو قسم دی جائے اور اگر دونوں میں سے ایک بھی بیع فرما کر چاہے تو قاضی فرسخ کر دے اور جو قسم کھانے سے انکار کریگا دوسرے کا دعویٰ اس پر ثابت ہو جائیگا۔ اور اگر تہمت ادا ہونے کی مدت میں دونوں کا اختلاف ہو اٹھلا ایک کہے قیمت دس روز کے بعد دینی ٹھیری تھی دوسرے کہے مدت کچھ نہیں ٹھیری تھی یا شرط بخیر میں جھگڑا ہوا (ایک کہے بیع مع اختیار کے ہوئی دوسرے کہے بلا اختیار ہوئی یا ٹھوڑی سی قیمت کے لینے میں اختلاف ہو) ایک کہے تو نے چوتھائی لیلی ہے دوسرے کہے میں نے کچھ بھی نہیں لی یا بیع تلف ہونے کے بعد مقدار قیمت میں نزاع ہو (ایک کہے قیمت دس روپے تھی دوسرے کہے پانچ روپے تھی یا بیع میں سے کچھ حصہ تلف ہونے کے بعد جھگڑا ہو یا (آقا اور دکان کے درمیان) بدل کتابت کی مقدار میں جھگڑا ہو یا بڑھتی توڑ لینے کے بعد اس المال کی مقدار وغیرہ میں جھگڑا ہو تو ان سب صورتوں میں بالغ مشتری کو قسم نہیں دی جائیگی اور سب صورتوں میں منکر کے کہنے کو بیع قسم کے اعتبار کیا جائیگا (یعنی جب مدعی گواہ نہ لاسکا اور اگر بیع ٹوٹنے کے بعد بالغ مشتری کے درمیان قیمت کی مقدار میں نزاع ہو تو دونوں کو قسم دلائیگا اور پہلی ہی بیع پھر لوٹ آئیگی) (یعنی ان کا بیع تو طرنا بیکار اور بیع بدستور رہیگی اگر مایاں بیوی کا مہر کی مقدار میں جھگڑا ہو تو ان میں سے جو گواہ پیش ہوں اسی کو ڈگری دی جائیگی اور اگر دونوں گواہ پیش کر دیں تو عورت کی ڈگری ہوگی اور اگر دونوں گواہ نہ لاسکیں تو دونوں پر قسم آئیگی (یعنی دونوں کو قسم کھانی ہوگی) اور نکاح نہیں ٹوٹے گا بلکہ مہر مثل کو حکم ٹھیر لیا جائیگا اگر مہر مثل اتنا ہی جتنا شوہر کہتا ہے یا اس سے کم ہی تو دونوں صورت میں شوہر کے کہنے کے موافق حکم ہوگا اور اگر مہر مثل اتنا ہے جتنا عورت کہتی ہے یا اس سے زیادہ ہے تو دونوں صورتوں میں عورت کے کہنے کے موافق حکم ہوگا اور اگر مہر مثل دونوں کے کہنے کے بیچ بیچ میں ہو تو مہر مثل ہی کا حکم کیا جائیگا اگر ٹھیکہ دینے اور لینے والے کا ٹھیکہ کر کے روپیہ وغیرہ) میں کام پورا کرنے سے پہلے بیع ہو جائے تو دونوں کو قسم دیگے اور بعد کام پورا کرنے کے نزاع ہونے کی صورت میں قسم نہیں دینگے اس وقت ٹھیکہ لینے والے کا کہنا بیع ستم کے معتبر ہوگا اور تورا سا کام کرنے کے بعد نزاع ہونا مثل سے کام کے بعد نزاع ہونے کے ہی (یعنی دونوں کا ایک ہی حکم ہے وہ یہ کہ جتنا کام ہو چکا ہے اس میں دونوں کو قسم دینی)

ہی ماں پیدا ہوا ہمارا ہی ہو (یعنی ہر ایک مدعی ہی ثابت کرے) اور دونوں اسکے پیدا ہونے کی تاریخ ہی بیان کریں  
 جس کی تاریخ انکی عمر کے مطابق پڑیگی وہ بچہ اسی کو دلا دیا جائیگا اور اگر عمر معلوم نہ ہو سکے تو یہ بچہ دونوں کا رہیگا  
 اور کوئی گواہ مع تاریخ دونوں کے پاس ہیں ایک دوسرے سے بڑھا ہوا نہیں ہی اگر ایک چیز ایک شخص کے قبضہ  
 میں ہو اور وہ شخص غیر قابض اسپر مدعی ہیں انہیں سے ایک کے گواہ یہ بیان کرتے ہیں کہ یہ چیز اہل میں ہمارے مدعی  
 کو اور اس قابض نے انکی زبردستی دبا رکھی اور دوسرے مدعی کے گواہ کہتے ہیں کہ یہ اہل میں ہمارے مدعی کی ہوتی ہے  
 اس کے پاس بطور امانت رکھی ہو تو دونوں کے گواہ برابر ہیں (یعنی وہ چیز انہیں سے کسی کو بھی نہیں ملیگی) اگر ایک  
 ہانڈے دو مدعی ہیں ایک اسپر سوار ہی دوسرا لگام پکڑے ہوئے ہی یا ایک کپڑے کے دو مدعی ہیں ایک پہنے ہوئے  
 اور دوسرا آستین پکڑے ہوئے ہی تو انہیں جو جانور پر سوار اور جو کپڑا پہنے ہوئے ہی انکا حق اُن دونوں سے  
 زیادہ ہو لہذا جانور سوار کو ملیگا اور کپڑا پہنے والے کا ہوگا اگر ایک اونٹ کے دو مدعی ہوں کہ انہیں سے ایک کا اسپر  
 اور دلا ہوا ہی (دوسرا ویسے ہی پکڑے ہوئے ہی تو یہ اونٹ بوجھ کے مالک کو ملیگا اور اگر ایک دیوار پر دو آدمیوں کا  
 چڑھا ہوا کہ انہیں سے ایک کی چھت کی کڑیاں اسپر رکھی ہوئی ہیں (اور دوسرے کی نہیں ہیں) تو وہ دیوار ان  
 دونوں کے ہی ہوگی یا یا سی دیوار پر چھڑا ہوا کہ ایک کے گھر سے ملی ہوئی ہو (اور دوسرے کے سے کسی قدر علیحدہ ہو) تو  
 وہ دیوار اسی کی ہوگی جس کے گھر سے ملی ہوئی ہو دوسرے کی نہیں ہو۔ ایک کپڑا ایک کے ہاتھ میں ہے اور دوسرے کے ہاتھ میں  
 اسکا ایک پلہ ہو تو دونوں کو آدھا آدھا بانٹ دیا جائے ایک لوہا کا (ایک آدمی کے پاس) ہے جو اپنا حال سمجھتا  
 کہ بٹا ہو اب وہ لوہا کہتا ہو کہ میں آزاد ہوں کسی کا غلام نہیں ہوں اور وہ آدمی کہتا ہو کہ یہ میرا غلام ہے) تو لوہے  
 کا ہاں معتبر ہوگا اور اگر سمجھدار لوہا (یوں کہے کہ میں خاں شخص کا غلام ہوں یا اپنا حال نہ کہہ سکے تو ان دونوں  
 صورتوں میں انھی کا غلام رہیگا جس کے پاس ہو اگر ایک مکان کی دس کوٹھڑیاں ایک کے پاس ہیں اور ایک کوٹھڑی  
 ایک کے پاس ہو تو اس مکان کا عین (یعنی آگن) دونوں کا آدھا آدھا ہوگا ایک زمین کے اگر دو مدعی ہیں اور ہر ایک  
 کا یہ دعویٰ ہو کہ زمین میری ہو اور انہیں سے ایک نے اسپر مینٹیں ہاتھ رکھی ہیں یا مکان بنایا تھا یا اسپر کنواں کھنوا  
 تھا تو یہ زمین انھی کی ہوگی جس کے قبضہ میں ہو (یعنی جسے ہیں یہ تصرف کر کے ہیں) جیسا کہ اگر کوئی انہیں سے اس ضمن  
 میں پیش کرے کہ یہ زمین میرے قبضہ میں ہو (تو انھی کو ملتی ہو ہی حکم اسکا ہی ہے) +

## باب دعویٰ النسب

دعویٰ نسب کیا ہے

بہتر ہے یعنی اگر ایک شخص کسی چیز پر دین کا دعویٰ کرے اور یہ میرے پاس رہتا ہے اور دوسرا کہے یہ مجھے ملا  
 شخص نے بخند ہی ہو تو دین کا دعویٰ مقدم ہو گیا اگر دو شخص غیر قابض کسی چیز پر ملکیت کا دعویٰ کر کے گواہوں  
 مع تاریخ ثابت کر دیں یا دونوں ایک ہی سے خریدنے کو گواہوں سے ثابت کر دیں تو (دونوں صورتوں میں) جس  
 مدعی کی تاریخ اول ہوگی اسی کو ڈگری دی جائیگی اور اگر ایک مدعی نے ایک شخص سے خریدنا گواہوں سے ثابت کیا  
 اور دوسرے نے دوسرے شخص سے اور دونوں تاریخ ہی ایک ہی بیان کی تو دونوں مدعی برابر رہیں گے (یعنی وہ  
 چیز دونوں کو ادھی ادھی دی جائیگی) اگر غیر قابض نے اپنی ملکیت مع تاریخ گواہوں سے ثابت کی اور قابض کی تاریخ  
 اس سے پہلے سے اسی ملکیت ثابت کرتی ہو یا قابض اور غیر قابض دونوں تاریخ اس دعویٰ پر گواہ پیش کیے کہ یہ میرا  
 گھر پیدا ہوا میری جانور کا ہوا ملکیت کے سبب پر دونوں نے گواہ گزران دیے اور وہ سبب ہی ایسا ہے کہ دونوں  
 نہیں ہو سکتا مثلاً گواہوں سے یہ بیان کرایا کہ یہ سوئی کپڑا اسی نے بنا اسی کی ملک ہے یا یہ دودھ اسی نے دیا اسی  
 ہی یا غیر قابض گواہوں سے فقط اتنا ثابت کرایا کہ یہ چیز میری ہے اور قابض کے گواہوں سے یہ بیان کیا کہ ہمارا  
 مدعی نے اس مدعی ثانی سے خریدی ہو تو ان سب صورتوں میں قابض کی ڈگری ہوگی مگر ایک چیز پر دو مدعی ہوں  
 یہ کہے میری یہ کہے میری (ہر) اور دونوں کے گواہ ایک دوسرے سے خریدنا بیان کریں (یعنی ان ہی دونوں پر  
 سے اس کے گواہ کہیں اس خریدی ہو اس کے گواہ کہیں اس خریدی ہو) تو دونوں کے گواہ ساقط الاعتبار ہونگے اور  
 وہ گھر وغیرہ قابض ہی کے پاس چھوڑ دیا جائیگا اور ایک کے گواہوں کے گنتی زیادہ ہونے سے اس کے دعویٰ پر غور  
 کو ترجیح نہیں دی جائیگی اگر ایک مکان ایک شخص کے قبضہ میں ہو اور دوسرے دعویٰ کیا کہ ہمیں آدھا میرا ہے اور  
 میرے دعویٰ کیا کہ سارا ہی میرا ہے اور دونوں گواہ ہی پیش کر لے تو اسی صورت میں آدھے کے مدعی کو چاہیے  
 مکان ملے گا اور سارے کے مدعی کو باقی کے تین حصے ف یہ حکم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک ہے جس کی  
 دلیل یہ ہے کہ امام موصوف فرماتے ہیں کہ شخص سارے کا مدعی ہو تو اس کے کوئی مخالف ہی نہیں ہو لہذا آدھا  
 مکان تو بلا نزاع اس کا ہو گا اور باقی کے آدھے میں دونوں کا نزاع چونکہ ایک درجہ کا ہے لہذا وہ آدھا دونوں میں  
 نصف نصف کر دیا جائیگا اس حساب سے ایک کو ایک چوتھائی پہنچے گا اور دوسرے کو تین چوتھائی اور صاحبین کا مذہب  
 یہ ہے کہ اس مکان کے تین حصے کیے جائیں گے جن میں سے ایک حصہ نصف کے مدعی کا اور دو حصے اس کے جو سارے کا مدعی  
 ہے حاشیت اور اگر وہ مکان اپنی زمینوں ہی کے قبضہ میں ہو کہ جن میں سے ایک آدھے کا مدعی ہے اور دوسرا  
 کا) تو مکان سارے کے مدعی کو مل جائیگا اگر دو شخص ایک جانور کے پتہ پر اس بات کے گواہ پیش کریں کہ یہ ہمارا

ترجمہ اور ذکر اہل حق

ت غیر کا حق پانے ذمہ ثابت ہوئی نہ کر سنے کو (شرع میں) اقرار کہتے ہیں اور جو جسے حق کا اقرار کرے اُسے مقرّر کہتے ہیں اور جو اقرار کرے اُسے مقرّر کہتے ہیں) اگر کوئی آزاد عاقل بالغ کسی کے حق کا اقرار کرے تو یہ اقرار صحیح ہے اگرچہ وہ گول مول ہی ہو مثلاً دیوں کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کی کوئی چیز ہے یا کچھ حق یا کچھ اس گول مول کو اس سے زبردستی بیان کرایا جائیگا اور بیان میں وہ ایسی چیز کہ جسکی کچھ قیمت ہی ہو پھر اگر مقرّر اس سے زیادہ کا دعویٰ کرے تو اس وقت اس مقرّر کا قول مع قسم کے مستبر ہوگا اگر کسی نے یوں اقرار کیا کہ میرے ذمہ فلاں کا مال ہے (یہ نہیں کہا کہ کتنا ہی) اب اگر وہ ایک درہم سے کم بتلانے لگے تو اسکا اعتبار نہیں کیا جائیگا اور اگر بڑے مال کا اقرار کیا تو ذمہ اب رزق کی مقدار کا اقرار ثابت ہوگا اور اگر یوں اقرار کیا کہ میرے ذمہ بہت بڑا مال ہے تو اس میں نصیبوں (کی مقدار) کا اقرار ثابت ہوگا اور اگر قرائن سے پتہ چلے کہ میں تو بیس روپے کا اقرار ہی اور اگر روپے کہے ہیں کہ میرے ذمہ فلاں کے روپے ہیں تو میں روپے کا اقرار ہی اور اگر کہا کہ میرے ذمہ فلاں روپے ہیں تو یہ روپے کا اقرار ہی اور اگر کہیں کہ اس نے اتنے کی غمدی روپے سے تفریح کر دی ہے) اور اگر یوں اقرار کیا کہ میرے ذمہ اتنے اتنے ہیں تو یہ گیارہ روپے کا اقرار ہے اور اگر کہا کہ اتنے اور اتنے ہیں تو یہ ایک سو روپے کا اقرار ہے اور اگر (یوں) کہا کہ اتنے اور اتنے اور اتنے یعنی تیسری دفعہ میں پھر اور لایا تو اس ایک سو روپے کا اقرار ثابت ہوگا اور اگر چوتھی دفعہ پھر اور ذکر کیا تو اس سے ایک ہزار اور بڑھ جائیگا اگر یوں کہا کہ فلاں کا مجھ پر یا میری طرف اس قدر حق تو یہ فرض کا اقرار ہے اور اگر کہا کہ میرے پاس یا میرے ساتھ یا میرے گھر میں یا میرے صندوق میں یا میری پہلی میں فلاں کے (روپے) ہیں تو یہ بابت کا اقرار ہے اگر ایک دوسرے سے کہا کہ میرا بچہ پر ایک ہزار روپیہ وہ بولائے انکو قول ہے یا کہا پرکھو یا کہا مجھے انکی کچھ مہلت دیدے یا کہا میں خود ادا کر چکا ہوں یا کہا میں دوسرے کا حوالہ دے چکا ہوں تو (سب صورتوں میں) یہ کہنا فرض کا اقرار ہے اور اگر ایسا کوئی لفظ نہیں کہا جس سے اُن روپوں کی طرف اشارہ ہو رہے تھے میں کہتے ہوں) تو اس صورت میں ان سب اقسام کے اقرار ثابت نہ ہوگا اگر کسی نے میعادِ فرض کا اقرار کیا اور جسکے پہلے اقرار کیا تھا اس نے دعویٰ کیا کہ میعادِ فرض نہیں ابی دینے کا تو اسے بھی دینا پڑیگا اور ایسا مقرّر کو میعادِ فرض (موت) پر قسم دینا بھی اور اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کا ایک سو اور ایک سو بیس تو اس تنو سے ہی روپے ہی مراد ہوں گے اور اگر یوں کہا کہ ایک سو اور ایک کپڑے تو تنو کو اس سے بیان کرانے لگے کہ تنو کہنے سے تیری کیا مراد ہے اور اسی طرح اگر یوں کہا ہو کہ ایک تنو اور دو کپڑے ہیں (اس صورت میں) ہی تنو کو اسی بوجہ میں لگے بخلاف اسکے کہ یوں کہا ہو کہ میرے ذمہ ایک سو اور تین کپڑے ہیں (کہ اس اقرار میں سب کپڑے ہی مراد ہونگے) اگر کسی نے یوں اقرار کیا کہ فلاں کا میرے

ترجمہ از وکلاء الدفان  
 اگر کوئی آزاد عاقل بالغ کسی کے حق کا اقرار کرے تو یہ اقرار صحیح ہے اگرچہ وہ گول مول ہی ہو مثلاً دیوں کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کی کوئی چیز ہے یا کچھ حق یا کچھ اس گول مول کو اس سے زبردستی بیان کرایا جائیگا اور بیان میں وہ ایسی چیز کہ جسکی کچھ قیمت ہی ہو پھر اگر مقرّر اس سے زیادہ کا دعویٰ کرے تو اس وقت اس مقرّر کا قول مع قسم کے مستبر ہوگا اگر کسی نے یوں اقرار کیا کہ میرے ذمہ فلاں کا مال ہے (یہ نہیں کہا کہ کتنا ہی) اب اگر وہ ایک درہم سے کم بتلانے لگے تو اسکا اعتبار نہیں کیا جائیگا اور اگر بڑے مال کا اقرار کیا تو ذمہ اب رزق کی مقدار کا اقرار ثابت ہوگا اور اگر یوں اقرار کیا کہ میرے ذمہ بہت بڑا مال ہے تو اس میں نصیبوں (کی مقدار) کا اقرار ثابت ہوگا اور اگر قرائن سے پتہ چلے کہ میں تو بیس روپے کا اقرار ہی اور اگر روپے کہے ہیں کہ میرے ذمہ فلاں کے روپے ہیں تو میں روپے کا اقرار ہی اور اگر کہا کہ میرے ذمہ فلاں روپے ہیں تو یہ روپے کا اقرار ہے اور اگر کہیں کہ اس نے اتنے کی غمدی روپے سے تفریح کر دی ہے) اور اگر یوں اقرار کیا کہ میرے ذمہ اتنے اتنے ہیں تو یہ گیارہ روپے کا اقرار ہے اور اگر کہا کہ اتنے اور اتنے ہیں تو یہ ایک سو روپے کا اقرار ہے اور اگر (یوں) کہا کہ اتنے اور اتنے اور اتنے یعنی تیسری دفعہ میں پھر اور لایا تو اس ایک سو روپے کا اقرار ثابت ہوگا اور اگر چوتھی دفعہ پھر اور ذکر کیا تو اس سے ایک ہزار اور بڑھ جائیگا اگر یوں کہا کہ فلاں کا مجھ پر یا میری طرف اس قدر حق تو یہ فرض کا اقرار ہے اور اگر کہا کہ میرے پاس یا میرے ساتھ یا میرے گھر میں یا میرے صندوق میں یا میری پہلی میں فلاں کے (روپے) ہیں تو یہ بابت کا اقرار ہے اگر ایک دوسرے سے کہا کہ میرا بچہ پر ایک ہزار روپیہ وہ بولائے انکو قول ہے یا کہا پرکھو یا کہا مجھے انکی کچھ مہلت دیدے یا کہا میں خود ادا کر چکا ہوں یا کہا میں دوسرے کا حوالہ دے چکا ہوں تو (سب صورتوں میں) یہ کہنا فرض کا اقرار ہے اور اگر ایسا کوئی لفظ نہیں کہا جس سے اُن روپوں کی طرف اشارہ ہو رہے تھے میں کہتے ہوں) تو اس صورت میں ان سب اقسام کے اقرار ثابت نہ ہوگا اگر کسی نے میعادِ فرض کا اقرار کیا اور جسکے پہلے اقرار کیا تھا اس نے دعویٰ کیا کہ میعادِ فرض نہیں ابی دینے کا تو اسے بھی دینا پڑیگا اور ایسا مقرّر کو میعادِ فرض (موت) پر قسم دینا بھی اور اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کا ایک سو اور ایک سو بیس تو اس تنو سے ہی روپے ہی مراد ہوں گے اور اگر یوں کہا کہ ایک سو اور ایک کپڑے تو تنو کو اس سے بیان کرانے لگے کہ تنو کہنے سے تیری کیا مراد ہے اور اسی طرح اگر یوں کہا ہو کہ ایک تنو اور دو کپڑے ہیں (اس صورت میں) ہی تنو کو اسی بوجہ میں لگے بخلاف اسکے کہ یوں کہا ہو کہ میرے ذمہ ایک سو اور تین کپڑے ہیں (کہ اس اقرار میں سب کپڑے ہی مراد ہونگے) اگر کسی نے یوں اقرار کیا کہ فلاں کا میرے

ت ایک شخص نے لونڈی بچی ہتی اور مشتری کے ہاں جا کر بکنے کے وقت سے لیکر چھ مہینے سے ہی کم میں اس کے بچہ ہو گیا اور بچہ دسلے نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرے لطف سے ہو گیا باعث میرا ہی تو ہی کا ہو گا اور یہ لونڈی اس کی ام ولد ہو گی اور بچہ ٹوٹ جائیگی اور مشتری کے دام واپس دیدے جائینگے اگرچہ مشتری کا دعویٰ بلنے کے ساتھ ہی ہو یا بعد میں ہو اور یہی حکم اس صورت میں ہو کہ بلنے اس بچہ پر لونڈی کے مرنے کے بعد دعویٰ کرے بخلاف بچہ کے مرنے کے بعد دعویٰ ہونے کا اور دونوں کا آزاد ہونا اس حکم میں (مثلاً دونوں کے مرنے کے ہر وقت یعنی اگر کسی نے لونڈی بچی اور اس کے چھ مہینے سے کم میں بچہ پیدا ہو گیا پھر لونڈی کو مشتری نے آزاد کر دیا تو نسب ثابت ہونے میں اس کا حکم ہی وہی ہے جو اس لونڈی کے مرنے کی وقت حکم یعنی بلنے کا نسب ثابت ہو جائیگا اور اگر بچہ کو آزاد کیا اور پھر بلنے نے دعویٰ کیا تو اب یہ بچہ اس کا نہیں ٹھہریگا اور اگر وہ چھ مہینے سے زیادہ میں بچہ جنی ہو تو اس وقت بلنے کا یہ دعویٰ خارج کر دیا جائیگا ہاں اگر مشتری ہی اس کی تصدیق کرے (تو اس صورت میں پھر وہ بلنے کا بیٹا قرار دیا جائیگا) اگر دو جوڑواں بچے پیدا ہوئے اب اگر ان سے ایک کو کوئی یوں کہے کہ یہ میرا تو دونوں اس کی ٹھہریگے پس اگر مالک نے ان سے ایک بچہ یا اور مشتری نے خرید کر اسے آزاد ہی کر دیا اس کے بعد بلنے نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیٹا تو دونوں کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا اور مشتری کا آزاد کرنا بیکار ہو گا ایک آدمی کے پاس ایک لڑکا ہے اسے یہ کہا کہ یہ لڑکا فلاں شخص کا بیٹا ہے پھر کہا کہ میرا ہی بیٹا ہے تو اب یہ اس کا بیٹا نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ شخص جس کا بیٹا ہونے کا اس نے اقرار کیا تھا اس کے بیٹا ہونے سے انکار ہی کرے اگر ایک لڑکا ایک سلمان اور ایک عیسائی کے پاس ہی عیسائی کہتا ہے یہ میرا بیٹا ہے اور سلمان کہتا ہے میرا غلام ہے تو یہ لڑکا عیسائی کا بیٹا آزاد ہو اگر وہ میاں بیوی کے پاس ایک لڑکا ہے میاں کہتے ہیں یہ میرا لڑکا اور بیوی سے ہی اور بیوی کہتی ہے کہ یہ میرا بیٹا تو دوسرے شخص سے ہے تو وہ ان دونوں کا ہو گا کسی نے ایک لونڈی خریدی تھی اس کے بچہ ہوا اور مشتری نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا لڑکا ہے (پھر وہ لونڈی کسی اور کی نکلی تو اب یہ مشتری اس بچے کی قیمت بھرے اور بچہ آزاد ہو اور اگر یہ بچہ مر جائے تو اس وقت بچہ کی قیمت مشتری کو نہیں دینی پڑیگی اگرچہ یہ بچہ کچھ مال ہی چھوڑے (جو ورنہ ہو کر اس مشتری کو پہنچ جائے) اور اگر اس بچہ کو کسی نے قتل کر دیا اور اب وہ لونڈی کسی اور کی نکلی (تو یہ مشتری یعنی) باپ اس کی قیمت کا تاوان بھرے اور بعد میں لونڈی کے دام اور بچہ کی قیمت دے دے پھر (ی) بلنے سے پھرے باقی صحبت کی اجرت اب نہیں پھرے گی (یعنی بلنے نے اگر غریبی لونڈی کا نام کر کے اس مشتری سے صحبت کی اجرت ہی لی ہو تو وہ اب واپس نہ ہوگی) +

کتاب الاقرار  
اور کتابیان

اور اگر وہ بچہ پیدا ہو گیا اور مشتری نے اسے آزاد کر دیا تو اس کے بعد بلنے نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا لڑکا ہے اور مشتری کا آزاد کرنا بیکار ہو گا ایک آدمی کے پاس ایک لڑکا ہے اسے یہ کہا کہ یہ لڑکا فلاں شخص کا بیٹا ہے پھر کہا کہ میرا ہی بیٹا ہے تو اب یہ اس کا بیٹا نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ شخص جس کا بیٹا ہونے کا اس نے اقرار کیا تھا اس کے بیٹا ہونے سے انکار ہی کرے اگر ایک لڑکا ایک سلمان اور ایک عیسائی کے پاس ہی عیسائی کہتا ہے یہ میرا بیٹا ہے اور سلمان کہتا ہے میرا غلام ہے تو یہ لڑکا عیسائی کا بیٹا آزاد ہو اگر وہ میاں بیوی کے پاس ایک لڑکا ہے میاں کہتے ہیں یہ میرا لڑکا اور بیوی سے ہی اور بیوی کہتی ہے کہ یہ میرا بیٹا تو دوسرے شخص سے ہے تو وہ ان دونوں کا ہو گا کسی نے ایک لونڈی خریدی تھی اس کے بچہ ہوا اور مشتری نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا لڑکا ہے (پھر وہ لونڈی کسی اور کی نکلی تو اب یہ مشتری اس بچے کی قیمت بھرے اور بچہ آزاد ہو اور اگر یہ بچہ مر جائے تو اس وقت بچہ کی قیمت مشتری کو نہیں دینی پڑیگی اگرچہ یہ بچہ کچھ مال ہی چھوڑے (جو ورنہ ہو کر اس مشتری کو پہنچ جائے) اور اگر اس بچہ کو کسی نے قتل کر دیا اور اب وہ لونڈی کسی اور کی نکلی (تو یہ مشتری یعنی) باپ اس کی قیمت کا تاوان بھرے اور بعد میں لونڈی کے دام اور بچہ کی قیمت دے دے پھر (ی) بلنے سے پھرے باقی صحبت کی اجرت اب نہیں پھرے گی (یعنی بلنے نے اگر غریبی لونڈی کا نام کر کے اس مشتری سے صحبت کی اجرت ہی لی ہو تو وہ اب واپس نہ ہوگی) +

اشلا گئی یوں کہ میرے ذمہ لے کر ہزار روپے ہیں مگر دس بن گیارہوں کم تو یہ ہستنا اور دستا اور لکے سوا اور  
چیزوں کو ہستنا کرنا درست نہیں، صرف شلا گئی نے یوں اقرار کیا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کے ایک ہزار روپے  
ہیں مگر دس تہاں کم تو یہ ہستنا درست نہیں، درست اگر کسی نے اپنے اقرار کے ساتھ انشاء اللہ ہی ملا دیا  
تو اسکا اقرار باطل ہوگا اگر کوئی مکان کا اقرار کر کے عمارت کو مستثنیٰ کرنے لگے تو یہ ہستنا درست نہیں (دو روپے  
چیزیں مقرر کی ہو چکی یعنی مکان اور عمارت دونوں دینے پڑینگے) اور اگر یوں اقرار کیا کہ اس مکان کی دیواریاں  
میری ہیں اور صحن تیرا تو اس کے کہنے کے موافق کیا جائیگا اور اگر کسی نے یوں کہا کہ ایک غلام کی قیمت کے ایک ہزار  
روپے فلاں شخص کے میرے ذمہ ہیں مگر وہ غلام ابھی میں نے اس سے لیا نہیں ہے پس اگر اسے غلام معین کر دیا  
ہو اور اس شخص نے (جس کے لیے اسے اقرار کیا ہی) غلام اس کے حوالہ کر دیا تو ہزار روپے اسے دینے پڑینگے اور اگر  
غلام نہیں دیا تو نہ دینے پڑینگے اور اگر اسے غلام کی کچھ تعین نہیں کی تو ہزار روپے اسے ابھی دینے لازم ہو  
جائینگے جیسا کہ اگر کوئی یوں کہے کہ شراب کی یا سونے کی قیمت کے ایک ہزار روپے فلاں شخص کے میرے ذمہ  
ہیں (تو مقرر کے ذمہ ہزار ہو جاتے ہیں اور مقرر کے ذمہ شراب یا سونہ نہیں ہوتا) اور اگر یوں کہا کہ میرے ذمہ  
ایک ہزار ہیں اسباب کی قیمت کے یا کہا اُس نے مجھے قرض دے دیے ہیں اور وہ کہوٹے ہیں یا خیر مروج ہیں (اور مقرر  
کہا ہے میرے کھرے ہیں) تو مقرر کو کھرے ہی دینے پڑینگے بخلاف غصب اور ودیعت کے ف یعنی اگر کوئی  
روں کہے کہ میں ایک ہزار کہوٹے روپے اسے چھین لیے تھے یا اُس نے کھوٹے امانت کے طور پر میرے پاس رکھے  
تھے تو ان دو صورتوں میں اسکا کہنا معتبر ہوگا اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کے ہزار  
روپے ہیں اور ساتھ ہی یہ کہا کرتے (مثلاً ستویا کم و بیش) اُسے کم کر دے تو اُس کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا  
اور اگر ساتھ نہیں کہا تو اس کہنے کا اعتبار نہیں ہوئے گا اگر کسی نے ایک کپڑا چھین لینے کا اقرار کیا تھا اور پھر  
عیب دار لاکے دیا (کہ تیرا ہی ہے) اور کپڑے والا کہتا ہے میرا اور تھا تو اس لئے کہنا معتبر ہوگا اگر  
کسی (کسی) یوں کہا کہ میں نے تجھ سے ایک ہزار روپے امانت لیے تھے اور وہ (میرے پاس) جاتے رہے ہیں  
اور دوسرا کہتا ہے تو نے وہ روپے مجھ سے زبردستی چھینے تھے تو یہ روپے اقرار کرنے والے کو دینے ہونگے اگر  
کسی (دوسرے) یوں کہا کہ تو نے مجھے ایک ہزار روپے امانت دے تھے وہ بولا تو نے مجھ سے زبردستی چھینے  
تھے تو اسے اس مقرر کو دینے نہیں پڑینگے (کیونکہ مقرر نے خود لینے کا اقرار نہیں کیا) اگر (مثلاً) زبردستی عروس  
کہا کہ میری یہ چیز تیرے پاس امانت تھی اب میں لے لی اور عروس بولا (تو چوٹا ہی) یہ تو میری ہی تو یہ عروس کو

اگر کسی نے اپنے اقرار کے ساتھ انشاء اللہ ہی ملا دیا تو اسکا اقرار باطل ہوگا اگر کوئی مکان کا اقرار کر کے عمارت کو مستثنیٰ کرنے لگے تو یہ ہستنا درست نہیں (دو روپے چیزیں مقرر کی ہو چکی یعنی مکان اور عمارت دونوں دینے پڑینگے) اور اگر یوں اقرار کیا کہ اس مکان کی دیواریاں میری ہیں اور صحن تیرا تو اس کے کہنے کے موافق کیا جائیگا اور اگر کسی نے یوں کہا کہ ایک غلام کی قیمت کے ایک ہزار روپے فلاں شخص کے میرے ذمہ ہیں مگر وہ غلام ابھی میں نے اس سے لیا نہیں ہے پس اگر اسے غلام معین کر دیا ہو اور اس شخص نے (جس کے لیے اسے اقرار کیا ہی) غلام اس کے حوالہ کر دیا تو ہزار روپے اسے دینے پڑینگے اور اگر غلام نہیں دیا تو نہ دینے پڑینگے اور اگر اسے غلام کی کچھ تعین نہیں کی تو ہزار روپے اسے ابھی دینے لازم ہو جائینگے جیسا کہ اگر کوئی یوں کہے کہ شراب کی یا سونے کی قیمت کے ایک ہزار روپے فلاں شخص کے میرے ذمہ ہیں (تو مقرر کے ذمہ ہزار ہو جاتے ہیں اور مقرر کے ذمہ شراب یا سونہ نہیں ہوتا) اور اگر یوں کہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار ہیں اسباب کی قیمت کے یا کہا اُس نے مجھے قرض دے دیے ہیں اور وہ کہوٹے ہیں یا خیر مروج ہیں (اور مقرر کہتا ہے میرے کھرے ہیں) تو مقرر کو کھرے ہی دینے پڑینگے بخلاف غصب اور ودیعت کے ف یعنی اگر کوئی روں کہے کہ میں ایک ہزار کہوٹے روپے اسے چھین لیے تھے یا اُس نے کھوٹے امانت کے طور پر میرے پاس رکھے تھے تو ان دو صورتوں میں اسکا کہنا معتبر ہوگا اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کے ہزار روپے ہیں اور ساتھ ہی یہ کہا کرتے (مثلاً ستویا کم و بیش) اُسے کم کر دے تو اُس کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور اگر ساتھ نہیں کہا تو اس کہنے کا اعتبار نہیں ہوئے گا اگر کسی نے ایک کپڑا چھین لینے کا اقرار کیا تھا اور پھر عیب دار لاکے دیا (کہ تیرا ہی ہے) اور کپڑے والا کہتا ہے میرا اور تھا تو اس لئے کہنا معتبر ہوگا اگر کسی (کسی) یوں کہا کہ میں نے تجھ سے ایک ہزار روپے امانت لیے تھے اور وہ (میرے پاس) جاتے رہے ہیں اور دوسرا کہتا ہے تو نے وہ روپے مجھ سے زبردستی چھینے تھے تو یہ روپے اقرار کرنے والے کو دینے ہونگے اگر کسی (دوسرے) یوں کہا کہ تو نے مجھے ایک ہزار روپے امانت دے تھے وہ بولا تو نے مجھ سے زبردستی چھینے تھے تو اسے اس مقرر کو دینے نہیں پڑینگے (کیونکہ مقرر نے خود لینے کا اقرار نہیں کیا) اگر (مثلاً) زبردستی عروس کہا کہ میری یہ چیز تیرے پاس امانت تھی اب میں لے لی اور عروس بولا (تو چوٹا ہی) یہ تو میری ہی تو یہ عروس کو

ایک ٹوکہ چھو باروں کا ہی تو ٹوکہ اور چھو ہائے دونوں دینے پڑینگے اور اگر یوں اقرار کیا کہ کھٹل میں فلاں کے گاڑا  
 سب سے دینا ہی تو اسے فقط گھوڑا ہی دینا پڑیگا اور انگوٹھی کے اقرار میں چھلہ اور نگینہ دونوں دیئے ہونگے اور تلواریں  
 کے اقرار میں چل میان - اور پر تلہ تیغوں چھریں دیں ہونگی اور چھپرے کپڑے کا اقرار کرنے میں اسکی لکڑیاں اور  
 بارہ دونوں دیئے ہونگے اور اگر کہا کہ میرے ذمہ فلاں کے ایک گھڑی کپڑے میں یا ایک کپڑے میں بندھے  
 کپڑے ہیں تو دونوں صورتوں میں کپڑا اور گھڑی دونوں دیئے پڑینگے اور اگر فلاں اقرار کیا کہ دس کپڑوں  
 میں ایک کپڑا میرے ذمہ ہی تو ایک ہی کپڑے کا اقرار ہوگا اور اگر کہا پانچ میں پانچ سو پے میرے ذمہ ہیں اور  
 اس کہنے سے اُسے ضرب مراد لی تو پانچ ہی پے دیئے ہونگے اور اگر اُسے یہ نیت کی تھی کہ پانچ کے ساتھ پانچ  
 اور میرے ذمہ میں تو دس دیئے ہونگے اگر یوں اقرار کیا کہ فلاں شخص کے میرے ذمہ ایک سے دس پے تک  
 ہیں یا کہا کہ ایک سو پے سے دس سو پے تک کے درمیان میرے ذمہ ہیں تو دونوں صورتوں میں تو پے دیئے  
 پڑینگے اور کسی نے یوں کہا کہ میرے گھر میں اس دیوار سے لیکر اس دیوار تک زمین فلاں شخص کی ہی تو حفظان  
 دونوں دیواروں کے بیچ کی زمین اسکی ہوگی اور دیواریں اسکی نہ ہونگی (اصل کا اقرار کرنا درست ہے حق مثلاً  
 کسی نے اگر یوں کہا کہ میری اس لونڈی کا محل فلاں شخص کی ملک سے یا اس جانور کے محل کا فلاں آدمی مالک سے تو یہ  
 اقرار درست ہے تو دینا پڑیگا اور محل کے پے اقرار کرنا درست ہے اگر مقرر محل کی ملکیت ثابت کرنے کوئی لائق  
 سبب بیان کرے ورنہ پھر اقرار درست نہ ہوگا بلکہ انجو جائیگا اگر کسی نے یوں کہا کہ فلاں شخص کے میرے ذمہ  
 ایک ہزار روپے ہیں اس شرط پر کہ تین دن کا مجھے اختیار ہے تو یہ روپے اُسے دیئے پڑینگے اور یہ شرط کا نام  
 مینا بکار ہوگا +

## بالاستثنا و مافی معاہ

اقرار کر کے اس اقرار میں سے کسی چیز کے خلاف کر کے اور اسے مستثنا کرنا

مستثنا جس چیز کا اقرار کر لیا ہو اس میں سے چھوٹی سی چیز کا استثناء کرنا یعنی اقرار میں سے اسکی الگ کر لینا درست  
 ہے اگر اقرار اسے ساتھ ہی ساتھ استثناء کیا ہو مثلاً کہا میرے ذمہ فلاں شخص کے چار روپے ہیں مگر ایک روپیہ  
 یا یوں کہا کہ میرے ذمہ چار روپے ہیں ایک کم تو دونوں صورتوں میں ایک کو اقرار میں سے نکالنا درست ہے  
 بشرطیکہ ایک ساتھ ہی کہہ دیا ہو اس صورت میں استثناء اسے جھوٹا روپے بھیجے گئے وہ اُسکے ذمہ لازم  
 ہونگے اور جتنے کا اقرار کیا ہو اس سب کا استثناء کرنا درست نہیں مثلاً کوئی یوں کہے میرے ذمہ دس روپے  
 ہیں مگر دس تو یہ استثناء غلط اور لغو ہے اور جو چیزیں بنتی یا بنتی ہیں ان کو روپوں میں سے استثناء کرنا درست ہے

اقرار کر کے اس اقرار میں سے کسی چیز کے خلاف کر کے اور اسے مستثنا کرنا



اور اول کے نزدیک ہوگا۔ اگر مرد کی کو اپنا بیٹا یا باپ یا ماں جو بیٹا یا آقا ہوئے گا تو اگر کسی نے یا عت کسی کی بابت  
 یا کسی ماں یا باپ یا ختم یا آقا ہوئے گا اگر اقرار کرے تو دونوں کے صحیح میں اور اگر عورت کسی کے کرے تو یہ  
 بیٹا یا عت کے اقرار میں وقت صحیح ہے کہ ایک والی اس بابت کی گواہی دے سکے۔ یہی وہ بیٹا ہے۔ یا  
 اس کا ختم اسکی تصدیق کر لے اور ان سب صورتوں میں مقررہ کا تصدیق کرنا بھی نہ پوری ہو ورنہ کے  
 مرنے کے بعد بھی اسکا تصدیق صحیح اور قابل اعتبار ہوگا۔ مگر شوہر کا جس عورت کے مرنے کے بعد صحیح  
 تصدیق کرنا کہ ہاں میں اس کا شوہر ہوں معتبر نہیں ہے۔ اگر کسی نے اپنا بھائی یا چھوٹے بھائی  
 میں سے کسی رشتہ کا اقرار کیا تو وہ اسکا بھائی یا چچا نہیں بنے گا ہاں کے سوا قریب پر یا بھائی یا چچا  
 کوئی رشتہ دار نہیں ہے تو یہ مقررہ (یعنی جس کا تھے بھائی یا چچا بننا یا بھائی یا چچا بننا ورنہ  
 نہیں ہوگا۔ اگر کسی باپ مر گیا تھا۔ اسنے ایک لڑکے کی بابت اپنا بھائی ہوئے تو وہ کہہ کر یہ  
 بھائی ہے) تو وہ ورنہ اس شریک ہو کر اس سے آدھا ہوا لے گا۔ ورنہ کے مرنے کے بعد اسکا رشتہ بابت  
 نہیں ہے۔ اگر ایک شخص نے دو بیٹے چھوڑے تھے اور ایک غیر شخص کے بیٹے کے ساتھ رہے۔ وہ  
 اپنے بھائی کے دونوں بھائیوں میں سے ایک نے یوں کہا کہ ان سو روپوں میں سے پچیس روپے  
 باقی لے چکے ہیں تو اس کہنے والے کو ان سو میں سے کچھ نہیں ملے گا اور یہ پچیس روپے اس کے ہرگز

## کتاب الصلح

صلح کا بیان

صلح (شرعی) اس معاملہ کا نام ہے جس سے آپس کا نزاع رفع ہو جائے تو یہ ہا زب خواہ قرض  
 کے درجہ ہو کہ دعا علیہ مدعی کے دعوے کا اقرار کر لے یا سکوت کے ذریعے یا انکار کے ذریعے یا صلح کے  
 ذریعے سے (یعنی دعا علیہ منکر ہو یا نہ منکر ہو نہ مقرر ہو اگر اقرار ہی ملے کہ بے میں اس میں ہی صلح ہوئی تو  
 یہ صلح کے حکم میں ہوگی۔ اس میں حق شفعہ۔ خیار عیب۔ خیار ریت اور خیار شتر کے سب مقام عام ہیں۔ یہ  
 مثلاً ایک شخص نے ایک مکان کا دعویٰ کیا اور دعا علیہ نے ایک ہزار روپے دینے اس سے صلح کر لی  
 کہ یہ لے لے اور اب تو خیر راجع ہو جائے اب اس مکان میں حق شفعہ کا دعویٰ ہو سکتا ہو اگر اس میں کوئی عیب  
 نکالے تو اس پر مستحق ہو اور اگر اس نے اچھی طرح دیکھا نہیں تھا تو تین دن میں دیکھا وہ اس پر حتمی  
 ہے۔ یا اگر اسنے دو ایک دن کا اخت یا روپے کر کے کالے لیا تھا تو یہ بھی ہو سکتا ہے۔ یہ صلح  
 صلح ہو اگر وہ معلوم نہ ہو تو صلح صحیح نہیں ہوتی۔ اور اگر جس چیز کے دعوے سے صلح ہوئی ہو وہ معلوم  
 نہ ہو تو صلح صحیح ہو جائیگی (جس چیز کے دعوے سے صلح ہوئی ہو اگر وہ تھوڑی سی یا ساری کسی کو کی

صلح کا بیان

لے سکتی ہے اگر اسکے پاس ہو ورنہ اس کی قیمت لے لے اگر (زید کہے کہ میں اپنا یہ اونٹ یا یہ کپڑا فلاں شخص کو کر رہا ہوں تو وہ سوا رہا اور اپنا کام کر کے) اب مجھے واپس دیگیا ہے یا کہا یہ کپڑا اُسے پہنا تھا اور اب واپس دیا ہے اور وہ کہتا ہے کہ تو جو ہوتا ہے یہ اونٹ یا یہ کپڑا تو میرا ہی ہے تو اس صورت میں زید کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا۔ اگر کسی نے یوں کہا کہ (میرے پاس) یہ ہنر دار ہے فلاں شخص کی امانت ہیں نہیں بلکہ فلاں شخص کی (یعنی کسی اور کا نام لے دیا) تو اس اقرار کو نیلے کو ایک ہنر دار ہے پہلے کو مینے پڑھ لے یعنی جکا پہلے نام یا ہی اور لے ہی دوسرے کو +

## باب اقرار المیض

(زید کے اقرار کرنے کا بیان)

ت اگر کوئی بیمار اپنے مرض الموت میں کسی کے قرض کے اقرار کرے تو صحت کی حالت کا قرض اور وہ کہ جو اس کی بیماری میں اس کی دوا وغیرہ معمولی سب سے ہوا ہو اُس پر مقدم ہوگا یعنی اگر وہ مر گیا تو اُس کے ترکہ میں تو اول اس کی صحت کی حالت کا قرض اور دوا وغیرہ کا ادائیگا جائیگا اور اسکے بعد میں یہ ادائیگا جائیگا جکا بیماری میں اقرار کیا ہے اور وارثوں کو دینا اس سے ہی مؤخر کیا جائیگا یعنی وارثوں کو ترکہ کل قرض ادا کر کے دیا جائیگا اگر بیمار نے اپنے ذمہ کسی وارث کے ذمہ ہونے کا اقرار کیا تو یہ اقرار باطل ہے اس اقرار کا اعتبار نہیں کیا جائیگا یاں اگر باقی سب وارث اس کی تصدیق کر لیں (تو اس وقت اقرار معتبر ہوگا) اور اگر بیماری غیر آدمی کے لیے اقرار کرے تو یہ اقرار درست ہے گو اس اقرار میں اس کا سبب الیٰ آبلے۔ اگر کسی غیر آدمی کے لیے اقرار کیا تھا (کہ اس کا اتنا قرض میرے ذمہ ہے) پھر کہا کہ یہ ذمہ میرا نہیں ہے تو اس مقررے اس کا سبب ثابت ہو جائیگا (یعنی یہ اس کا بیٹا قرار دیا جائیگا) اور وہ قرض کا اقرار باطل ہوگا اگر بیمار نے کسی غنی عورت کے لیے اقرار کیا پھر اس سے نکاح کر لیا تو اس کا اقرار صحیح ہے بخلاف یہ کہ عورت صحت کے لیے یعنی اگر غنی عورت کو کسی بیمار نے کوئی چیز بخش دی یا وصیت کر دی پھر اس کا نکاح کر لیا تو یہ بخشش اور وصیت باطل ہوگا اور نکاح میں فرق نہ آئیگا اگر کوئی اُس عورت کے لیے جس کو بیماری میں تین طلاق دی چکا ہے قرض کا اقرار کرے تو اس عورت کو وہ ملیگا جو میراث اور اقرار میں سے کم آتا ہے یعنی اگر میراث میں اُس کو کم ہوتا ہے اور اقرار بہت روپیہ کا ہے تو میراث دینگے اور اگر اقرار چند روپے کا ہے اور میراث میں اُس کو بہت ہوتا ہے تو اقرار پر رد کر دیا جائیگا اگر کسی نے ایسے لڑکے کے لیے جس کے باپ کا کچھ پتہ نہیں اپنے بیٹے ہونیکا اقرار کیا اور اثنالوکا اس مقررے آدمی کے ہو بھی سکتا ہے اور اس لڑکے نے بھی اس کی تصدیق کر لی کہ ماں میں ہی کا بیٹا ہوں) تو لڑکے کو بھی کا بیٹا قرار دیا جائیگا اگرچہ مقرر بیمار ہو اور لڑکا میراث میں آئے

۴  
ترجمہ از مولانا عبدالغنی

اگر کسی نے اپنی طرف سے صلح کر نیکی کے لیے کیسکو وکیل کیا اسے صلح کر لی تو جس پر صلح کی ہے (یعنی بدل صلح وکیل کے ذمے ہوگا جتنک کہ وکیل خود ضامن ہو جائے بلکہ موکل کے ذمہ لازم ہوگا۔ اگر کسی نے ایک شخص کی طرف سے اسکی اجازت بغیر اس کے مدعی سے صلح کر لی تو یہ درست ہے اگر یہ صلح کرنے والا اس کی ضامن ہو گیا ہو یا مال دینا کیا ہو یا یوں کہہ کر کہ ایک ہزار روپیہ صلح کرنا ہوں فوراً دیدیا ہو اور اگر ان تینوں میں سے کوئی نہیں ہے تو یہ صلح موقوف رہے گی اگر مدعا علیہ نے اجازت دیدی تو ہو جائیگی ورنہ باطل و رعب ہوگی۔

## باب الصلح فی الدین

(قرض کی بابت صلح کرنے کا بیان)

تو مدعی جس چیز کے لینے کا عقد یا سنت سے مستحق ہوا ہو اس سے صلح کرنا اپنا حق و اسحق لینا اور تھوڑا سا چھوڑ دینا ہے یہ معاوضہ نہیں ہے (یعنی صلح میں حق شفعہ وغیرہ کا دعویٰ نہیں ہو سکے گا جو معاوضہ کی صورت میں ہوتا ہے) پس اگر کسی کے ذمہ ایک ہزار روپیہ تھا اسے پانسو دینے پر صلح کر لی۔ یا ایک ہزار بھی دینا تھا اس میں کچھ دنوں کی محنت لیکر صلح کر لی تو یہ صلح جائز ہے۔ اور اگر کسی کے ذمہ ایک ہزار درہم اب دینے تھے اسے ایک ہزار دینا کچھ وعدے کے ساتھ دینے پر صلح کر لی یا ہزار درہم ہی کچھ وعدے سے دینے یا سیاہ درہم سے آدھے درہم اسی وقت دینے پر یا سفید درہم کے دینے پر صلح کر لی تو ان سب صورتوں میں صلح درست ہوگی۔ ایک شخص کے دوسرے پر ہزار روپے تھے ان میں قرض خواہ نے مقروض سے کہا اگر تو پانسو دل دے تو باقی روپیہ سے تو بری الذمہ ہو (یعنی وہ پانسو میں نہیں لینے کا) اور اس نے ایسا ہی کیا تو وہ پانسو سے بری ہوگا اور اگر کل پانسو اس نے آواز دے کیے تو بری نہیں ہونے کا۔ ایک شخص نے اپنے قرض خواہ سے کہا کہ میں تیرے روپیہ کا اقرار نہیں کرنے کا یہاں تک کہ تو مجھے کچھ محنت نہ دے یا کچھ چھوڑ نہ دے اسے اسے محنت دیدی یا کچھ چھوڑ دیا تو ایسا کرنا درست ہے **فصل** دو صاحبیوں کا ایک پر قرض تھا ان میں سے ایک نے اپنے حصہ کی بابت ایک کپڑے پر صلح کر لی تو اب اس کے صاحبی کو اختیار ہے کہ چاہے اپنے آدھے قرض کی بابت مقروض کے سر ہو جائے چاہے اپنے صاحبی سے آدھا کپڑا لے لے۔ ہاں اگر صلح کرنے والا صاحبی مقروض کی طرف سے چوتھائی قرض کا ضامن ہو گیا ہو تو اب یہ آدھا کپڑا وغیرہ نہیں لے سکتا اور اگر دو صاحبیوں کا ایک آدمی پر قرض تھا ان میں سے ایک نے اپنا حصہ لے لیا تو وہ دوسرا صاحبی اس میں شریک ہو جائیگا اور جو روپیہ باقی ہے وہ دونوں ملکر وصول کریں۔ آمد اگر ایک صاحبی نے اپنے حصہ میں کوئی چیز خرید لی تو یہ خریدنے والا (مقروض کی طرف سے) چوتھائی قرض کا ضامن ہوگا۔ اگر دو صاحبیوں نے جتنی

صلح کرنے کے لیے کسی چیز کے لینے کا عقد یا سنت سے مستحق ہوا ہو اس سے صلح کرنا اپنا حق و اسحق لینا اور تھوڑا سا چھوڑ دینا ہے یہ معاوضہ نہیں ہے (یعنی صلح میں حق شفعہ وغیرہ کا دعویٰ نہیں ہو سکے گا جو معاوضہ کی صورت میں ہوتا ہے) پس اگر کسی کے ذمہ ایک ہزار روپیہ تھا اسے پانسو دینے پر صلح کر لی۔ یا ایک ہزار بھی دینا تھا اس میں کچھ دنوں کی محنت لیکر صلح کر لی تو یہ صلح جائز ہے۔ اور اگر کسی کے ذمہ ایک ہزار درہم اب دینے تھے اسے ایک ہزار دینا کچھ وعدے کے ساتھ دینے پر صلح کر لی یا ہزار درہم ہی کچھ وعدے سے دینے یا سیاہ درہم سے آدھے درہم اسی وقت دینے پر یا سفید درہم کے دینے پر صلح کر لی تو ان سب صورتوں میں صلح درست ہوگی۔ ایک شخص کے دوسرے پر ہزار روپے تھے ان میں قرض خواہ نے مقروض سے کہا اگر تو پانسو دل دے تو باقی روپیہ سے تو بری الذمہ ہو (یعنی وہ پانسو میں نہیں لینے کا) اور اس نے ایسا ہی کیا تو وہ پانسو سے بری ہوگا اور اگر کل پانسو اس نے آواز دے کیے تو بری نہیں ہونے کا۔ ایک شخص نے اپنے قرض خواہ سے کہا کہ میں تیرے روپیہ کا اقرار نہیں کرنے کا یہاں تک کہ تو مجھے کچھ محنت نہ دے یا کچھ چھوڑ نہ دے اسے اسے محنت دیدی یا کچھ چھوڑ دیا تو ایسا کرنا درست ہے **فصل** دو صاحبیوں کا ایک پر قرض تھا ان میں سے ایک نے اپنے حصہ کی بابت ایک کپڑے پر صلح کر لی تو اب اس کے صاحبی کو اختیار ہے کہ چاہے اپنے آدھے قرض کی بابت مقروض کے سر ہو جائے چاہے اپنے صاحبی سے آدھا کپڑا لے لے۔ ہاں اگر صلح کرنے والا صاحبی مقروض کی طرف سے چوتھائی قرض کا ضامن ہو گیا ہو تو اب یہ آدھا کپڑا وغیرہ نہیں لے سکتا اور اگر دو صاحبیوں کا ایک آدمی پر قرض تھا ان میں سے ایک نے اپنا حصہ لے لیا تو وہ دوسرا صاحبی اس میں شریک ہو جائیگا اور جو روپیہ باقی ہے وہ دونوں ملکر وصول کریں۔ آمد اگر ایک صاحبی نے اپنے حصہ میں کوئی چیز خرید لی تو یہ خریدنے والا (مقروض کی طرف سے) چوتھائی قرض کا ضامن ہوگا۔ اگر دو صاحبیوں نے جتنی

نکلی توحہ رسد یا سارا بدل صلح مدعا علیہ مدعی سے پھر لے (یعنی پہلی صورت میں حصہ رسد اور دوسری صورت میں سارا تدعی سے وصول کر لے) اور اگر بدل صلح (یعنی جس پر صلح ہوئی ہے) سارا یا تھوڑا سا کسی اور کا بدلہ ملے تو جس چیز کے دعوے سے صلح ہوئی تھی وہ پہلی صورت میں (ساری اور دوسری صورت میں حصہ رسد مدعا علیہ سے لے لے۔ اگر مال کے جھگڑے میں مدعی کو کسی چیز کا فائدہ پہنچانے پر صلح ہو جائے (مثلاً تدعی نے مال کا دعویٰ کیا تھا مدعا علیہ نے اُسے رہنے کے لئے دیکر صلح کر لی تو یہ صلح کرایہ پر دینے کے حکم میں ہے لہذا اس مکان میں تدعا علیہ کے رہنے کی مدت معین ہوئی نہ چاہیے۔ اور دونوں میں سے ایک اگر چاہے تو یہ صلح باطل ہو جائیگی (جیسا کہ کرایہ کا حکم ہے) اگر مدعا علیہ کے ساکت ہونے یا انکار کرنے پر صلح ہوئی تو جس پر صلح ہوئی ہے یہ منکر (یعنی مدعا علیہ کے حق میں قسم کا قذیبہ لٹو اور مدعی کے حق میں معاوضہ ہے پس اگر کسی مکان پر جھگڑا تھا اُس میں انکار یا سکوت سے صلح ہوئی تو اس مکان پر شفعہ کا دعویٰ نہیں ہو سکے گا اور اگر ان ہی انکار یا سکوت سے کسی مکان پر صلح ہوئی تھی تو اُس میں (مہسایہ کا) شفعہ ضرور ثابت ہو گا اور اگر صلح ہونیکے بعد متنازع فیہ کا کوئی مستحق نکل آئے تو اب مدعی اس سختی سے جھگڑے اور بدل (صلح جو مدعا علیہ سے لیا تھا) واپس کرے اور اس میں سے تھوڑی سی کا کوئی سختی نکل آئے تو اس صورت میں حصہ رسد بدل پھر لے۔ اور اگر جس پر صلح ہوئی تھی (جو بدل صلح یا صلح کا بدلہ کہلاتا ہے) اُس کا کوئی حقدار کھڑا ہو گیا ساری کا یا تھوڑی سی کا تو دونوں صورتوں میں دونوں طرح کا دعویٰ مدعا علیہ پر کرے اور بدل صلح کا مدعی کے سپرد کر دینے پہلے تلف ہونا (صلح کی) دونوں صورتوں میں (یعنی خواہ اقرار سے صلح ہونے کی صورت ہو یا سکوت و انکار سے صلح ہونے کی ہو دونوں حالت میں) وہی حکم رکھتا ہے کہ جو اسکا حقدار کھڑا ہونے کی صورت میں ہو۔

**فصل مال منفعت اور کسی نقصان کے دعووں سے صلح کرنی درست ہے۔**

حدود کے مقدمات میں صلح کرنی درست نہیں ہے کیونکہ وہ اللہ کا حق ہے اس میں بندہ رک نہیں دیکھتا اگر کسی عورت پر نکاح کا دعویٰ تھا پھر میاں نے کچھ روپیہ لیکر اُس سے صلح کر لی تو یہ صلح درست اور مباح نہ خلع کے ہوگی۔ اور اگر کسی بیٹے نے غلام ہونے کا دعویٰ کیا تھا پھر اُس سے کچھ لیکر صلح کر لی تو یہ صلح جائز اور مباح لیکر آزاد کر نیسے حکم میں ہے۔ اگر آزادون غلام نے قصداً کسی کو مار ڈالا تو اُس غلام کا اپنی طرف سے کچھ روپیہ دیکر صلح کرنا جائز نہیں ہے۔ اور اگر آزادون غلام کے غلام نے کسی کو قصداً مار ڈالا تھا اسکی طرف سے اس ماذون نے صلح کر لی تو یہ صلح جائز ہے اگر چہ جینی ہوئی ہے نیز تلف ہونیکے بعد اس کا مالک اُس چیز کی قیمت سے زیادہ پراگسی قدر اسباب پر صلح کرے تو درست ہے۔ اگر کسی دو لقمند (شریک) نے شرکت کے غلام کو آزاد کر دیا تھا وہ دوسرے شریک نے اُس غلام کی نصف قیمت سے زیادہ پراگسی آزاد کرنے والے سے صلح کر لی تو یہ صلح درست نہیں ہے

کر لیا تو اس صورت میں اس نے آدھے نفع کو گھوٹے کے کر لئے اور اپنی محنت دونوں کے عوض کر دیا اور یہ معلوم نہ ہو کہ گھوٹے کا کرایہ لگایا اور مضارب کا نفع کتنا۔ اس صورت میں مضارب فاسد ہو جائیگی ت اور اگر ایسی شرط نہ ہو تو اس سے مضارب فاسد نہ ہوگی بلکہ وہ شرط ہی باطل ہو جائیگی مثلاً یہ شرط کرنا کہ اگر نقصان رہے تو وہ مضارب کے ذمہ ہوگا (اصل مالک کے ذمہ کچھ نہ ہوگا) اور مضارب طے ہونیکے بعد مالک روپیہ مضارب کو دیدے اسکے دینے کے بعد مضارب کو اختیار ہے کہ چاہے اس روپیہ سے خرید و فروخت نقد دل کرے یا دیاروں کرے و ضرورت پڑے تو وکیل کرے سفر کرے اور مال کو بضاعہ پر دیدے یا امانت رکھ کر کچھ راس مال سے کسی غلام یا لونڈی کا کھلج نہ کرے اور نہ یہ روپیہ سیکو مضارب پر دیے۔ ہاں اگر اصلی مالک نے اجازت دیدی یا یوں کہہ یا ہو کہ جس طرح تیرے دل میں آئے تو اپنی رے سے کر تو اس وقت مضارب کو اختیار ہے کہ وہ روپیہ کسی اور کو مضارب پر دیدے اگر ربا مال (یعنی اصلی مالک نے اپنے مضارب کو تجارت کے لئے کوئی شہر یا کوئی اسباب یا کوئی وقت معین کر دیا ہو یا کوئی شخص معین کر دیا ہو کہ تجارتی معاملہ اسی سے کرے تو مضارب ان سے تجاوز نہ کرے جیسا کہ ایک شریک دوسرے شریک کے پکینے سے ایسے امور میں تجاوز نہیں کر سکتا۔ اور مضارب ایسے غلام کو نہ خریدے جو اس کے خریدنے سے رب المال پر آزاد ہو جائے (یعنی رب المال کا ذمی رحم محرم نہ ہو) اور نہ ایسے شخص کو جو نفع ظاہر ہونے کی صورت میں خود مضارب پر آزاد ہو جائے اگر اسے ایسا کیا تو اس روپیہ کا ویدار ہوگا مال اگر نفع ظاہر نہ ہو اس وقت (مضارب کو اپنا ذمی رحم محرم) خرید لینا درست ہے پھر اگر تجارت میں نفع ظاہر ہوا تو مضارب کا حصہ آزاد ہو جائیگا اور ربا مال کے حصہ کا یہ ضامن نہ ہوگا ہاں وہ آزاد شدہ غلام رب المال کے حصہ کی قیمت (کہا کر مینے) میں کوشش کرے۔ اگر مضارب کے پاس ایک ہزار روپیہ آدھوں آدھوں کے نفع پر بٹھا ہے اس روپیہ سے ایک لونڈی خرید لی اُسکی قیمت بھی ایک ہزار روپیہ ہے۔ پھر اس لونڈی کے پھر مولا اتفاق سے وہ بھی ایک ہزار روپیہ قیمت کا تھا اب مضارب نے دعویٰ کیا کہ یہ لڑکا میرا ہے اور یہ مضارب ویسے مالدار آدمی ہے اُسکے دعویٰ کرنے کے بعد اس لڑکے کی قیمت ڈیڑھ ہزار تک پہنچ گئی تو اب ربا مال کو اختیار ہے چاہے ایک ہزار دو سو پچاس روپیہ اس لڑکے سے کوالے اور چاہے اسے آزاد کرے اگر رب المال نے ایک ہزار روپیہ (لڑکے سے) لیلیا ہو تو اب لونڈی کی نصف قیمت اس (یعنی) مضارب سے لیلے۔

یہاں مالک نے اپنے مضارب کو اختیار دیا کہ وہ روپیہ کسی اور کو دے یا خود خرید و فروخت کرے یا امانت رکھے یا کسی غلام یا لونڈی کا کھلج نہ کرے اور نہ یہ روپیہ سیکو مضارب پر دیدے۔ ہاں اگر اصلی مالک نے اجازت دیدی یا یوں کہہ یا ہو کہ جس طرح تیرے دل میں آئے تو اپنی رے سے کر تو اس وقت مضارب کو اختیار ہے کہ وہ روپیہ کسی اور کو مضارب پر دیدے اگر ربا مال (یعنی اصلی مالک نے اپنے مضارب کو تجارت کے لئے کوئی شہر یا کوئی اسباب یا کوئی وقت معین کر دیا ہو یا کوئی شخص معین کر دیا ہو کہ تجارتی معاملہ اسی سے کرے تو مضارب ان سے تجاوز نہ کرے جیسا کہ ایک شریک دوسرے شریک کے پکینے سے ایسے امور میں تجاوز نہیں کر سکتا۔ اور مضارب ایسے غلام کو نہ خریدے جو اس کے خریدنے سے رب المال پر آزاد ہو جائے (یعنی رب المال کا ذمی رحم محرم نہ ہو) اور نہ ایسے شخص کو جو نفع ظاہر ہونے کی صورت میں خود مضارب پر آزاد ہو جائے اگر اسے ایسا کیا تو اس روپیہ کا ویدار ہوگا مال اگر نفع ظاہر نہ ہو اس وقت (مضارب کو اپنا ذمی رحم محرم) خرید لینا درست ہے پھر اگر تجارت میں نفع ظاہر ہوا تو مضارب کا حصہ آزاد ہو جائیگا اور ربا مال کے حصہ کا یہ ضامن نہ ہوگا ہاں وہ آزاد شدہ غلام رب المال کے حصہ کی قیمت (کہا کر مینے) میں کوشش کرے۔ اگر مضارب کے پاس ایک ہزار روپیہ آدھوں آدھوں کے نفع پر بٹھا ہے اس روپیہ سے ایک لونڈی خرید لی اُسکی قیمت بھی ایک ہزار روپیہ ہے۔ پھر اس لونڈی کے پھر مولا اتفاق سے وہ بھی ایک ہزار روپیہ قیمت کا تھا اب مضارب نے دعویٰ کیا کہ یہ لڑکا میرا ہے اور یہ مضارب ویسے مالدار آدمی ہے اُسکے دعویٰ کرنے کے بعد اس لڑکے کی قیمت ڈیڑھ ہزار تک پہنچ گئی تو اب ربا مال کو اختیار ہے چاہے ایک ہزار دو سو پچاس روپیہ اس لڑکے سے کوالے اور چاہے اسے آزاد کرے اگر رب المال نے ایک ہزار روپیہ (لڑکے سے) لیلیا ہو تو اب لونڈی کی نصف قیمت اس (یعنی) مضارب سے لیلے۔

## باب المضارب مضارب

اس مضارب کا بیان جو اجروں سے مضارب کرتا ہو

کی جتنی بھر کیے اپنے حصہ کی بابت اپنا دیا ہی ہوا روپیہ ملنے پر صلح کر لی تو یہ صلح درست نہیں ہوا اگر وارثوں نے اسباب میں یا زمین کی بابت ایک وارث کو کچھ دیکر ورثہ سے علیحدہ کر دیا (تذکرہ کا سونا تھا) اس سونے کے بدلے چاندی دیکر یا چاندی کے بدلے سونا دیکر علیحدہ کر دیا یعنی اس طرح صلح کر لی تو یہ سب درست ہے خواہ وہ مال جس پر صلح کی ہے محفوظ ہو یا بہت ہو۔ اور اگر تذکرہ میں روپے اشرفیاں اور زمین وغیرہ سب جتنی وارثوں نے ایک وارث کو فقط روپے یا کچھ دیکر صلح کر لی تو یہ صلح درست نہیں ہوئے کی جہت کہ بدل صلح اسکے حصہ سے زیادہ نہ ہو جو اسکو تذکرہ میں سے روپیہ یا اشرفیاں ملنی ہیں اور اگر تذکرہ میں لوگوں پر قرض بھی تھا اور وارثوں نے ایک وارث کو کچھ دیکر اس لیے علیحدہ کر دیا تاکہ قرضہ سارا ان ہی کیسے تو یہ صلح درست نہیں ہوئے گی۔ ہاں اگر یہ اس وارث سے یہ شرطیں کر لیں کہ تو بدل صلح لیکر قرضہ وارثوں کا اپنا حصہ معاف کر دینا تو صلح درست ہو جائیگی۔ اور اگر مردے کے ذمے اس قدر قرض ہو جو اسکے سارے ترکے کو گھیرے ہوئے ہے تو اس صورت میں صلح کرنا اور تذکرہ کو تقسیم کرنا دونوں فضول اور بیکار ہیں۔

## کتاب المضاربت

(عقد مضاربت کا بیان)

ت مضاربت اس شرکت (اور ساتھ) کو کہتے ہیں کہ ایک کاروبار روپیہ یا دوسرے کی محنت ہو (روپیہ کے مالک کو رب المال کہتے ہیں اور محنت کرنے والے کو مضارب کہتے ہیں) اور مضارب (مضاربت پر روپیہ لینے کے بعد اس روپیہ میں) امین ہوتا ہے اور اس میں تصرف کرنے سے وکیل اور نفع ہونے کے بعد نفع کا شریک ہوتا ہے اور یہ عقد مضاربت ٹوٹنے کے بعد بمنزله مزدور اور ملازم کے ہوتا ہے (یعنی ایسی صورت میں اسکو اسکی محنت کی مزدوری ملے گی) اور غلات کرنے سے یا غاصب قرار دیا جائیگا۔ اور مضارب نے یہ شرط کر لی ہو کہ نفع سارا میں ہی لوں گا تو یہ (مضارب نہیں رہے گا بلکہ) مقروض شمار ہوگا اور اگر رب المال نے یہ شرط کر لی کہ نفع سارا میں لوں گا تو مضارب مستبضع ہوگا۔ اور یہ مضاربت اس مال سے درست ہوتی ہے جو جس سے شرکت درست ہوتی ہے مثلاً روپیہ ہوں یا اشرفیاں ہوں) اور نفع دونوں کے درمیان (آدھوں آدھ یا ہتائی چوتھائی کا) مشترک ہوتا ہے۔ پس اگر ایک نے یہ شرط کر لی کہ میں فقہاری (نسبت) نفع میں سے دس روپیہ زیادہ لوں گا تو یہ مضاربت نہیں رہی لہذا اس مضارب کو اسکی محنت دیکھ کر ضروری دیا جائیگا مگر یہ ضروری اس سے زیادہ نہ دیا جائیگی کہ جو ان دونوں کے درمیان میں ٹھیک چکا ہو۔ اور جو شرط نفع کی جہالت کا سبب ہو وہ اس عقد مضاربت کو فاسد کر دے گی۔ مثلاً رب المال نے یہ شرط کر لی کہ میں مضارب کے گھوڑے پر سوار ہو کر کلکتہ تک جاؤں گا تب آدھا نفع دوں گا مضارب تسلیم

یہ مضاربت اس شرکت (اور ساتھ) کو کہتے ہیں کہ ایک کاروبار روپیہ یا دوسرے کی محنت ہو (روپیہ کے مالک کو رب المال کہتے ہیں اور محنت کرنے والے کو مضارب کہتے ہیں) اور مضارب (مضاربت پر روپیہ لینے کے بعد اس روپیہ میں) امین ہوتا ہے اور اس میں تصرف کرنے سے وکیل اور نفع ہونے کے بعد نفع کا شریک ہوتا ہے اور یہ عقد مضاربت ٹوٹنے کے بعد بمنزله مزدور اور ملازم کے ہوتا ہے (یعنی ایسی صورت میں اسکو اسکی محنت کی مزدوری ملے گی) اور غلات کرنے سے یا غاصب قرار دیا جائیگا۔ اور مضارب نے یہ شرط کر لی ہو کہ نفع سارا میں ہی لوں گا تو یہ (مضارب نہیں رہے گا بلکہ) مقروض شمار ہوگا اور اگر رب المال نے یہ شرط کر لی کہ نفع سارا میں لوں گا تو مضارب مستبضع ہوگا۔ اور یہ مضاربت اس مال سے درست ہوتی ہے جو جس سے شرکت درست ہوتی ہے مثلاً روپیہ ہوں یا اشرفیاں ہوں) اور نفع دونوں کے درمیان (آدھوں آدھ یا ہتائی چوتھائی کا) مشترک ہوتا ہے۔ پس اگر ایک نے یہ شرط کر لی کہ میں فقہاری (نسبت) نفع میں سے دس روپیہ زیادہ لوں گا تو یہ مضاربت نہیں رہی لہذا اس مضارب کو اسکی محنت دیکھ کر ضروری دیا جائیگا مگر یہ ضروری اس سے زیادہ نہ دیا جائیگی کہ جو ان دونوں کے درمیان میں ٹھیک چکا ہو۔ اور جو شرط نفع کی جہالت کا سبب ہو وہ اس عقد مضاربت کو فاسد کر دے گی۔ مثلاً رب المال نے یہ شرط کر لی کہ میں مضارب کے گھوڑے پر سوار ہو کر کلکتہ تک جاؤں گا تب آدھا نفع دوں گا مضارب تسلیم



**ت** اگر مضارب نے (رب المال کی) اجازت بغیر مضارب پر کسی گروہ پر دیدیا تو جب تک وہ دوسرا مضارب اس روپیہ سے کچھ کام نہ کرے گا پہلا مضارب اس روپیہ کا ضامن نہ ہوگا۔ پس اگر پہلے مضارب نے (رب المال کی) اجازت سے مضارب پر روپیہ دیدیا حالانکہ اسے یوں کہہ کر روپیہ دیدیا گیا تھا کہ میں جو کچھ اللہ نے ہم تم آدھو آدھ بانٹ لیں گے تو اس صورت میں (دوسرے مضارب کی تجارت کے نفع میں سے) نصف تو رب المال کا ہوگا اور چھٹا حصہ پہلے مضارب کا اور تہائی دوسرے مضارب کا۔ اور اگر رب المال نے یوں کہا تھا کہ جو کچھ اللہ بخشے وہ ہم تو دونوں آدھو آدھ بانٹ لیں گے تو اس صورت میں ایک تہائی نفع دوسرے مضارب کا ہے باقی جو بچے اُس کو رب المال اور پہلا مضارب آدھوں آدھ بانٹ لیں اور اگر رب المال نے پہلے مضارب یوں کہا تھا کہ میں جو نفع ہو وہ ہمارا تیرا آدھوں آدھوں اور پہلے مضارب آدھ ہی نفع پر روپیہ دیدیا تھا تو اب دوسرے مضارب کو اس میں سے آدھا بلیگا اور باقی آدھا آدھ یہ دونوں لینگے اور اگر پہلے مضارب سے رب المال نے یوں کہا تھا کہ جو اللہ نفع کرے اس میں سے آدھا میرا ہے باقیوں کا تھا کہ جو کچھ نفع ہو وہ ہمارا نصف نصف ہوا اب اس مضارب نے آدھے نفع پر روپیہ کسی اور کو دیدیا تو ایسی صورت میں آدھا نفع رب المال کا ہو اور آدھا دوسرے مضارب کا اور پہلے مضارب کا کچھ نہیں ہے اور اگر اس صورت میں پہلے مضارب نے دوسرے مضارب کو دو تہائی نفع دینا پھیر لیا تھا تو اب بھی پہلا دوسرے کو نفع کا چھٹا حصہ اور اپنے گھر سے دیگا۔ اگر کسی مضارب نے ایک تہائی منافع رب المال کو دینا کیا۔ اور ایک تہائی اس کے غلام کو بشرطیکہ غلام اس کے ساتھ کام کرے اور ایک تہائی اپنے لئے رکھا کیا تو یہ درست ہے۔ رب المال اور مضارب میں سے اگر ایک مر گیا یا مرت ہو سکے دارالحرب میں چلا گیا تو عقد مضارب اس سے فوراً ٹوٹ جائیگی۔ اور مضارب رب المال کے مغزول کرنے سے مغزول ہو جاتا۔ اگر اسے مغزول کرنا معلوم ہو جائے اور اگر معلوم تو ہو گیا مگر روپیہ اسباب کی صورت میں پڑا ہو اسے تو یہ مضارب باوجود مغزول ہونے کے اس اسباب کو بیچے اور اسباب کی قیمت میں کچھ نقص نہ کرے اور اگر مضارب توڑ سکے دونوں علیحدہ ہو جائیں اور مضارب کا روپیہ لوگوں پر قرض ہو اور نفع بھی ہو تو قرض داروں مضارب سے بزور تقاضا کرایا جائے اور اگر نفع نہ ہو تو مضارب کے ذمے تقاضا کرنا لازم نہیں ہوتا وہ تقاضا کرنے کے لئے اپنی طرف سے رب المال کو وکیل کر دے۔ اور وکیل سے بھی زبردستی تقاضا کرایا جائے اور مضارب کے روپیہ میں سے اگر کچھ نفع ہو جائے تو اس نقصان کو نفع میں سے پورا کرنا چاہیے پس اگر نقصان نفع سے بھی بڑھ گیا تو وہ مضارب کو دینا نہ آئیگا کیونکہ یہ امین ہوتا ہے اس سے تاوان نہیں لے سکتے اور اگر منافع تقسیم کر لیا گیا اور عقد مضارب ابھی باقی ہے اب مضارب کا سارا روپیہ یا پھر

اگر کسی مضارب نے دوسرے مضارب پر روپیہ دیدیا تو جب تک وہ دوسرا مضارب اس روپیہ سے کچھ کام نہ کرے گا پہلا مضارب اس روپیہ کا ضامن نہ ہوگا۔ پس اگر پہلے مضارب نے (رب المال کی) اجازت سے مضارب پر روپیہ دیدیا حالانکہ اسے یوں کہہ کر روپیہ دیدیا گیا تھا کہ میں جو کچھ اللہ نے ہم تم آدھو آدھ بانٹ لیں گے تو اس صورت میں (دوسرے مضارب کی تجارت کے نفع میں سے) نصف تو رب المال کا ہوگا اور چھٹا حصہ پہلے مضارب کا اور تہائی دوسرے مضارب کا۔ اور اگر رب المال نے یوں کہا تھا کہ جو کچھ اللہ بخشے وہ ہم تو دونوں آدھو آدھ بانٹ لیں گے تو اس صورت میں ایک تہائی نفع دوسرے مضارب کا ہے باقی جو بچے اُس کو رب المال اور پہلا مضارب آدھوں آدھ بانٹ لیں اور اگر رب المال نے پہلے مضارب یوں کہا تھا کہ میں جو نفع ہو وہ ہمارا تیرا آدھوں آدھوں اور پہلے مضارب آدھ ہی نفع پر روپیہ دیدیا تھا تو اب دوسرے مضارب کو اس میں سے آدھا بلیگا اور باقی آدھا آدھ یہ دونوں لینگے اور اگر پہلے مضارب سے رب المال نے یوں کہا تھا کہ جو اللہ نفع کرے اس میں سے آدھا میرا ہے باقیوں کا تھا کہ جو کچھ نفع ہو وہ ہمارا نصف نصف ہوا اب اس مضارب نے آدھے نفع پر روپیہ کسی اور کو دیدیا تو ایسی صورت میں آدھا نفع رب المال کا ہو اور آدھا دوسرے مضارب کا اور پہلے مضارب کا کچھ نہیں ہے اور اگر اس صورت میں پہلے مضارب نے دوسرے مضارب کو دو تہائی نفع دینا پھیر لیا تھا تو اب بھی پہلا دوسرے کو نفع کا چھٹا حصہ اور اپنے گھر سے دیگا۔ اگر کسی مضارب نے ایک تہائی منافع رب المال کو دینا کیا۔ اور ایک تہائی اس کے غلام کو بشرطیکہ غلام اس کے ساتھ کام کرے اور ایک تہائی اپنے لئے رکھا کیا تو یہ درست ہے۔ رب المال اور مضارب میں سے اگر ایک مر گیا یا مرت ہو سکے دارالحرب میں چلا گیا تو عقد مضارب اس سے فوراً ٹوٹ جائیگی۔ اور مضارب رب المال کے مغزول کرنے سے مغزول ہو جاتا۔ اگر اسے مغزول کرنا معلوم ہو جائے اور اگر معلوم تو ہو گیا مگر روپیہ اسباب کی صورت میں پڑا ہو اسے تو یہ مضارب باوجود مغزول ہونے کے اس اسباب کو بیچے اور اسباب کی قیمت میں کچھ نقص نہ کرے اور اگر مضارب توڑ سکے دونوں علیحدہ ہو جائیں اور مضارب کا روپیہ لوگوں پر قرض ہو اور نفع بھی ہو تو قرض داروں مضارب سے بزور تقاضا کرایا جائے اور اگر نفع نہ ہو تو مضارب کے ذمے تقاضا کرنا لازم نہیں ہوتا وہ تقاضا کرنے کے لئے اپنی طرف سے رب المال کو وکیل کر دے۔ اور وکیل سے بھی زبردستی تقاضا کرایا جائے اور مضارب کے روپیہ میں سے اگر کچھ نفع ہو جائے تو اس نقصان کو نفع میں سے پورا کرنا چاہیے پس اگر نقصان نفع سے بھی بڑھ گیا تو وہ مضارب کو دینا نہ آئیگا کیونکہ یہ امین ہوتا ہے اس سے تاوان نہیں لے سکتے اور اگر منافع تقسیم کر لیا گیا اور عقد مضارب ابھی باقی ہے اب مضارب کا سارا روپیہ یا پھر





کرے اور ایک روز مضارب کی۔ ایک مضارب کے پاس (مضارب کا) ایک ہزار روپیہ تھا اس روپیہ سے اس نے ایک غلام خریدا بھی قیمت دی نہیں تھی کہ یہ غلام مر گیا۔ مالک نے ایک ہزار روپیہ اور دیا وہ بھی جاتا رہا پھر اور دیا وہ بھی تو پھر اور دیا تو حسب قدر یہ روپیہ مالک نے دیا جو سب اصلی جمع پٹھریگا۔ اگر مضارب کے پاس دو ہزار روپیہ تھا اس نے رب المال سے کہا کہ تم نے تو مجھے ایک ہی ہزار دیا تھا اور ایک ہزار کا مجھے اب نفع ہوا ہے اور رب المال کہتا ہے میں نے تجھے دو ہزار دیئے تھے تو مضارب کے قول کا اعتبار کیا جائیگا۔ اگر مضارب کے پاس ایک ہزار روپیہ ہے اس نے رب المال سے کہا کہ یہ روپیہ آدھوں آدھوں کی مضارب پر ہے اور ایک ہزار مجھے اب نفع ہوا ہے اور رب المال کہتا ہے کہ یہ بضاعت پر ہے (یعنی نفع میں تیرا حصہ نہیں ہے میں نے خشک تجارت کرنے کو دیا تھا) تو اس صورت میں رب المال کا قول معتبر ہوگا۔

## کتاب الودیۃ

(امانت رکھنے کا بیان)

تاپنے مال کو حفاظت کے لیے دوسرے کے قبضہ میں کر دینے کو (شیعہ میں) ودیعت رکھنا کہتے ہیں اور ودیعت وہ چیز ہے جو اس امین (یعنی شخص امانت دار کے پاس حفاظت کے لئے رکھی جائے یہ ودیعت امانت ہوتی جو اسی وجہ سے اس کے تلف ہونے پر اس شخص سے اس کا تاوان لینا جائز نہیں ہے۔ اور اس میں کو اختیار ہے کہ چاہے اس کی حفاظت خود کرے یا اپنے گھر والوں سے کر لے (یعنی حفاظت کے لئے اس کے پاس رکھ دے) پس اگر اُس کے سوا اسے اور کسی غیر آدمی کے پاس رکھ دی (اور وہ تلف ہو گئی) تو اسے دینی کیسگی۔ یاں اگر اپنے مکان میں اس کے جل جانے کا اندیشہ ہو یا دیکشتی میں بیٹھا تھا اور اس کے ڈوبنے کا اندیشہ ہو اور اسے اپنے ہمسایہ کے پاس یا دوسری کشتی میں رکھ دے (اور وہ تلف ہو جائے) تو اسے دینی نہیں آئیگی۔ پس اگر مالک نے اپنی امانت مانگی اور یہ امین باوجودیکہ اسے سنا تھا مگر پھر نہیں دی یا اپنے مال میں کمی طرح ملائی کہ اب اس کی پہچان نہ رہی تو ان دونوں صورتوں میں اسے دینی پڑیگی۔ یاں اگر بغیر اس کے ملائے لے گئی ہو تو اب اس امانت میں دونوں شریک ہو جائیں گے۔ اور اگر امین نے امانت میں سے کھوڑ لیسی بیج کر لی اور پھر ویسی ہی لیکر باقی امانت میں ملا دی تو ساری کا ضامن ہوگا۔ اگر امانت میں امین نے ایسی تعدی کی تھی جس سے اس پر ضمان آتا تھا پھر وہ تعدی جاتی رہی تو ضمان بھی جاتا رہیگا۔ و تعدی کے معنی زیادتی کے ہیں اگر مالک امانت نے اجازت نہیں دی تھی اور امین نے وہ امانت کسی کو دے دی تو یہ بھی زیادتی ہے اس صورت میں تلف ہوئے پر تاوان دینا پڑیگا یاں اگر اس نے جوں کی توں واپس لے لی تو وہ تاوان بھی جاتا رہیگا۔ بخلاف مانگ کر لینے والے اور کرایہ پر لینے والے کے یا امانت کا انکار

میں نے تجھے کھانے کے لیے دیدیا۔ یا یہ چیزیں نے تیری ہی کردی۔ یا یہ چیزیں نے تجھ کو بھر کو دیدی یا یہ کسی نیت سے یوں کہہ دیا کہ یہ سواری میں نے تجھے سوار ہونے کو دیدی یا یہ کپڑے میں نے تجھے پہننے کو دیدیا۔ یا یہ میرا گھر تیرے لیے ہے رہنے کو۔ یا میرا گھر تیرے رہنے کو ہے نہ تو ان دونوں صورتوں میں ہے نہیں ہونے کا اور اس ایجاب کے بعد مومنین کی طرف سے قبول اور قبضہ بھی ہو اگر کسی مجلس میں دینی وہیں بیٹھے ہے لینے کو اپنا قبضہ کر لے تو وہاں کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے اور اگر اس مجلس کے بعد وہ قبضہ کرے تو وہاں کی پھر اجازت ہونی چاہیے اور یہ ایسی چیز کرنی چاہیے جو تقسیم ہو کر وہاں کے قبضہ میں ہو یا ایسی مشترک ہو جو تقسیم ہی نہیں ہو سکتی (جیسے کنواں وغیرہ) اور جو چیز تقسیم ہو سکتی ہو اس میں سے (بلکہ تقسیم کوئی حصہ) ہے کرنا درست نہیں ہے۔ اور اگر ایسی چیز کسی نے ہے کر دی ہوتی اور پھر تقسیم کر کے مومنین کو دیدی تو یہ ہے درست ہو جائیگا۔ اگر کسی نے گھوڑوں کے اندر کا اسٹامپ کیا تو یہ درست نہیں ہے اگرچہ وہ بننے والا پس کے اٹا ہی ہے۔ اسی طرح تلوں میں کا تیل یا دودھ میں کا گھی کوئی ہے کرے (تو یہ بھی) ہے نہیں ہونے کا جو چیز یہہ کی جائے اگر وہ پہلے ہی سے مومنین کے قبضہ میں ہو تو اسے قبضہ کرنے کی ضرورت نہیں) اور جو یہ قبضہ کئے بغیر مالک ہو جائیگا اگرچہ باپ اپنی اولاد کے لئے کچھ ہے کہ نہ تو فقط اسے کہنے ہی سے ہے پورا ہو جائیگا قبضہ وغیرہ کی ضرورت نہیں) اور اگر ایک غیر آدمی نے کسی بچہ کے لئے کچھ ہے کیا تو اسے وارث یا اس کی ماں کے قبضہ کر لینے سے یا اگر کسی (یعنی آدمی کی پرورش یافتہ) تو اسے قبضہ کر لینے سے ہے پورا ہو جائیگا اگر وہ بچہ وار ہو نہ سکا قبضہ کر لینے سے اگر وہ شخص ایک مکان ایک ایک آدمی کو ہے کر دیں تو یہ درست ہے اور اگر ایک آدمی ایک مکان دو کو ہے کر لے تو یہ ہے درست نہیں ہو نیکار کیونکہ مکان مشترک ہو نیکو وجہ سے ان میں سے ہر ایک اپنے اپنے حصہ پر قبضہ نہیں کر سکتا جو وہ میں شرط ہے) وہ مشترک ہو نیکو وجہ سے ان میں سے ہر ایک اپنے اپنے حصہ پر قبضہ نہیں کر سکتا جو وہ میں شرط ہے) وہ روپوں کو دو فقیروں پر صدقہ کرنا یا ہے کر دینا درست ہے اور دو متمندوں کے لیے صدقہ یا ہے کرنا درست نہیں ہے ان دونوں صورتوں میں فرق ہو نیکو یہ وجہ ہے کہ صدقہ دینے سے اللہ کی خوشی مقصود ہوتی ہے اور اللہ ایک ہو وہاں کسی طرح کا شیوع نہیں ہے اور ہے سے دو متمند کو خوش کرنا ہوتا ہے اور وہ وہیں اور دو متمند پر صدقہ کرنا درحقیقت ہے ہر مجازاً جیسا کہ فقیر کو ہے کرنا درحقیقت صدقہ ہے اور مجازاً ہے ہر کینہ کنان دونوں کے درمیان معنوی اتصال اور تعلق ہے اور وہ یہ کہ ان میں سے ہر ایک مفت دینا ہے۔ بحوالہ لائق

## باب الرجوع فی البتہ

(ہے پھر لینے کا بیان)

ت ہے کہ کہ پھر لینا درست ہے اور پھر لینے سے روکنے والے سات امر ہیں جو دفعہ سے

۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

نے کراہ پر دیدی تھی وہاں وہ تلف ہو گئی تو یہ ضامن ہو گا دسے وہی پڑیگی مانگ کر لینے والا دوسری کو مانگی چیز دے سکتا ہے بشرطیکہ وہ چیز ایسی ہو کہ استعمال کرنے والے کے بدلنے سے اس میں کچھ فرق نہ آتا ہو۔ اگر مانگی چیز دینے والا (دینے وقت) یوں کہدے کہ اس چیز کو فلان دن یا فلاں ہی میںے کام میں لانا یا فلاں ہی کام میں لانا۔ یا یہ دونوں باتیں کہدے تو مانگ کر لینے والا اس کے اس کہنے کے خلاف نہ کرے۔ ہاں اگر اُس نے اس طرح کچھ تعین نہ کی ہو تو اُس سے مستعیر جس قسم کا چاہے اور جس وقت چاہے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ اور روپیہ اشرفی یا وہ چیزیں جو نپکے کبھی ہیں۔ (جیسے گہوں وغیرہ) یا وہ چیزیں جو تلے کے کبھی ہیں (جیسے گھی شہد وغیرہ) یا وہ چیزیں جو گنتی سے کبھی ہیں (جیسے انڈے وغیرہ) ان سب کو مانگی دینا قرص ہے۔ اگر کسی نے مکان بنائے یا باغ لگائے کے لئے زمین مانگے دی تو یہ درست ہو اور پھر لینا اسکے اختیار میں ہے (جب چاہے لیلے) اور مکان اور درختوں کو اکھڑا دے اور اگر اُس نے عاریت کا کوئی وقت مقرر نہ کیا ہو (یعنی یوں نہ کہا ہو کہ میں فلاں وقت لیلو لگاؤں) تو اُس کو کچھ دینا نہ آئیگا۔ ہاں اگر عاریت کا وقت مقرر کر دیا تھا اور اُس وقت سے پہلے وہ زمین وغیرہ جو کچھ تھی پھیر لی تو اُسے اُس اکھڑا دے والے کے نقصان کا تاوان دینا ہو گا۔ اور اگر کسی نے کھیتی بونے کے لئے زمین مانگی دیدی تو جب تک کھیتی درونہ ہو جائے وہ لی نہیں جاسکتی برابر یہ وقت معین کر دیا ہو یا نہ کر دیا ہو۔ اور مانگی چیز کے واپس کرنے میں جو کچھ خرچ ہو وہ مانگی لینے والے کے ذمے ہے اور امانت میں مالک کے ذمے اور کراہ میں کراہ پر دینے والے کے ذمہ اور غصب میں غصب کرنا والے کے ذمے اور زمین میں زمین رکھنے والے کے ذمہ۔ اگر کسی نے کوئی سواری کا جانور مانگ لیا تھا اور پھر اُس کے مالک کے مطبل میں پہنچا دیا۔ یا غلام لیا تھا اور اُسے اُس کے مالک کے گھر پہنچا دیا تو یہ بری الذمہ ہے بخلاف غصب کی ہوئی چیز اور امانت کے کہ ان دونوں کو اُس کے مالک کے پھر کر دینا ضروری ہے۔ بغیر سہرہ کئے غاصب اور امین بری الذمہ نہیں ہو سکتے اگر مستعیر نے اپنے غلام اپنے نوکر کے ہاتھ لگا جانے بھی یا یا مالک غلام یا نوکر کے ہاتھ بھی یاد اور ہرستے میں تلف ہو گیا تو مستعیر بری الذمہ ہو اور اگر کسی غیر کے ہاتھ بھیجا تھا اور وہ تلف ہو گیا تو اسے سکا بد دینا ہو گا اور مستعیر ظلمت کے لئے عاریت نامیں لکھدے کہ تو نے اپنی زمین مجھے کھانے دیا ہے اس لئے عاریت دی ہے۔

## کتاب البتہ

(مبہ کتابیان)

ت ایک چیز کا بلا عوض کیسکو مالک کر دینا مبہ کہلاتا ہے اور یہ اُس وقت صحیح ہو جاتا ہے کہ جب دینے والے کی طرف سے ایجاب ہو مثلاً وہ یوں کہے کہ میں نے (فلاں چیز) مبہ کر دی یا دے ڈالی یا یہ کھانا

اگر وہ مشترک غیر منقسم ہو تو ہبہ باطل ہو گیا (جیسا کہ ایسی چیزوں کا ہبہ باطل ہوا کرتا ہے) اور انتہا میں بھی ہبہ  
یعنی کا حکم رکھتا ہے اس وجہ سے ہبہ کے بعد اگر اس چیز میں کوئی عیب نکل آئے تو وہ پس ہو سکتا ہے اور اس میں  
دیکھنے کا اختیار ہوتا اور حتیٰ شفعہ بھی پہنچ سکتا ہے (اگر ہبہ زمین یا مکان وغیرہ کا ہو) فصل اگر کسی نے حال  
وہابی ہبہ کی اور حال اس کا اشتقاق کر کے اپنا ہی رکھا یا اس شرط پر ہبہ کی کہ یہ پھر مجھے ہی دیدیا جائے آزاد کر دنیا یا اس کو ہم و لکھ لے لیا یا  
کوئی مکان اس شرط پر ہبہ کیا کہ اس میں سے کھڑا سا حصہ پھر مجھے اپن کر دنیا یا اس میں سے کچھ حصہ کا مجھے بدلہ دے دینا  
تو یہ ہبہ صحیح ہو جائیگا اور یہ استثنا اور شرطیں سب باطل (اور بیکار) ہوں گی۔ اگر کوئی اپنے قرضدار سے کہے  
کہ جب کل ہو تو یہ قرض کاروبار پر جو تیرے ذمہ ہے تیرا ہی ہو یا تو اس سے برسی الذمہ ہے یا یوں کہہ کہ اگر  
تو دہا قرض ادا کرے تو باقی آدھا تیرا ہی ہو یا کہہ کہ باقی کے آدھے سے تو بری الذمہ ہو تو یہ کہنا بالکل بیکار  
(اور فضول) ہے دیکھو کہ اس نے قرض کے ہبہ کو ایک شرط پر معلق کیا ہے اور یہ جائز نہیں ہے عمری کو ناجائز  
ہے جس کے لیے عمری کیا گیا ہو اس کی زندگی تک اس کے پاس رہے گا اور اس کے (مرنے کے) بعد اس کے وارثوں  
کو لے گا۔ اور عمری اسے کہتے ہیں کہ ایک شخص دوسرے سے یوں کہے کہ میرا گھر تیری عمر بھر کے لیے تیرا ہی  
ہے (اس دینے والے کو عمر کہتے ہیں اور دوسرے کو عمر لہ بھی و حقیقت ہبہ ہی ہے) پس جس وقت یہ  
(عمر لہ یعنی موقوف لہ) مر جائیگا تو یہ گھر اسی عمر (یعنی و امب) پر واپس ہو جائیگا۔ لیکن رقبی جائز نہیں  
ہے یعنی و امب کسی سے یوں کہے کہ اگر میں (تجھ سے پہلے) مر جاؤں تو یہ (میرا) گھر تیرا ہے تو اسے  
رقبی کہتے ہیں یہ جائز نہیں ہے باقی صدقہ اور ہبہ کا حکم ایک ہی ہے۔ اس لیے صدقہ بھی بغیر قبضہ کے  
درست نہیں ہوتا اور نہ مشترک چیز میں (جو تقسیم ہو سکتی ہو مگر ہوئی نہیں) یہ جائز ہے اور دہاں انفاق  
ہے کہ صدقہ پھر نہیں سکتا۔

## کتاب الاجارہ

(کرایہ دینے کا بیان)

ت ایک (مکان وغیرہ) معین فائدے معین واموں سے نیچے کو (شرع میں) اجارہ کہتے ہیں اور جو  
چیز قیمت بن سکتی (یعنی بجائے قیمت دیا جاسکتی ہو) کرایہ بھی ہو سکتی ہے۔ اور فائدہ معین ہونے کی تین  
صورتیں ہیں اول یہ کہ فائدے کی مدت بیان کر دیا جائے مثلاً مکان دیا ہو تو رہنے کی مدت اور زمین  
دی ہو تو کاشت کرنے کی مدت پس اس معینہ مدت پر کرایہ دینا درست ہے خواہ کتنی ہی طہر جائے۔ ہاں  
اتفاق (کے مکانات یا زمینوں) میں تین سال سے زیادہ (اجارہ) نہ بڑھایا جائے۔ دوسرے یہ کہ اس  
فائدے کا نام لے دیا جائے مثلاً کسی کو کپڑا رکھنے یا کپڑا سینے پر نوکر رکھنا وغیرہ یہ کہ اس فائدے

کے لیے عمری کیا گیا ہو اس کی زندگی تک اس کے پاس رہے گا اور اس کے (مرنے کے) بعد اس کے وارثوں کو لے گا۔ اور عمری اسے کہتے ہیں کہ ایک شخص دوسرے سے یوں کہے کہ میرا گھر تیری عمر بھر کے لیے تیرا ہی ہے (اس دینے والے کو عمر کہتے ہیں اور دوسرے کو عمر لہ بھی و حقیقت ہبہ ہی ہے) پس جس وقت یہ (عمر لہ یعنی موقوف لہ) مر جائیگا تو یہ گھر اسی عمر (یعنی و امب) پر واپس ہو جائیگا۔ لیکن رقبی جائز نہیں ہے یعنی و امب کسی سے یوں کہے کہ اگر میں (تجھ سے پہلے) مر جاؤں تو یہ (میرا) گھر تیرا ہے تو اسے رقبی کہتے ہیں یہ جائز نہیں ہے باقی صدقہ اور ہبہ کا حکم ایک ہی ہے۔ اس لیے صدقہ بھی بغیر قبضہ کے درست نہیں ہوتا اور نہ مشترک چیز میں (جو تقسیم ہو سکتی ہو مگر ہوئی نہیں) یہ جائز ہے اور دہاں انفاق ہے کہ صدقہ پھر نہیں سکتا۔

مفہوم ہوتے ہیں پس ۵ سے وہ زیادتی مراد ہو جو موہوب لہ نے موہوب چیز میں ایسی طرح کر دی ہو کہ اب اس سے علاوہ نہیں ہو سکتی مثلاً کسی نے زمین ہبہ کر دی تھی موہوب لہ نے اس میں باغ لگا لیا یا مکان بنوایا یا کوئی جانور تھا اسے موٹا تازہ کر لیا اور قرضے مراد واجب اور موہوب لہ دونوں میں سے ایک کا مرجانا ہے کہ ایک کے مرنے کے بعد بھی ہبہ واپس نہیں ہو سکتا اور ع سے مراد عوض ہو مثلاً اگر موہوب لہ نے واپس یوں کہا کہ تو اپنے ہبہ کا بدلہ یا اس کا بدلہ یا اس کے مقابلہ میں یہ لے لے اور واپس لے لیا تو اب ہبہ کو پھیر لینے کا اختیار جاتا رہا اور اگر موہوب لہ کے علاوہ کوئی غیر آدمی ہبہ کا بدلہ دیدے تو بھی جائز ہے اور اگر نصف ہبہ کا کوئی حقدار کل کر موہوب لہ سے لے لے تو یہ موہوب لہ نصف عوض واجب سے واپس لے لے اور اگر بدلے کی چیز میں سے نصف کا کوئی حقدار نکال کر لے لے تو واجب نصف ہبہ ابھی واپس نہیں لے سکتا جب تک موہوب لہ ہبہ کا دوسرا نصف بھی واپس نہ کرے اور اگر موہوب لہ نے نصف ہبہ کا بدلہ دیدیا تھا تو اب واپس اسے واپس لے سکتا ہے جس کا اس نے ابھی کچھ بدلہ نہیں دیا اور سخر سے مراد یہ ہے کہ ہبہ کی چیز موہوب لہ کے قبضہ سے نکل جائے اگر موہوب لہ نے ہبہ کی آدمی چیز بچھری ہو تو باقی آدمی کو واپس واپس لے سکتا ہے جیسا کہ اگر لے بالکل نہ بھی ہو (تب واپس کر سکتا ہے) اور اس سے مراد زوجیت ہے یعنی واجب اور موہوب لہ اگر ہبہ کی وقت میاں بیوی ہوں تو وہ ہبہ بھی نہیں پھر سکتا پس اگر ایک مرد نے ایک عورت کو کچھ ہبہ کیا تھا پھر اس سے نکاح کر لیا تو یہ واپس ہو سکتا ہے اور اس کے عکس میں واپس نہیں ہو سکتا۔ اور ق سے مراد قرابت ہے پس اگر کسی نے اپنے بیوی رحم محرم کو کچھ ہبہ کر دیا تھا تو اب اس کو واپس لینا جائز نہیں ہے اور ق سے مراد ہلاک ہے اگر موہوب لہ ہبہ کی چیز کے ہلاک ہونیکا دعویٰ کرے تو اس کا کہنا مستعبر ہو گا اور ہبہ کا واپس ہونا جب ہی صحیح (اور درست) ہوتا ہے کہ جب واجب اور موہوب لہ دونوں راضی ہو جائیں یا واپسی کا حاکم حکم کرے۔ ف یعنی ہبہ کی واپسی میں ان دو امروں میں سے ایک امر کا ہونا ضروری ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ عقد ہبہ تو صحیح اور پورا ہو چکا ہے اور صحیح ہونیکے بعد عقد کا ٹوٹنا اس شخص پر موقوف ہوتا ہے کہ جسکے توڑنے کا اختیار ہو اور وہ حاکم ہوتا ہے یا جن دونوں نے وہ عقد کیا ہو لہذا جب تک حاکم کا حکم نہ ہو یا واجب اور موہوب لہ دونوں راضی نہ ہو جائیں اس ہبہ کی چیز کا موہوب لہ ہی مالک رہے گا۔ مثلاً اگر ہبہ کی چیز تلف ہو گئی اور بعد میں اس کا کوئی مستحق کھڑا ہو جس نے موہوب لہ سے اس کا عوض لے لیا تو اب یہ موہوب لہ اپنا دیا ہوا تاوان واپس نہیں لے سکتا۔ اور جس ہبہ میں بدلہ لینے کی شرط ہو وہ ابتداء میں تو ہبہ ہی کے حکم میں ہے لہذا (ہبہ کی طرح وہاں) دونوں عوضوں میں قبضہ ہو جانا شرط ہے۔ اور

لے لے  
کی دی صورت  
ہاں جو بدلہ  
میں نہ کر دیتی  
کہ ہبہ کے قبضہ  
میں دی ہوئی  
اور وہ چیز  
بچھری ہو  
بے نیاز ہو







اُسے کا کپڑا بن دے اور کوہا بنائی میں رکھ لے یا ایک مزدور کیا کہ میرا یہ غلہ فلاں جگہ پہنچا دے اس میں سے ایک پالہ بھر تجھے دوں گا یا مانا بنائی سے یوں ٹھیکہ ادا کر کے اتنے آٹے کی ایک روپیہ میں روٹیاں پکا دے تو یہ تینوں صورتیں ناجائز ہیں۔ اگر کسی نے اجارہ پر زمین اس شرط سے لی کہ اس میں ہل چلا کر کھیتی کر گیا یا پلکے بونیکا تو یہ اجارہ درست ہے اور اگر یہ شرط ٹھیکری کہ بونے والا اس میں دو دفعہ ہل چلا گیا یا پانی جاسے کی نالیاں کھود گیا یا اس میں کھا ڈھا لیا گیا یا یہ شرط ٹھیکری کہ یہ کاشتکار اپنی زمین کاشت کرنے کے لیے بدلے میں دے تو یہ اجارہ کی چاروں صورتیں ناجائز ہیں۔ جیسا کہ کوئی اپنے گھر میں رہنے کا کرایہ کر اڈار کے مکان میں رہنا ٹھیکہ لے (تو یہ بھی ناجائز ہے) اگر وہ آدمیوں کے ساتھ کھاتا تھا ان میں سے ایک نے دوسرے کو اسی غلہ کے لیجانے کے لئے مزدور کیا تو اُسے مزدوری نہیں ملے گی جیسا کہ رہن اپنی رہن کی ہوئی چیز مر نہیں سے اجارہ پر لیلے تو اُسے اجارہ کے دام نہیں دینے آتے۔ اگر کسی نے زمین اجارے پر لی اور یہ ذکر نہیں کیا کہ اس میں بونیکا دیا گیا کر گیا یا کیا چیز بونیکا پھر اُسے بونی اور اجارے کی مدت گزر گئی تو جو دام ٹھیکرے ہوں دینے پڑے۔ اگر کسی نے مکہ تک ایک گدھا کرایہ کیا اور یہ نہیں بتلایا کہ کیا چیز لاد گیا اور پھر ایسی چیز لادی جو لوگ لاد کرتے ہیں مگر وہ گدھا راستہ ہی میں مر گیا تو اسے گدھے کے دام نہیں دینے پڑیں گے۔ اور اگر اس گدھے نے مکہ تک (یعنی جس جگہ جانا ٹھیکہ تھا) پہنچا دیا تو جو کرایہ ٹھیکہ تھا دینا ہوگا اور اگر زمین بونے یا بوجھ لادنے سے پہلے دونوں میں جھگڑا ہو کر عدالت تک نسبت پہنچ جائے تو یہ اجارہ ٹوٹ جائے گا تاکہ یہ فساد رفع ہو۔

## باب ضمان الاجیر

مزدور کی ذمہ داری کا بیان

ف مزدور دو طرح کا ہوتا ہے ایک مزدور مشترک دوسرا مزدور خاص۔ مزدور مشترک وہ ہے جو کسی خاص شخص کا کام نہ کرے بلکہ اس سے جو کوئی چاہے کام کرالے یہ جب تک کام (پورا) نہ کرے مزدوری لینے کا مستحق نہیں ہوتا جیسے رگزنیر و دھوبی انکے پاس کپڑا وغیرہ امانت ہوتا ہے (انکی دیکھو) وغیرہ تلف ہونے سے ان پر تاوان نہیں آتا۔ اور جو چیز ایسے مزدور کے کام کرنے سے تلف ہو جائے جیسے دھوبی کے کپڑا چھکارنے سے وہ کپڑا پھٹ جائے یا تلہ دار کا پیر پھسلنے یا جس رسی سے اس باب باندھا تھا اُسکے ٹوٹنے سے کچھ نقصان ہو جائے یا ملاح کے کھینچنے سے کشتی ڈوب جائے تو ان چاروں صورتوں میں حسب قدر نقصان ہوگا اس کا ان سے تاوان لیا جائیگا۔ ہاں کشتی ڈوبنے کی صورت میں جو آدمی ضائع ہو گئے ہوں ملاح اُنکا ذمہ دار نہیں ہوگا۔ اگر کسی نے ایک مٹکا لیجانے کے لئے مزدور کیا تھا اور وہ مٹکا راستہ میں ٹوٹ گیا

ترجمہ اردو کنز الدقائق

جانور مر جائے بشر طیکہ ان دونوں راستوں میں تفاوت ہو یا خشکی کے راستے سے لیجائے کے لئے  
کراہ کہہا تھا اور دریا میں کو لیگیا اس سے وہ جانور مر گیا تو ان سب صورتوں میں اس جانور کی پوری قیمت  
دینی پڑیگی۔ اور اگر وہ منزل مقصود پر پہنچ گیا تو جو کراہ بٹھیر چکایا ہے وہ اسے ضرور ملنا چاہیے اور اگر گھبرا  
ہوئے کے لیے زمین لی تھی اور اس میں ربطہ بودیا تو اس زمین کے نقصان کا معاو عندہ دینا پڑیگا لیکن نہیں  
دیا جائیگا کیونکہ تناوان اور لگان جمع نہیں ہو سکتے اگر کسی نے کڑہ سینے کو کہا تھا اور درزی نے قبا  
سی دی تو درزی کو کپڑے کی قیمت دینی پڑیگی اور کپڑے ملے کو اتنا اختیار ہو کہ یہ چاہے تو قبائے لے اور  
اسکی معمولی سلامتی دیدے ۛ

بَابُ الْإِجَارَةِ الْفَاسِقِ  
(مَا جَاءَنَا بِهِ كَابِرًا)

دنا جائز اجارہ کا بیان)

ت (جو شرائط و تقاضائے عقدہ کے موافق نہ ہو وہ عقد جابرہ کو ناجائز کر دیتی ہے لیکن اگر ضرور  
لے وہ کام کرو یا تو اس کام کی اسے مزدوری ملے گی اور جو پہلے عظیمی تھی اس سے زیادہ نہیں کچا بیگی  
پس اگر کسی نے روپیہ عیمینہ پر مکان کرایہ لیا تو ایک ہمینہ کے لئے اسکو رہنہا درست ہو گیا ہاں اگر سب  
ہمینہ بیان کر دیے ہوں مثلاً مکان دار نے یوں کہہ دیا ہو کہ میں اپنا مکان دس ہمینہ کے لئے تمہیں روپیہ  
ماہوار پر دیتا ہوں تو ایسی صورت میں دس ہمینہ کے لئے رہنہا درست ہو جائیگا اور جس ہمینہ کی ایک سہ  
بھی کوئی کسی مکان میں رہا تو اس ہمینہ اسے کرایہ پر رہنہا درست ہو گیا۔ اگر کسی نے ایک سال بھر کے لئے  
کرایہ پر لیا تو یہ درست ہے اگرچہ ہر ہمینہ کا کرایہ مقرر نہ کیا ہو اور کرایہ طو مو تھے ہی وہ مکان وغیرہ کرایہ میں جائیگا  
پس اگر چاند رات کو کرایہ طو مو اسے تو چاندروں کا حساب رہیگا ورنہ دنوں کی گنتی سے حساب کیا جائیگا ماحام  
دیں نہ لانے کی اور بھری سنگی لگانے کی مزدوری لینا جائز ہے اور نہ کو ماہہ پڑوائے۔ اذان کہنے۔ حج کہ  
اور امامت کرنے اور قرآن اور فقہ پڑھانے کی ضروری ناجائز ہے لیکن آجکل فتویٰ اس پر یہ کہ قرآن شریف  
کے پڑھانے کی (تتواہ اور) مزدوری یعنی جائز ہے (کیونکہ اب مفت پڑھانے کی توفیق کم ہی گائے اور نو حکو  
اور ساری ستارہ وغیرہ بجانے کی مزدوری درست نہیں ہے۔ اور مشترک مکان وغیرہ کے آدمے تہائی حصہ کو کرا  
پر دینا درست نہیں ہواں اپنے شرکاء کو دینا درست ہے۔ انا کو عین تتواہ یا کھائے کھڑے پر نو کر رکھنا درست ہے  
اور اس کے خاوند کو اس سے ہم بستری کرنے سے منع کیا جائے ہاں اگر کسے محل رہ جائے یا بیمار ہو جائے تو یہ  
اجارہ منسوخ ہو جائیگا اور اس منسوخ کے کھانے پینے کی دیکھ بھال اسی اٹا کے ذمہ ہو اور اگر اس نے اپنے دو  
کے عوض) بچہ کو بکری کا دو وہ پلایا تو اسے تتواہ نہیں ملے گی۔ اگر کسی نے شوت بننے کو دیا کرا اس میں سے

[illegible]

اگر کسی نے غلام کو نوکر رکھا اور اسکے کام کی مزدوری لے دی تو یہ دی ہوئی مزدوری مستاجر واپس دے اگر کسی نے ایک غلام زبردستی چھین کر اس سے محنت مزدوری کرانی اور اسکی کمائی میں سے کچھ کھائی لیا تو اس چھیننے والے سے تاوان نہیں لیا جائیگا ہاں اگر اس غلام کے آقا کو (غلام سے) کچھ مل جائے تو وہ لے لے اور غلام کو اپنی مزدوری یعنی جائزہ سے (یعنی اگر اس غلام کا آقا پھر اس مستاجر پر دعویٰ کرنے لگے کہ اسکی تختہ مجھے ملنی چاہیے تھی تو اسکا دعویٰ خارج کیا جائیگا) اگر کسی نے ایک غلام دو چھیننے کے لئے اس طرح نوکر رکھا کہ ایک چھیننے کے چار روپے اور دوسرے کے پانچ روپے دو ٹکٹا تو یہ درست ہو اور پہلے چھیننے کے چار (اور دوسرے کے پانچ) ہی روپے دینے ہونگے۔ اگر کسی نے ایک غلام نوکر رکھا اور پھر (تختہ کے وقت) اس میں اور غلام کے آقا میں اس غلام کے بھاگنے یا بیمار ہونے کی بابت جھگڑا ہوا (نوکر رکھنے والا کہتا ہو کہ اسنے میرا کام کاج کچھ نہیں کیا بلکہ یہ توجہ ہی سے بیمار پایا بھاگا رہا ہو اور آقا کہتا ہو کہ یہ غلام ہے اسنے برابر تیرا کام کیا ہو) تو اس صورت میں اس جھگڑے کے وقت دیکھا جائیگا اگر غلام بھاگا ہو یا بیمار ہے تو اس کا حکم کیا جائیگا ورنہ آقا کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا۔ اور اگر یہ باقبا کے سینے اور سرخ یا زرد رنگ کے اور مزدور کی یا بے مزدوری کام کی بابت کپڑے والے کے قول کا اعتبار کیا جائیگا۔

و یعنی ایک شخص نے درزی کو کپڑا سینے کے لئے دیا تھا اب کپڑے والا کہتا ہے میں نے قبا سینے کو لیا تھا اور درزی کہتا ہے تم نے کرتہ سینے کو لیا تھا۔ یا کپڑے والا کہتا ہو میں نے سرخ رنگے کو لیا تھا اور درزی کہتا ہے تم نے زرد کو لیا تھا۔ یا کپڑے والا کہتا ہے کہ تو نے بے مزدوری سینے کو لیا تھا۔ اور درزی کہتا ہے میں نے مزدوری پر لیا تھا تو ان تینوں صورتوں میں اس کپڑے والے کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا۔

## باب فتح الاجارۃ

(اجارہ توڑنے کا بیان)

ت (مکان وغیرہ میں) عیب ہونے کی وجہ سے (کچھ سے رہنے میں تکلیف ہو اور مکان خراب ہو جانے اور زمین اور چھٹی کا پانی بند ہونے کے سبب سے) انکا اجارہ ٹوٹ جاتا ہے۔ اگر کسی نے اپنے لئے کوئی چیز اجارہ پر لی اور پھر یہ یا وہ چیز والا مرجائے تب بھی وہ اجارہ ٹوٹ جائیگا۔ اور اگر کسی نے دوسرے کے لئے عقد اجارہ کیا تھا تو وہ اس کرنے والے کے مرنے سے نہیں ٹوٹتا جیسا کہ وکیل یا وصی یا وقف کا شری اگر عقد اجارہ کریں (تو وہ انکے مرنے سے نہیں ٹوٹے گا) اور اسی طرح جیٹا شرط اور خیاریت سے بھی اجارہ نہیں ہوتا اور عذر سے بھی اجارہ ٹوٹ جاتا ہو اور عذر وہ معتبر ہوتا ہے کہ اجارہ لینے والا اس سے اپنا مطلب پورا نہ کر سکے اگر کرے تو اسکو سخت تکلیف برداشت کرنی پڑے کہ جو اجارے سے اس پر لازم نہیں ہوئی۔

اگر کسی نے غلام کو نوکر رکھا اور اسکے کام کی مزدوری لے دی تو یہ دی ہوئی مزدوری مستاجر واپس دے اگر کسی نے ایک غلام زبردستی چھین کر اس سے محنت مزدوری کرانی اور اسکی کمائی میں سے کچھ کھائی لیا تو اس چھیننے والے سے تاوان نہیں لیا جائیگا ہاں اگر اس غلام کے آقا کو (غلام سے) کچھ مل جائے تو وہ لے لے اور غلام کو اپنی مزدوری یعنی جائزہ سے (یعنی اگر اس غلام کا آقا پھر اس مستاجر پر دعویٰ کرنے لگے کہ اسکی تختہ مجھے ملنی چاہیے تھی تو اسکا دعویٰ خارج کیا جائیگا) اگر کسی نے ایک غلام دو چھیننے کے لئے اس طرح نوکر رکھا کہ ایک چھیننے کے چار روپے اور دوسرے کے پانچ روپے دو ٹکٹا تو یہ درست ہو اور پہلے چھیننے کے چار (اور دوسرے کے پانچ) ہی روپے دینے ہونگے۔ اگر کسی نے ایک غلام نوکر رکھا اور پھر (تختہ کے وقت) اس میں اور غلام کے آقا میں اس غلام کے بھاگنے یا بیمار ہونے کی بابت جھگڑا ہوا (نوکر رکھنے والا کہتا ہو کہ اسنے میرا کام کاج کچھ نہیں کیا بلکہ یہ توجہ ہی سے بیمار پایا بھاگا رہا ہو اور آقا کہتا ہو کہ یہ غلام ہے اسنے برابر تیرا کام کیا ہو) تو اس صورت میں اس جھگڑے کے وقت دیکھا جائیگا اگر غلام بھاگا ہو یا بیمار ہے تو اس کا حکم کیا جائیگا ورنہ آقا کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا۔ اور اگر یہ باقبا کے سینے اور سرخ یا زرد رنگ کے اور مزدور کی یا بے مزدوری کام کی بابت کپڑے والے کے قول کا اعتبار کیا جائیگا۔

و یعنی ایک شخص نے درزی کو کپڑا سینے کے لئے دیا تھا اب کپڑے والا کہتا ہے میں نے قبا سینے کو لیا تھا اور درزی کہتا ہے تم نے کرتہ سینے کو لیا تھا۔ یا کپڑے والا کہتا ہو میں نے سرخ رنگے کو لیا تھا اور درزی کہتا ہے تم نے زرد کو لیا تھا۔ یا کپڑے والا کہتا ہے کہ تو نے بے مزدوری سینے کو لیا تھا۔ اور درزی کہتا ہے میں نے مزدوری پر لیا تھا تو ان تینوں صورتوں میں اس کپڑے والے کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا۔

تو جہاں سے لے کر ٹھکانا تھا وہاں جتنے کو وہ ملکا بکتا ہو وہ قیمت مزدور کو دینی پڑیگی اور اسے مزدور نہیں ملے گی یا شکے والا اگر چاہے تو جہاں ملکا ٹوٹا ہے وہاں جتنے کو بکتا ہو وہ قیمت مزدور سے لے کر اور حساب کر کے وہاں تک کی مزدوری اُسکو دے۔ تمام (یعنی سیکنگی لگانے والا) یا سالو تری یا ضاؤ اگر اپنے معمول کے مطابق عمل کریں (اور مرضی اتفاقاً مرجائے) تو یہ ذمہ دار نہ ہونگے۔ اور مزدور کی دوسری قسم، مزدور خاص (پے اور یہ) مزدوری کے وقت اپنے آپ کو سو پ دینے سے مزدور کا مستحق ہو جاتا ہے اگرچہ اس سے کچھ کام نہ لیا جائے مثلاً کوئی خدمتگاری یا بکریاں چرانے کے لئے نوکر رکھا گیا (خواہ اس سے کوئی کام لیا جائے یا نہ لیا جائے) یہ تنخواہ کا مستحق ہے اور جو چیز اسے ہاتھ سے یا اسکے کام کر نیے تلف ہو جائے اس سے تاوان نہیں لیا جائیگا۔

## باب الاجرة علی احد الشطین

دو شرطوں میں سے ایک پر مزدوری دینے کا بیان

ت باعتبار کسی قسم یا وقت کے کپڑے کی سلائی میں یا دوکان یا مکان میں رہنے کی تردید کے موافق مزدور یا کرایہ میں تردید کرنی درست ہو ف یعنی اگر کسی نے درزی کو سینے کے لئے کپڑا دیا اور یوں کہا کہ اگر تو حد آبادی شروانی سی دیگا تو سلائی کے دو روپیہ دوں گا اور اگر سادی اچکن سی دیگا تو ایک روپیہ دوں گا۔ یہ تردید باعتبار قسم کے ہوئی۔ یا یوں کہا کہ اگر آج سی دیگا تو دو روپیہ سلائی دوں گا اور اگر کل سے گا تو ایک روپیہ ملے گا تو یہ تردید باعتبار وقت کے ہوئی تو یہ دونوں تردیدیں درست ہیں۔ اسی طرح دوکان یا مکان کرایہ پر دیتے ہوئے یوں کہا کہ اگر دو بار وغیرہ کا کام کرو گے تو کرایہ آٹھ روپیہ ماہوار لوں گا اور اگر ہزار وغیرہ کی دوکان کرو گے تو چار روپیہ لیونگا تو یہی درست ہے۔ ہاں اتنا ضرور ہو گا کہ اگر درزی یا کرایہ دار نے اسکے پہلے کہنے کو اختیار کیا تو جو کچھ یہ کہ چکا ہو وہ دینا ہو گا اور اگر دوسری صورت کو اختیار کیا تو جو سلائی یا کرایہ کا دستور ہو گا وہ دیا لیا جائیگا اور چوپایہ میں باعتبار مسافت یا بوجھ کے دوسرا کرایہ مقرر کرنا درست ہو ف مثلاً کسی نے ایک گھوڑا کرایہ کیا اور یوں کہا کہ اگر میں اس پر میرے ٹھکانے گیا تو چار روپے کرایہ دوں گا اور اگر آگے منظر تک گیا تو آٹھ روپیہ دوں گا یا یوں کہا کہ اگر میں دس دن بوجھ لے گیا تو ایک روپیہ دوں گا اور اگر من بھر لیگیا تو آٹھ لے تو یہ بھی درست ہے۔

## باب الاجارة العبد

(غلام کو نوکر رکھنے کا بیان)

ت اگر کسی غلام کو خدمتگاری میں نوکر رکھا ہو تو پہلے سے بٹرائے اُسے سفر میں لیجانا درست نہیں ہے

لے کر ٹھکانا  
تو جہاں سے لے کر  
ٹھکانا تھا وہاں  
جتنے کو وہ ملکا  
بکتا ہو وہ قیمت  
مزدور کو دینی  
پڑیگی اور اسے  
مزدور نہیں ملے  
گی یا شکے والا  
اگر چاہے تو جہاں  
ملکا ٹوٹا ہے وہاں  
جتنے کو بکتا ہو  
وہ قیمت مزدور  
سے لے کر اور حساب  
کر کے وہاں تک کی  
مزدوری اُسکو دے  
تمام (یعنی سیکنگی  
لگانے والا) یا  
سالو تری یا ضاؤ  
اگر اپنے معمول  
کے مطابق عمل  
کریں (اور مرضی  
اتفاقاً مرجائے)  
تو یہ ذمہ دار نہ  
ہونگے۔ اور مزدور  
کی دوسری قسم،  
مزدور خاص (پے  
اور یہ) مزدوری  
کے وقت اپنے آپ  
کو سو پ دینے سے  
مزدور کا مستحق  
ہو جاتا ہے اگرچہ  
اس سے کچھ کام  
نہ لیا جائے مثلاً  
کوئی خدمتگاری  
یا بکریاں چرانے  
کے لئے نوکر رکھا  
گیا (خواہ اس سے  
کوئی کام لیا جائے  
یا نہ لیا جائے)  
یہ تنخواہ کا  
مستحق ہے اور جو  
چیز اسے ہاتھ سے  
یا اسکے کام کر  
نیے تلف ہو جائے  
اس سے تاوان  
نہیں لیا جائیگا۔



مثلاً ایک شخص نے (مرد کی وجہ سے) اپنی ڈاڑھ اکھڑوانے کے لئے ایک مزدور کیا تھا اور اتنے ہی میں درد  
جاتا رہا یا ولیمہ کا پکا ٹھکانہ کوئی نوکر رکھا تھا اتنے میں اس عورت نے اس سے خلع کر لیا یا ایک دکان  
تجارت کرنے کے لئے کرایہ لی تھی پھر وہ غفلت ہو گیا۔ یا کسی نے اپنا مکان وغیرہ کرایہ پر دیا تھا پھر پھر  
آنکھوں دیکھنے یا گواہوں کے بیان کر نیسے یا اس کے خود کے اقرار کرنے سے قرض ثابت ہو گیا اور اسی  
ایک مکان وغیرہ کے سبب سے پاس مال بالکل نہیں ہو یا کسی نے کہیں جانے کے لئے گھوڑا  
وغیرہ کرایہ کیا تھا پھر ایسی کوئی صورت پیش آئی کہ جس سے اس کا جانا نہیں ہو سکتا تو ان سب صورتوں  
میں اجارہ ٹوٹ جاتا ہے۔ ہاں کرایہ کرنے والا اپنے کسی غدر کی وجہ سے (اجارہ کو نہیں توڑ سکتا یعنی اگر  
کسی نے اپنا گھوڑا کرایہ کر لیا تھا پھر اسے کوئی ایسی صورت پیش آئی کہ وہ جانا نہیں سکتا تو اس کا یہ غدر  
قابل سماعت نہیں کیونکہ وہ اپنے گھوڑے کے ساتھ اور کسی کو بھیج سکتا ہے۔

## مسائل متفرقة

(مختلف مسئلے)

ت اگر کسی کسان نے اجارے پر لی ہوئی یا مانگی ہوئی زمین کی کھیتیاں جلائی تھیں جس سے دوسرے  
کی زمین میں سے بھی کوئی چیز چل گئی تو اس کا وہ ذمہ دار نہ ہوگا۔ اگر کسی درزی یا رنگر نے اپنی دکان میں  
ایسے آدمی کو بٹھا لیا جو آدھو آدھو پر کام کرے (یعنی اپنی مزدوری میں سے آدھی مزدوری اس درزی یا رنگر  
کو دیا کرے) تو یہ درست ہے۔ اگر کسی نے ایک اونٹ مکہ تک (یا اور کسی شہر تک) یہ کہہ کر کرایہ کیا کہ اس پر ایک  
بجا وہ رکھوں گا اور دو آدمی سوار ہونگے تو یہ درست ہے اور اس کو ایسا بجا وہ رکھنا چاہیے جو اونٹ والوں میں  
مروج ہو اور اونٹ والے کو دکھا دینا اور زیادہ دہتر اور مستحب ہے (ناکہ آئندہ جھگڑہ فساد نہ ہو) اگر کسی  
نے زاوراہ لادنے کے لئے کوئی اونٹ وغیرہ کرایہ کیا اور اس کی مقدار معین کر دی کہ مثلاً ایک من یا دو من  
ہوگا اور پھر اس میں سے کچھ کھالیا تو اس کے عوض اتنا ہی اور رکھ سکتا ہے۔ اور عقد اجارہ کرنا۔ اجارہ کو توڑنا  
کھیتی کرنا کھیتی میں پانی دینے کا معاملہ کرنا۔ مضاربت کرنا۔ وکالت کرنا۔ کفالت کرنا۔ لیسکو وصی بنانا  
وصیت کرنا قاضی بنانا۔ منہری دینا۔ طلاق دینا۔ آزاد کرنا۔ اور وراثت کرنا اسی طرح کہ کسی وقت پر متعلق ہو  
درست ہو۔ مثلاً پہلی صورت کے متعلق کوئی شخص شعبان میں یوں کہے کہ میں نے اپنا مکان شروع  
مضمن شریعت سے کرایہ پر دیا تو یہ صورت اجارہ کی درست ہے اور اسی طرح ان کل امور کو آئندہ زمانہ پر متعلق  
کرنا درست ہے۔ بیع کی اجازت دینی جس وقت کسی بیچ کے پچھلے بیع کر دیا اس کی اجازت اور خطا  
شرط وغیرہ کے بعد بیع کا فسخ کرنا اور تقسیم۔ شرکت۔ پیہر کرنا۔ نکاح کرنا۔ طلاق سے رجوع کرنا۔ مال پر صلح کرنا اور

تو آزاد ہو جائیگا اور اگر اپنے عاجز ہونی کا اقرار کر لیا تو بدبر ہی رہیگا۔ اور اگر اس کا اقامت گس ہو کر رہ جائے تو اس وقت اس کو ان دو باتوں میں اختیار ہے کہ چاہے اپنی قیمت کی دو تہائی کم کرے اور چاہے بدل کتابت کی دو تہائی کم لے۔ اگر کوئی اپنے مکاتب کو آزاد کر دے تو وہ آزاد ہو جائیگا اور بدل کتابت اس کے ذمہ سے اتر جائیگا۔ اگر کسی نے اپنے مکاتب کو ایک ہزار روپے اور ہر پر مکاتب کیا تھا پھر پانچ سو نقد دینے پر اس سے صلح کر لی۔ تو یہ بھی درست ہے۔ ایک ہمارے اپنے غلام کو دو ہزار روپے پر مکاتب کیا تھا اور برس روز کے اندر روپیہ ادا کرنے کا وعدہ ٹھہرا تھا اور وہ قیمت میں ایک ہزار روپیہ کا تھا۔ اب یہ آقا مر گیا اور وارثوں نے یہ برس روز کا وعدہ نماتا تو اب یہ غلام اپنے بدل کتابت کی دو تہائی ابھی ادا کر دے اور باقی ایک تہائی روپیہ عہد کی مدت ختم ہونے تک دیے اور اگر یہ ہو سکے تو غلامی میں رہے۔ اور اگر کسی ہمارے اپنے غلام کو ایک ہزار روپے پر مکاتب کیا اور روپیہ ادا ہونی کا وعدہ وہی برس روز کے اندر دینا ٹھہرا اور یہ غلام قیمت میں دو ہزار روپیہ کا ہے اور ورثہ اس وعدہ کو منظور نہیں کرتے تو یہ غلام یا تو اپنی دو تہائی قیمت ابھی ادا کرے یا غلامی اختیار کرے ایک شخص نے جو غلام نہیں تھا ایک غلام کو اس کے آقا سے ایک ہزار روپے پر مکاتب کر کے وہ روپیہ اپنے پاس سے ادا کر دیا تو یہ غلام آزاد ہو گیا اور اگر اس غلام نے اپنے مکاتب ہونے کی خبر سنی اور اس کے روپیہ ادا کرنے سے کتابت منظور کر لی تو یہ مکاتب ہو جائیگا آزاد نہیں ہونیگا اور وہ روپیہ اسی کو ادا کرنا پڑے گا ایک شخص نے اپنے دو غلاموں کو مکاتب کیا جن میں سے ایک یہاں ہوا اور ایک یہاں نہیں ہوا جو یہاں ہے اسے کتابت منظور کر لی تو یہ کتابت درست ہو جائیگی اور ان میں سے جو نہا کل بدل کتابت جب ادا کر دیا تو اسی وقت دونوں آزاد ہو جائیں گے اور ادا کرنے والا دوسرے غلام سے کچھ نہیں لے سکتا اور نہ غیر حاضر سے بدل کتابت کا مطالبہ ہو سکتا ہے اور اس کا اس کتابت کو منظور کرنا بھی لغو ہے یعنی اگر وہ منظور کرے تب بھی کتابت کا روپیہ اس کے ذمہ نہ ہوگا اگر کوئی لونڈی اپنی طرف سے اور اپنے دو چھوٹے چھوٹے بچوں کی طرف سے عقد کتابت کر لے تو درست ہے اور کتابت طو ہونے کے بعد ان تینوں میں سے جو کوئی کتابت کا کل روپیہ ادا کر دیا وہ اور اس نہیں لے سکیگا اور تینوں آزاد ہو جائیں گے

## باب کتابۃ العبد المشترك

(مشترک غلام کو مکاتب کرنے کے بیان میں)

ت ایک غلام دو شخصوں کا ہے۔ ان میں سے ایک نے دوسرے کو اس بات کی اجازت دیدی کہ تو میرا حصہ ایک ہزار میں مکاتب کر کے بدل کتابت وصول کرے چنانچہ اس نے مکاتب کر دیا اور کچھ بدل کتابت وصول بھی کر لیا اس کے بعد وہ غلام باقی کا روپیہ ادا کرنے سے عاجز ہو گیا تو جو روپیہ وصول ہوا تھا وہ اسی صورت

پہلے مکات کو پہنچے گا۔ اگر اس نے اپنی کتابت کا بدلہ پہلے مکات کے آزاد ہونے کے بعد ادا کیا ہو اور اگر اسکے آزاد ہونے سے پہلے ہی ادا کر دیا تو یہ آقا (کاسح) ہو کر اس کو پہنچے گا اور آقا کی بلا اجازت اسے اپنا نکاح کرنا یا ہب کرنا یا قدرے قلیل چیز کے سوا صدقہ کرنا درست نہیں ہے۔ اسی طرح کسی کا ضامن ہونا کسی کو قرض دینا یا اپنے غلام کو آزاد کر دینا اگرچہ مال ہی کے عوض میں ہو اور اپنے آپ کو بیچنا اور اپنے غلام کا نکاح کر دینا درست نہیں ہے اور اب اور وصی چھوٹے طبقے کے لونڈی غلام کے حق میں مثل مکات کے ہیں اور مضارب اور شریک کو ان امور مذکورہ میں سے کسی امر کا کچھ اختیار نہیں ہوتا (خواہ شرکت کسی شتم کی ہو معاوضہ یا غنا یا جو باب الشریک میں مذکور ہو چکی ہیں) اگر کوئی مکات اپنے باپ یا اپنے بیٹے کو خرید لے تو وہ اسکی کتابت میں آجائینگے (اور جب یہ آزاد ہو گا تو وہ بھی آزاد ہو جائینگے) اور اگر کسی مکات نے اپنے بھائی وغیرہ (درشتہ) کو خرید لیا تو وہ اسکی کتابت میں داخل نہ ہونگے (دہانیک کہ اسکے آزاد ہونے سے وہ آزاد بھی نہ ہونگے) اگر کسی مکات نے اپنی بی بی جو دوسرے کی لونڈی تھی بچہ کے خرید لی تو اس لونڈی کو بیچنا ناجائز ہے اگر کسی مکات کی لونڈی کے اس مکات ہی سے بچہ پیدا ہو جائے تو وہ بچہ بھی اسکی طرح مکات ہو گا اور اس بچہ کی کھانی اس مکات کی ہوگی۔ اگر کسی مکات نے اپنی لونڈی کا اپنے غلام سے نکاح کر دیا تھا پھر دونوں کو مکات کر دیا اور اب اسکے بچہ پیدا ہوا تو یہ بچہ اپنی ماں کی کتابت میں داخل ہو کر مکات ہو جائیگا اور اس بچہ کی کھانی اس کی ہی ہوگی اگر کسی مکات نے یا ما دون غلام نے اپنے آقا کی اجازت سے ایسی عورت سے نکاح کر لیا جو اپنے زعم میں اپنے آپ کو آزاد جانتی تھی پھر اسکے اولاد ہوئی (اور اب) اسکا کوئی سستی نکل آیا تو اس عورت کا لڑکا (بھی اس مدعی کا) غلام ہو گا۔ اگر کسی مکات نے ایک لونڈی خرید کر اس سے صحبت کر لی پھر معلوم ہوا کہ وہ کسی اور کی تھی (غلطی سے) تک گئی ہے یا ایک لونڈی کا کوئی مکات خلاف شرع خرید کر مالک بن بیٹھا تھا مگر وہ لونڈی پھر بائع کو واپس ہو گئی تو ان دونوں صورتوں میں بھی دینی کتابت ہی کی حالت میں صحبت کرنے کی خرچی دینی پڑے گی۔ اور اگر مکات نے لونڈی سے نکاح کر کے صحبت کی تھی (دھروہ لونڈی کسی اور کی نکل آئی تو اس سے بھی صحبت کی خرچی لیجائیگی مگر آزاد ہونے کے بعد بچہ فضل اگر کسی مکاتہ لونڈی کے اپنے آقا سے اولاد ہو جائے تو اب اس لونڈی کو اختیار ہے چاہے اپنی کتابت پر رہے (یعنی بدل کتابت ادا کر کے آزاد ہو جائے) اور چاہے اسکی ادائیگی سے عاجزی ظاہر کر کے ام ولد بن کر رہے۔ اگر کوئی اپنی ولہ یا اپنے مدبر کو مکات کرے تو درست ہو اور وہ ام ولد اسکے مرے پر مفت آزاد ہو جائیگی اور یہ مدبر اپنی دو تہائی قیمت لے کر آقا کو لے لے یا اگر وہ فقیری کجالت میں مرے (اور اسکے پاس کچھ نہ ہو) تو اپنا مکات بدل کتابت ادا کرے۔ اور اگر کوئی اپنے مکات کو مدبر کرے تو یہ بھی درست ہے پھر اگر یہ بدل کتابت ادا کر دیا

یعنی ان  
مذکورہ امور میں  
جو امور مکات  
کو کرنا ہوتا  
ہے وہی مالک  
اپنی مالک اولاد  
کے غلام میں اور  
وصی کو لے کر وصی  
کی مالک اولاد  
کے غلام میں  
نہ ہوتا ہے  
مگر اگر کسی  
مکات نے اپنی  
بی بی کو خرید  
لی ہے تو اس  
بی بی کی کھانی  
اس کی ہی ہوتی ہے



چھوڑ کے مر جائے تو اس صورت میں، اسکی کتاب فسخ نہ ہوگی بلکہ اسکے مال میں سے کتابت کا روپیہ ادا کر کے حکم کیا جائیگا کہ یہ مکاتب اپنے مرنے سے کچھ پہلے آزاد ہو گیا تھا۔ اور اگر مکاتب (مر گیا اور اس) نے ایک بیٹا چھوڑا جو اسکے مکاتب ہونے کی حالت میں پیدا ہوا تھا اور مال اتنا نہیں چھوڑا جس سے بدل کتابت ادا کر دیا جائے تو یہ لڑکا اپنے باپ کی طرح اسکی فسطیں ادا کرنے میں کوشش کرے جب یہ ادا کر دیا تو اس پر حکم کیا جائیگا کہ یہ بھی آزاد ہو اور اس کا باپ بھی مرنے سے کچھ پہلے آزاد ہو گیا تھا۔ اور اگر مکاتب نے ایسا لڑکا چھوڑا ہے جو اسنے (اپنے مکاتب پر نیکی حالت میں) خرید لیا تھا تو اب یہ لڑکا یا تو بدل کتابت (یعنی ادا کرنے اور یا غلام ہو کر آقا کے پاس رہے۔ اگر کسی مکاتب نے اپنے بیٹے کو خرید لیا تھا پھر وہ مکاتب مر گیا اور اتنا مال چھوڑا جس سے بدل کتابت ادا ہو سکتا ہو تو یہ لڑکا اسکا وارث ہوگا۔ **ف** اسکی وجہ یہ ہے کہ جب یہ لڑکا باپ کی کتابت کا روپیہ ادا کر دیا تو اسکے آزاد ہونیکا حکم ہو جائیگا اور اسوقت چنانکہ یہ باپ کے تابع ہو کر آزاد ہو گا لہذا یہ باپ کا وارث ہوگا۔ **ت** اور یہی حکم اسوقت ہو کہ جب مکاتب اور اس کا بیٹا دونوں ایک ہی عقد سے مکاتب ہوتے ہوں (اور بیٹا بدل کتابت ادا کرنے تو یہ باپ کا وارث ہوتا ہو) اور اگر مکاتب نے ایک بیٹا آزاد عورت سے چھوڑا اور لوگوں کے ذمہ اتنا قرض بھی جو اسکے بدل کتابت ادا کوفی ہو جائے پھر اس لڑکے نے کوئی ایسا جرم کیا کہ اس کا جرم مانہ حاکم نے اسکی مان کے کنبہ پر ڈالا تو اس جرم مانہ کے پڑنے سے اس مکاتب کے عاجز ہونے کا حکم نہ ہو گا ہاں اگر کسی مکاتبہ نے لڑکی کا بچہ ہوا اور اس بچہ کے ترکے میں سبکی مان اور باپ کے آزاد کرنے والے جھگڑیں (یعنی دونوں فریق اس کا ترکہ طلب کریں) اور حاکم مان کے آزاد کرنے والوں کو ترکہ دلائے تو اس سے بیشک اس مکاتب کے عاجز ہونیکا حکم ثابت ہو جائیگا۔ اگر مکاتب نے بدل کتابت ادا کرنے کی غرض سے لوگوں سے صدقے وغیرہ کا روپیہ لیکر آقا کو دیدیا تھا اور اب وہ عاجز ہو گیا تو یہ روپیہ آقا کو کھانا درست ہو گا اگرچہ ایسا روپیہ لینا آقا کو خود درست نہ ہو اور اسکی وجہ یہ ہے کہ ملک پہلے سے روپیہ بدلنے کا حکم ہو جاتا ہے گویا یہ مکاتب تو اس روپیہ کا بطور صدقہ و خیرات کے مالک ہوا تھا۔ اور آقا کو آزاد کرنے کے عوض میں ملا ہو اگرچہ آزادی کا ٹھوکر بعد ہی میں ہو رہی اگر غلام نے کوئی جرم کر دیا تھا اور آقا کو اسکی اطلاع نہ تھی آسنے اس غلام کو مکاتب کر دیا کچھ دنوں بعد یہ بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو گیا تو اب یہ آقا اس غلام کو دیدے (یعنی جس کا اسنے جرم کیا ہے اسکے حوالے کر دے) اور یا اسکے جرم کا تادان دیدے اور یہی حکم اس صورت میں ہو کہ ایک مکاتب نے کچھ جرم کر دیا تھا اور ابھی جرم مانہ ہونے کا حکم نہ ہوا تھا کہ یہ مکاتب عاجز ہو گیا تو اب اس کا آقا خواہ اسی کے دیدے اور خواہ جرم مانہ پھر لے اور اگر اس پر کتابت ہی کی حالت میں جرم مانہ کا حکم ہو چکا تھا اور اب یہ

اور اگر مکاتب نے ایک بیٹا چھوڑا جو اسکے مکاتب ہونے کی حالت میں پیدا ہوا تھا اور مال اتنا نہیں چھوڑا جس سے بدل کتابت ادا کر دیا جائے تو یہ لڑکا اپنے باپ کی طرح اسکی فسطیں ادا کرنے میں کوشش کرے جب یہ ادا کر دیا تو اس پر حکم کیا جائیگا کہ یہ بھی آزاد ہو اور اس کا باپ بھی مرنے سے کچھ پہلے آزاد ہو گیا تھا۔ اور اگر مکاتب نے ایسا لڑکا چھوڑا ہے جو اسنے (اپنے مکاتب پر نیکی حالت میں) خرید لیا تھا تو اب یہ لڑکا یا تو بدل کتابت (یعنی ادا کرنے اور یا غلام ہو کر آقا کے پاس رہے۔ اگر کسی مکاتب نے اپنے بیٹے کو خرید لیا تھا پھر وہ مکاتب مر گیا اور اتنا مال چھوڑا جس سے بدل کتابت ادا ہو سکتا ہو تو یہ لڑکا اسکا وارث ہوگا۔ **ف** اسکی وجہ یہ ہے کہ جب یہ لڑکا باپ کی کتابت کا روپیہ ادا کر دیا تو اسکے آزاد ہونیکا حکم ہو جائیگا اور اسوقت چنانکہ یہ باپ کے تابع ہو کر آزاد ہو گا لہذا یہ باپ کا وارث ہوگا۔ **ت** اور یہی حکم اسوقت ہو کہ جب مکاتب اور اس کا بیٹا دونوں ایک ہی عقد سے مکاتب ہوتے ہوں (اور بیٹا بدل کتابت ادا کرنے تو یہ باپ کا وارث ہوتا ہو) اور اگر مکاتب نے ایک بیٹا آزاد عورت سے چھوڑا اور لوگوں کے ذمہ اتنا قرض بھی جو اسکے بدل کتابت ادا کوفی ہو جائے پھر اس لڑکے نے کوئی ایسا جرم کیا کہ اس کا جرم مانہ حاکم نے اسکی مان کے کنبہ پر ڈالا تو اس جرم مانہ کے پڑنے سے اس مکاتب کے عاجز ہونے کا حکم نہ ہو گا ہاں اگر کسی مکاتبہ نے لڑکی کا بچہ ہوا اور اس بچہ کے ترکے میں سبکی مان اور باپ کے آزاد کرنے والے جھگڑیں (یعنی دونوں فریق اس کا ترکہ طلب کریں) اور حاکم مان کے آزاد کرنے والوں کو ترکہ دلائے تو اس سے بیشک اس مکاتب کے عاجز ہونیکا حکم ثابت ہو جائیگا۔ اگر مکاتب نے بدل کتابت ادا کرنے کی غرض سے لوگوں سے صدقے وغیرہ کا روپیہ لیکر آقا کو دیدیا تھا اور اب وہ عاجز ہو گیا تو یہ روپیہ آقا کو کھانا درست ہو گا اگرچہ ایسا روپیہ لینا آقا کو خود درست نہ ہو اور اسکی وجہ یہ ہے کہ ملک پہلے سے روپیہ بدلنے کا حکم ہو جاتا ہے گویا یہ مکاتب تو اس روپیہ کا بطور صدقہ و خیرات کے مالک ہوا تھا۔ اور آقا کو آزاد کرنے کے عوض میں ملا ہو اگرچہ آزادی کا ٹھوکر بعد ہی میں ہو رہی اگر غلام نے کوئی جرم کر دیا تھا اور آقا کو اسکی اطلاع نہ تھی آسنے اس غلام کو مکاتب کر دیا کچھ دنوں بعد یہ بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو گیا تو اب یہ آقا اس غلام کو دیدے (یعنی جس کا اسنے جرم کیا ہے اسکے حوالے کر دے) اور یا اسکے جرم کا تادان دیدے اور یہی حکم اس صورت میں ہو کہ ایک مکاتب نے کچھ جرم کر دیا تھا اور ابھی جرم مانہ ہونے کا حکم نہ ہوا تھا کہ یہ مکاتب عاجز ہو گیا تو اب اس کا آقا خواہ اسی کے دیدے اور خواہ جرم مانہ پھر لے اور اگر اس پر کتابت ہی کی حالت میں جرم مانہ کا حکم ہو چکا تھا اور اب یہ

کرنے والے کا چرہ دو آدمیوں کے ساتھ کی ایک لونڈی تھی دونوں نے اُسے مکاتب کر دیا اسکے بعد ایک نے ان میں سے صحبت کر لی جس سے اُسے اولاد ہوئی اور اس پر صحبت کرنے والے ہی نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیچہ ہے اسکے بعد دوسرے نے بھی صحبت کر لی اُس سے بھی اولاد ہوئی اور اُس نے بھی دعویٰ کیا کہ یہ میری اولاد ہے اب وہ لونڈی بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو گئی تو یہ لونڈی اُس کی ام ولد ہے جس نے پہلے صحبت کی تھی یہ اپنے ساتھ کی لونڈی کی نصف قیمت اور صحبت کرنے کی نصف خرچہ دیدے اور وہ اس کو صحبت کرنے کی پوری خرچہ اور بچہ کی پوری قیمت دے اور یہ دوسرا بیچہ اسی کا ہو گا اور ان میں سے جو کوئی صحبت کی خرچہ اُس لونڈی کو دیدے تو یہ بھی درست ہے اور ادا ہو جائیگی کیونکہ یہ حق اسی کا ہے اور اگر دوسرے ساتھ نے اس مکاتبہ کو مدبرہ کر دیا اور اس سے صحبت نہیں کی اور اب وہ لونڈی کتابت کا روپیہ ادا کرنے سے عاجز ہو گئی تو اُس کا مدبرہ کرنا باطل ہو جائیگا اور یہ لونڈی پہلے کی ام ولد ہوگی یہ اپنے ساتھ کی لونڈی کی نصف قیمت اور اُس سے صحبت کرنے کی نصف خرچہ اُس کو دے اور وہ بچہ اسی کا ہے اگر وہ ساتھ کی ایک لونڈی کو مکاتب کر دیں پھر ان میں سے ایک جو مالدار ہو اُسے آزاد کرے اسکے بعد وہ لونڈی (بدل کتابت) ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو یہ آزاد کرنے والا اپنے ساتھ کی لونڈی کی نصف قیمت دے اور یہ دی ہوئی قیمت اس لونڈی سے وصول کر لے۔ ایک غلام آدمیوں کا تھا ایک نے اس کو مدبرہ کر دیا اسکے بعد دوسرے نے جو مالدار تھا اُس کو آزاد کر دیا تو مدبرہ کرنے والے کو اختیار ہے کہ اس غلام کی قیمت اس آزاد کرنے والے سے وصول کر لے اور اگر دوسرے میں سے ایک نے پہلے آزاد کر دیا اسکے بعد دوسرے نے اس کو مدبرہ کیا تو اب یہ آزاد کرنے والے سے کچھ لے نہیں سکتا دیاں اتنا اختیار ہے کہ چاہے آزاد کرے اور چاہے اُس غلام سے نصف قیمت کموائے \*

## باب موت لمکاتب و عجزہ و موت لمولی

(مکاتب کے مرنے اور اُسکے بدل کتابت سے عاجز ہونے اور آقا کے منکب بیان)

ت ایک مکاتب ہو کہ اُس نے اپنے بدل کتابت ادا کرنے کی استطاعت مقرر کر لی تھیں اور وہ ایک قسط کے ادا کرنے سے عاجز ہو گیا اور کہیں سے عفریب اُس کو کچھ مال ملنے والا ہو تو تین روز تک حاکم اُس پر عاجز ہو گیا حکم نہ لگائے اور اگر اُس کو تین روز کے اندر کچھ مال ملنے کی امید نہ ہو تو اس پر عاجز ہونے کا حکم لگا دے۔ اور کتابت کو منسوخ کرنے یا اگر وہ مکاتب راضی ہو تو یہ آقا ہی منسوخ کرے اور اب اس پر پھر وہی غلام ہونے کے احکام جاری ہو جائیں گے اور (اس وقت) جو کچھ اُسکے پاس ہو گا وہ آقا کا ہو جائیگا۔ اگر مکاتب کچھ مال

یہ وہی لونڈی تھی دونوں نے اُسے مکاتب کر دیا اسکے بعد ایک نے ان میں سے صحبت کر لی جس سے اُسے اولاد ہوئی اور اس پر صحبت کرنے والے ہی نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیچہ ہے اسکے بعد دوسرے نے بھی صحبت کر لی اُس سے بھی اولاد ہوئی اور اُس نے بھی دعویٰ کیا کہ یہ میری اولاد ہے اب وہ لونڈی بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو گئی تو یہ لونڈی اُس کی ام ولد ہے جس نے پہلے صحبت کی تھی یہ اپنے ساتھ کی لونڈی کی نصف قیمت اور صحبت کرنے کی نصف خرچہ دیدے اور وہ اس کو صحبت کرنے کی پوری خرچہ اور بچہ کی پوری قیمت دے اور یہ دوسرا بیچہ اسی کا ہو گا اور ان میں سے جو کوئی صحبت کی خرچہ اُس لونڈی کو دیدے تو یہ بھی درست ہے اور ادا ہو جائیگی کیونکہ یہ حق اسی کا ہے اور اگر دوسرے ساتھ نے اس مکاتبہ کو مدبرہ کر دیا اور اس سے صحبت نہیں کی اور اب وہ لونڈی کتابت کا روپیہ ادا کرنے سے عاجز ہو گئی تو اُس کا مدبرہ کرنا باطل ہو جائیگا اور یہ لونڈی پہلے کی ام ولد ہوگی یہ اپنے ساتھ کی لونڈی کی نصف قیمت اور اُس سے صحبت کرنے کی نصف خرچہ اُس کو دے اور وہ بچہ اسی کا ہے اگر وہ ساتھ کی ایک لونڈی کو مکاتب کر دیں پھر ان میں سے ایک جو مالدار ہو اُسے آزاد کرے اسکے بعد وہ لونڈی (بدل کتابت) ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو یہ آزاد کرنے والا اپنے ساتھ کی لونڈی کی نصف قیمت دے اور یہ دی ہوئی قیمت اس لونڈی سے وصول کر لے۔ ایک غلام آدمیوں کا تھا ایک نے اس کو مدبرہ کر دیا اسکے بعد دوسرے نے جو مالدار تھا اُس کو آزاد کر دیا تو مدبرہ کرنے والے کو اختیار ہے کہ اس غلام کی قیمت اس آزاد کرنے والے سے وصول کر لے اور اگر دوسرے میں سے ایک نے پہلے آزاد کر دیا اسکے بعد دوسرے نے اس کو مدبرہ کیا تو اب یہ آزاد کرنے والے سے کچھ لے نہیں سکتا دیاں اتنا اختیار ہے کہ چاہے آزاد کرے اور چاہے اُس غلام سے نصف قیمت کموائے \*



بدل کتابت سے عاجز ہو گیا تو یہ جہانہ اس کے ذمہ بنت لہ قرض کے ہو گا یعنی اس کے ادا کرنے میں اس غلام کو فروخت کر دیا جائیگا اگر عقد کتابت طر کر نیچے بعد اقامہ جائے تو عقد کتابت نسخ نہ ہوگی بلکہ کتابت کتابت کا روپیہ اپنے آقا کے وارثوں کو منقطع واراد کرے اور اگر وہ اپنی خوشی آزاد کردیں تو یہ مفت آزاد ہو جائیگا۔ اور سارے نکریں بلکہ بعض آزاد کریں تو اس سے آزادی ثابت نہوگی نہ

## کتاب المولار

(دوا کا بیان)

اگر کسی کا غلام مر جائے اور اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کا ترکہ آقا کو پہنچتا ہے اس ترکہ کو ولا کہتے ہیں ت لونڈی غلام کا ترکہ آزاد کرنے والے کو پہنچتا ہے خواہ آزادی بدر کر نیچے ذریعے سے ہو خواہ کتابت کرنے سے ہو یا دم ولد کر نیچے ہو۔ اور یا کسی قریب رشتہ دار کے خرید لینے سے آزاد ہو گیا ہو اور ولا نہ ملنے کی شرط پھر انا لغو ہے۔ اگر کسی نے ایسی لونڈی آزاد کی جو اپنے شوہر غلام سے حاکمہ یعنی تو اس بچہ کی ولاد یعنی اس وقت حمل میں ہی اپنی ماں کے آقاؤں سے منتقل نہیں ہو سکتی یہاں تک کہ اگر اس بچہ کا باپ بھی آزاد کر دیا جائے تو بچہ کی ولاد اس کے باپ کے آقا کی طرف نہیں جاسکتی مگر اس میں یہ بات ضروری ہو کہ اس لونڈی کے آزاد ہونے کے بعد چھ چھینے سے کم میں بچہ پیدا ہو جائے پس اگر اس کے آزاد ہونے کے بعد چھ چھینے سے زیادہ میں بچہ پیدا ہوا ہے تو اب بھی اس کی ولاد اس ہی کے آقا کو پہنچے گی بشرطیکہ اس بچہ کا باپ آزاد نہ ہو (ہو) اور اگر آزاد ہو گیا ہو تو یہ اپنے لڑکے کی ولاد کو اپنے آقاؤں کی طرف کھینچ لیکر یعنی پھر اس بچہ کی ولاد کے اس غلام کے آقا وارث ہو جائیں گے۔ اگر ایک عجمی نے کسی آزاد شدہ لونڈی سے نکاح کر لیا تھا پھر اس کے بچہ ہوا تو اس بچہ کی ولاد اس کی ماں کے آزاد کرنے والوں ہی کو پہنچے گی اگرچہ اس عجمی کے کوئی مولی المولات بھی ہو جن کا بیان اگلی فصل میں آتا ہے آزاد کرنے والا وارث ہونے میں ذوی الارحام پر مقدم ہے اور نسبی عصبہ سے مؤخر ہے (یعنی آزاد کرنے والے کے ہوتے ہوئے ذوی الارحام وارث نہیں ہوتے اور نسبی عصبہ کے ہوتے آزاد کرنے والا وارث نہیں ہو سکتا) نسبی عصبہ اس کو کہتے ہیں جو ذوی الفروع کے حصہ لینے کے بعد باقی مال کا وارث ہوتا ہو پس اگر غلام آزاد کرنے کے بعد یہ آزاد کرنے والا اقامہ کر گیا اور اس کے بعد یہ آزاد شدہ غلام بھی مر گیا تو اس کی میراث آقا کے عصبوں میں سے اس عصبہ کو ملیگی جو سب میں زیادہ قریب ہو (اس کے ہوتے اور وارثوں کو نہیں ملیگی) اور عورتوں کو حق ولا نہیں پہنچتا۔ یا اس غلام یا لونڈی کا کہ جس کو عورتوں ہی نے آزاد کیا ہو یا اس کے آزاد کردہ نے آزاد کیا ہو (اور وہ کرنے والا بچہ مر گیا ہو)

یہ مسئلہ ایک شخص سے پوچھا گیا کہ اگر کسی نے ایک لونڈی کو خرید لیا اور اس کی ولاد نہ ہوئی تو اس کی ولاد کس کے ہوتی ہے؟



تو یہ زبردستی جاتے رہنے کے بعد اسکو اختیار ہوگا کہ چاہے اس بیع وغیرہ کو بدستور رکھے اور چاہے توڑ ڈالے اور ایسی بیع وغیرہ سے مشتری کی ملک بھی ثابت ہو جائیگی مگر اس وقت جبکہ وہ بیع پر قبضہ کر لے کیونکہ ایسی بیع فاسد ہوتی ہے (اور بیع فاسد کا حکم یہی ہے کہ اس کے بعد مشتری کے بیع پر قبضہ کر لینے سے ملکیت ثابت ہو جاتی ہے) اور (ایسی صورت میں) اگر بائع خوشی سے قیمت لے لے تو یہ (اسکی طرف سے بیع کی اجازت ہو جیسا کہ اگر یہ بیع خوشی سے مشتری کے حوالے کر کے تو وہ اسکی طرف سے اجازت شمار ہوتی ہے۔ اگر مشتری کے پاس سے بیع جاتی رہی اور اس پر خریدنے وقت کچھ زبردستی نہیں کی گئی تھی بلکہ بائع زبردستی کی گئی تھی (کہ اس سے زبردستی بجا دی گئی تھی) تو اس مشتری کو اس بیع کی قیمت بائع کے حوالے کرنی پڑیگی۔ اور جس پر زبردستی ہوئی ہو اسکو زبردستی کر نیوالے سے (لپٹے دیئے ہوئے کا) تادان لینے کا اختیار ہے۔ اگر کسی پر سورا کا گوشت کھانے یا پھر مردار کھانے یا خون کھانے یا شراب پینے پر ان ڈراؤں سے زبردستی کی گئی ہو کہ اگر تو یہ چیز نہیں کھائے پئے گا تو تجھے قید کر دیں گے یا ماریں گے یا مشکیں باندھ دیں گے تو اس سے ان چیزوں کا کھانا پینا حلال نہ ہوگا۔ ہاں اگر قتل کر دینے یا کسی عضو کے کاٹ دینے سے ڈرا یا تو ان چیزوں کا کھانا پینا حلال ہو جائیگا بلکہ انکو نہ کرنے اور قتل ہو جانے وغیرہ کی صورت میں وہ گنہگار ہوگا۔ اگر کسی پر کفر کا کلمہ زبان سے نکلنے یا کسی مسلمان کا مال تلف کرے یا بیوی زبردستی کی گئی کہ اگر تو ایسا نہیں کرے گا تو تجھے جان سے مار دیں گے یا تیرا ہاتھ پیر کاٹ ڈالیں گے ان دو باتوں کے سوا اور کسی طرح کا ڈراوا نہیں دیا گیا تو اسے ان دونوں کاموں کے کر لینے کی اجازت ہو اور اگر یہ اپنے قتل وغیرہ ہونے پر صبر کرے اور کفر کا کلمہ زبان سے نہ نکالے یا مسلمان کا مال تلف نہ کرے تو اسکا پورا پورا اجر ملیگا اور اگر اس سے صبر نہ ہوا اور اس نے زبردستی کے ڈراؤں سے کسی مسلمان کا مال تلف کر دیا تو اس مال کے مالک کو اختیار ہے کہ زبردستی کرنے والے سے تلف شدہ مال کی قیمت وغیرہ وصول کر لے۔ اگر کوئی کسی سے زبردستی کسی شخص کو قتل کر لے (یعنی یوں کہے کہ اگر تو اسے قتل نہ کرے گا تو میں تجھے قتل کر دوں گا) تو اسے قتل کرنے کی اجازت نہیں ہو اور اگر اسے کسی کے زبردستی کرنے سے قتل کر دیا تو یہ گنہگار ہوگا لیکن قصاص زبردستی کرنے والے ہی سے لیا جائیگا۔ اور اگر کسی پر اس کے لونڈی غلام آزاد کر لے یا اسکی بیوی کو طلاق دلو اسے میں زبردستی کی گئی اور اسے ایسا کر دیا تو آزادی اور طلاق دونوں واقع ہو جائیں گی اور اب یہ اپنے لونڈی غلام کی قیمت یا اگر بیوی سے ابھی ہم کسب نہیں ہوا تھا تو نصف مہر اس زبردستی کرنے والے سے وصول کر لے۔ اگر کسی پر مرتد ہوئے پر زبردستی کی گئی (اور وہ مجبوراً مرتد ہو گیا) تو اس سے

یعنی ایسی زبردستی  
علامہ کو تادان  
کہ بائع بائع بیوی  
کو طلاق دے دی  
اور اگر وہ زبردستی  
کے بعد ایسا  
بیع ہو جائے تو  
اس سے زبردستی  
طلاق دینی  
گئی کی تو بائع  
پھر بیع  
کرے تو بیع صحیح  
نہیں ہوگا  
اور اگر وہ زبردستی  
کے بعد ایسا  
بیع ہو جائے تو  
اس سے زبردستی  
طلاق دینی  
گئی کی تو بائع  
پھر بیع  
کرے تو بیع صحیح  
نہیں ہوگا

اور چاہے خرید و فروخت کے لیے ایجنٹ رکھے چاہے اپنی چیز گروی رکھ دے چاہے کسی اپنے پاس گروی رکھے چاہے مضاربت پر تجارت کر لے اور آپ نوکری یا مزدوری کرے یا کسی کے قرض کا یا نصیب یا امانت کا اقرار کرے ہاں آقا سے اجازت لینے بغیر اپنا نکاح نہیں کر سکتا اور نہ اپنے (خریدے ہوئے) غلام کا نکاح کر سکتا ہو۔ نہ مکاتب کر سکتا ہو نہ آزاد کر سکتا ہے نہ کسی کو قرض دے سکتا ہو نہ کوئی چیز بیہ کر سکتا ہے اور ایسے غلام کو (تنا اختیار ہے کہ غلوڑ سا کھانا مثلاً ایک آدھ روٹی کسی کو بھیج دے یا جو اسے کھانا پلاتا ہو اسکی دعوت کرے یا کسی اپنی چیز کی) عیب کے سبب سے قیمت کم کر دے۔ اگر ایسے ماذون غلام کے ذمے قرض ہو جائے تو وہ اسکی ذات سے تعلق رکھے گا یہاں تک کہ اگر اس کا آقا اسکی طرف سے ادا نہ کرے تو قرض میں اس غلام کو بھیج دیا جائے اور اسکی قیمت حصہ رسد (سب قرضوں میں) تقسیم کر دی جائے اور (اگر قیمت میں قرض کا پورا نہ پڑے تو جو باقی رہ جائے اس کا اس سے آزاد ہونے کے بعد مطالبہ کیا جائے اور آقا کے روکنے پر یہ تجارت وغیرہ کرنے سے اس وقت تک جائیگا کہ جب اکثر بازار والوں (اور دکانداروں) کو اس پر روک ہونے کا علم ہو جائے علیٰ ہذا القیاس اس کے آقا کے مرجانے دیوانہ ہو جانے مرتد ہو کر دار الحرب میں چلے جانے اور خود اس غلام کے بھاگ جانے سے بھی تصرف سے روک ہونی ثابت ہو جاتی ہے۔ اور اگر آقا نے اپنی اجازت دی ہوئی نو ذمی کو ام ولد بنا لیا تو پھر اسکی بھی اجازت جاتی رہے گی اور نو ذمی غلام کو بدبر کرنے سے اس اجازت میں فرق نہیں آتا اور ان اجیر کی دونوں صورتوں میں قرضوں میں سے لیے آقا کی قیمت کا ضامن ہوگا۔ اگر ماذون غلام کے پاس کچھ روپیہ وغیرہ تھا اور اس نے اجازت سے رکھنے کے بعد یوں کہا کہ یہ روپیہ فلاں شخص کا ہے تو یہ اقرار معتبر ہوگا۔ اور اگر ماذون غلام کے ذمہ اتنا قرض ہے کہ جو اسکے پاس کا سارا روپیہ دینے اور اس کے پیچہ پینے سے بھی پورا نہیں ہو سکتا تو ایسی صورت میں اسکے پاس کے روپیہ وغیرہ کا اس کا آقا مالک نہیں ہو سکتا۔ اسی وجہ سے یہ حکم ہے کہ اگر اس ماذون غلام کی کمائی میں سے ایک غلام آقا آزاد کرے تو اس کا آزاد کرنا درست نہ ہوگا۔ ہاں اگر اتنا قرض نہیں ہو جو اسکے سارے روپے اور اسکی قیمت سے بھی بے باقی نہ ہو بلکہ کم ہے تو اس صورت میں آقا کے آزاد کرنے سے وہ غلام آزاد ہو جائیگا۔ اور ماذون غلام کو اپنے آقا کے ہاتھ کوئی چیز بھیجی درست نہیں ہے ہاں اگر پوری قیمت سے نیچے اور اگر آقا پوری قیمت سے یا کم قیمت سے کوئی چیز اس کے ہاتھ بیچے تو یہ درست ہے۔ اگر آقا نے اپنے ماذون غلام سے قیمت لینے سے پہلے بیع اسکو دیدی تو اب اس سے قیمت نہیں لے سکتا کیونکہ جب بیع اسکو دیدی تو قیمت اس کے ذمہ

اور اگر آقا نے اپنے غلام کو بیع اسکو دیدی تو اب اس سے قیمت نہیں لے سکتا کیونکہ جب بیع اسکو دیدی تو قیمت اس کے ذمہ

کسی پر محجور رہوئے (یعنی قابل تصرف نہ رہئے) کا حکم کرنا جائز نہیں ہوگا اگر اس کے فرض خواہ اس کو قید کرنا چاہیں تو حکام اس کو قید کر دے تاکہ وہ اپنا قرض اُتارے میں اپنا مال (دو غیرہ فروخت کرے) اور اگر اس کے پاس مال بھی ہو یہ بھی ہو اور اس کے ذمہ قرض کا روپیہ بھی ہو تو احکام بلا اس کے ہتھ دے اور اگر اس کے ہتھ نہ ہو تو اس کے پاس شرفیاں ہیں اس کا عکس ہو یعنی اس کے پاس روپیہ ہیں ورنہ شرفیاں ہیں) تو دونوں صورتوں میں (دو چیزوں کو) ایک دوسرے سے کر دیا جائے اور (قرض ادا کرنے کی غرض سے) کسی بے اجازت اس کا اسباب یا زمین بیچ بیچا جائے گا (ماں اس کو قید وغیرہ کر کے اس پر محجور کریں کہ وہ خود بیچ کر دے) اور مفلسی کے سبب سے بھی کوئی محجور (یعنی تصرف سے ممنوع) نہیں ہو سکتا پس اگر کسی نے کوئی خاص چیز مول لی تھی اور ابھی قیمت ادا کر کے نہیں پایا تھا کہ وہ دیوالیہ قرار دیدیا گیا تو جس نے یہ چیز بیچی تھی وہ (قیمت وصول کر لے) اور فرض خواہ اس کے برابر ہے۔ **فصل - فی حد البالوغ** (بالغ ہونے کی حد کی تفصیل) اگر لڑکے کو تھا کہ ہونے لگے یا اس سے عورت کو حمل رہ جائے یا صحبت کرنے سے انزال ہو جائے تو (امام اہل سنت رحمہ اللہ کے نزدیک) اس پر بالغ ہونے کا حکم ہو جاتا ہے اور اگر ان (دو تینوں صورتوں میں سے کوئی طار ہر نہیں ہوئی تو پھر پورے اٹھارہ برس کا ہونے پر بالغ قرار دیا جائیگا۔ اور لڑکی کو اگر حیض آئے یا اختلام ہونے لگے یا حمل رہ جائے تو وہ بالغ ہے اور اگر ان میں سے کوئی بات نہ ہو تو پھر پورے سترہ برس کی ہونے پر بالغ قرار دیا جائیگا مگر آجکل فتویٰ (صاحبین کے) اس (قول) پر ہے کہ لڑکا لڑکی دونوں پندرہ برس کے ہونے پر بالغ ہو جاتے ہیں۔ اور لڑکے کے حق میں بالغ ہونے کی عمر کم سے کم بارہ برس ہیں اور لڑکی کے حق میں نو برس پس اگر دونوں قریب البالوغ ہوں (بالبالوغ بالغ نہ ہوں) اور یہ کہیں کہ ہم بالغ ہو گئے ہیں تو اسے کہنے کا اعتبار کر لیا جائیگا۔ اور ان پر بالغ ہونے ہی جیسے (احکام جاری) ہونگے۔

# کتاب الماؤون

(اذن دیئے ہوئے کا بیان)

ت اس (گذشتہ) حجر (یعنی روک یا تصرف سے ممنوعیت) کے اٹھا لینے اور (اپنے منہ کرنے کے) حق کو ساقط کر دینے کو (شرعیّت میں) اذن (اور اجازت) کہلا تا ہے۔ اور یہ کسی معین وقت تک باغاور کام میں منحصر نہیں ہو سکتا۔ اور اگر کوئی آقا اپنے غلام کو بیع کرتے ہوئے یا کوئی چیز خریدتے ہوئے کچھ چپ ہو رہا تو اس سے اجازت ثابت ہو جائیگی۔ اگر کسی نے (اپنے غلام کو تجارت کی) عام اجازت نہ دی کسی چیز کی تعیین کر کے نہیں دی تو اب اس سے عام اجازت ہوگی کہ جو چاہے خریدے جو چاہے بیچے

بالغ لڑکا اب جس چہر کی چاہے تجارت وغیرہ کر سکتا ہو اور یہی تفصیل آقا اور غلام کی ہر ۱۲ مقررہ۔



میں داخل نہیں ہوں کیونکہ پہلی دونوں صورتوں میں مالک کا تصرف اٹھ جاتا ہے اور اس فروش کی صورت میں اس کا تصرف نہیں اٹھتا لہذا وہاں غصب کے اور یہاں نہیں ہے اور چھیننے والے نے جہان کوئی چیز چھینی ہو وہیں اس کا وہاں اس پر واجب ہے اگر وہ موجود ہو اور اگر وہ تلف ہو گئی ہے اور منکفی تو اس کا مثل دینا واجب ہے اور اگر مثل نہ مل سکے تو جھکڑے کے دن (وہاں) جتنے کو وہ چیز بکتی ہو اسکی قیمت دیدے اور اگر ایسی چیز ہے کہ اس کا مثل ہی نہیں ہے (جیسے حیوانات اور گنتی سے بکنے کی چیزیں تو انہیں) قیمت دینی پڑیگی جو اس کے غصب کرنے کے دن ہی اگر غاصب چھینی ہوئی چیز یعنی مخصوص کچھ تلف ہونے کا دعویٰ کرے تو حاکم سے کہوں نہیں کہ حاکم کو یہ یقین ہو جائے کہ اگر وہ چیز باقی ہوتی تلف نہ ہوئی ہوتی تو یہ ضرور ظاہر کر دیتا اس کے بعد غاصب پر اس چیز کا بدلہ دینے کا حکم لگاوے اور غصب ان ہی چیزوں میں ہو سکتا ہے جو ایک جگہ سے دوسری جگہ جاسکیں (جیسے کپڑا غلہ وغیرہ) پس اگر کسی نے کوئی زمین غصب کر لی تھی اور وہ خراب ہو گئی (یعنی بھریا دریا برہ ہو گئی) تو غاصب پر تاوان نہ آئے گا کیونکہ غصب ہی متحقق نہیں ہوا ہاں اگر زمین میں (غاصب کے) رہنے سے یا کاشت کرنے سے کچھ نقصان آ گیا تو اس نقصان کا وہ ضامن ہوگا (یعنی اس نقصان کا معاوضہ غاصب کو دینا ہوگا) جیسا کہ منقولی چیزوں کا حکم ہے۔ اگر غاصب نے (مغضوب زمین کا) غلہ وصول کر لیا ہو تو اسے خیرات کرے جیسا کہ غاصب اگر مغضوب میں کچھ خرید و فروخت کر کے کچھ نفع کمائے یا اس میں امانت سے کچھ نفع کمائے تو وہ کچھ بھی وہ نفع خیرات ہی کر دینے کا حکم ہے اگر غاصب مغضوب چیز میں کچھ تصرف کرنے مثلاً بکچھین کر فوج کر کے شور بے دار بچائے یا گدیوں چھین کر پیسلے یا بوڑے یا لوبہ وغیرہ چھین کر اسکی تلوار یا برتن وغیرہ بنائے سوائے چاندی سونے کے کہ ان میں ایسا تصرف کرنے سے اکھا مالک نہیں ہو سکتا یا سال کی لکڑی غصب کر کے اس پر عمارت بنائے (تو ان سب صورتوں میں غاصب ان چیزوں کا مالک ہو جائیگا مگر قیمت ادا کرنے سے پہلے اس کو ان سے نفع اٹھانا ہرگز درست نہیں ہے اگر کسی نے بکری غصب کر کے فوج کر ڈالی یا کپڑا غصب کر کے بہت سا پھاڑ دیا تو اب مالک کو اختیار ہے چاہے قیمت لے لے اور یہ مغضوب (یعنی بچہ ہو یا بکری یا پٹنہ یا کپڑا) غاصب ہی کو ویرے یا یہ چیزیں لیکر نقصان عرص لے لے اور اگر کپڑا وہی سا پھاڑا ہو تو اس میں مالک نقصان ہی لے سکتا ہے کپڑا واپس کر کے قیمت نہیں لے سکتا اگر کسی نے دوسرے کی زمین میں مکان بنا لیا یا وخت لگا دیئے تو انکو کھا کر زمین مالک کے حوالے کر دیا جائے اور اگر کھا ڈالنے سے زمین کچھ خراب

۱۲  
۱۱  
۱۰  
۹  
۸  
۷  
۶  
۵  
۴  
۳  
۲  
۱



نہیں ہونیکا یعنی اگر کسی نے لونڈی کی طرح آزاد عورت کو بچہ کے زنا کر لیا اور بعد میں بچہ پیدا ہوئے  
 کے سبب وہ عورت مر گئی تو زانی غاصب کو اس بارے میں کچھ دینا نہیں پڑیگا کیونکہ غصب اموال میں  
 ہوتا اور وہیں تاوان آتا ہے اور آزاد عورت مال نہیں ہے کہ اسکو بچہ لینے سے بھی کچھ تاوان وغیرہ  
 دینا ہے ہاں زنا کی سزا یعنی دوسری بات ہرست اور نہ وہ معصوب چیز کے منافع کا ضامن ہوتا ہے  
 اور نہ مسلمان کی شراب اور سرور کو تلف کرنے سے ضامن ہوتا ہے۔ ہاں اگر یہ دونوں چیزیں کسی ذمی کی ہوں  
 اور یہ کوئی غصب کر کے تلف کرے تو اسے تاوان دینا پڑیگا۔ اگر کسی نے کسی مسلمان کی شراب غصب  
 کر کے اسکو سر کر لیا یعنی نمک وغیرہ کچھ ڈال دیا تھا جس سے اس میں سرکہ چاشنی آگئی، یا مردار کی کھال  
 مسلمان سے چھین کر اسے دباخت دی تو یہ دونوں چیزیں مالک کو یعنی جاؤ نہیں اگر وہ لے تو حسب قدر عین  
 وغیرہ سے اسکی قیمت بڑھی ہے وہ واپس کرے اور اگر ان دونوں غاصب نے تلف کر دیا ہے تو فقط سرکہ  
 کا ضامن ہوگا یعنی اسکی قیمت اسے دینی پڑیگی اور کھال کا ضامن نہ ہوگا۔ اگر کسی نے دوسرے  
 کا ستار یا سارنگی وغیرہ لوٹ دیا یا چھوڑا روں کی شراب یا شراب منصف گرادی تو اسے تاوان دینا پڑیگا  
 اور ان چیزوں کی بیع ہو جاتی ہے اگر کسی نے دوسرے کی ام ولد لونڈی کو یا مدبرہ لونڈی کو غصب  
 کر لیا تھا اور وہ اسے پاس مر گئی تو اسکو مدبرہ کی قیمت دینی پڑیگی ام ولد کی نہیں دینی ہوگی

## کتاب الشفعۃ

(شفعہ کا بیان)

ت زمین کا کوئی نمبر یا کوئی مکان جس قیمت کو بکا ہو یعنی مشتری کو بغیر اسکی رضامندی کے دیکر اسے  
 الگ ہو جائے کو دشرع میں شفعہ کہتے ہیں سب سے پہلے حق شفعہ اسکو پہنچتا ہے جو نفس مسیح یعنی اس  
 کی ہونی چیز میں شریک ہو اور اس کے بعد اس شخص کو جو مسیح کے حقوق میں شریک ہو مثلاً کسی کنوئیں  
 وغیرہ سے پانی آئے ہیں یا دونوں زمینوں یا مکاؤں کے ایک رستہ ہوئے ہیں بشرطیکہ یہ دونوں حق  
 خاص ہوں (اور اگر سارے زمینداروں کے مشترک ہیں تو اس میں حق شفعہ کسی کا نہیں ہوتا) اور ان دونوں  
 کے بعد حق شفعہ ہمسایہ کا ہے یعنی وہ ہمسایہ جو اس مکان کے پیچھے رہتا ہے اور اس کا دروازہ دوسری گلی  
 میں کو ہے اگر کسی کے مکان کی کڑیاں دوسرے کی دیوار پر رکھی ہیں یا ایک شفعہ تیر کا شریک جو دوسرے  
 کی دیوار پر لگا ہوا ہے۔ تو یہ دونوں اس مکان کے ہمسائے ہیں یعنی پہلی قسم کے دونوں شریک اگر ہوں گے  
 تو کوئی شفعہ پہنچے گا ورنہ نہیں پہنچے گا اور حق شفعہ کی تقسیم شفعیوں کے کہنے پر ہوتی ہے یعنی  
 جسے شفعہ ہوتے ہیں حق شفعہ کے اتنے ہی حصہ کر دیئے جاتے ہیں انکے حصوں کا اعتبار نہیں ہوتا۔

۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹  
 ۵۰۰  
 ۵۰۱  
 ۵۰۲  
 ۵۰۳  
 ۵۰۴  
 ۵۰۵  
 ۵۰۶  
 ۵۰۷  
 ۵۰۸  
 ۵۰۹  
 ۵۱۰  
 ۵۱۱  
 ۵۱۲  
 ۵۱۳  
 ۵۱۴  
 ۵۱۵  
 ۵۱۶  
 ۵۱۷  
 ۵۱۸  
 ۵۱۹  
 ۵۲۰  
 ۵۲۱  
 ۵۲۲  
 ۵۲۳  
 ۵۲۴  
 ۵۲۵  
 ۵۲۶  
 ۵۲۷  
 ۵۲۸  
 ۵۲۹  
 ۵۳۰  
 ۵۳۱  
 ۵۳۲  
 ۵۳۳  
 ۵۳۴  
 ۵۳۵  
 ۵۳۶  
 ۵۳۷  
 ۵۳۸  
 ۵۳۹  
 ۵۴۰  
 ۵۴۱  
 ۵۴۲  
 ۵۴۳  
 ۵۴۴  
 ۵۴۵  
 ۵۴۶  
 ۵۴۷  
 ۵۴۸  
 ۵۴۹  
 ۵۵۰  
 ۵۵۱  
 ۵۵۲  
 ۵۵۳  
 ۵۵۴  
 ۵۵۵  
 ۵۵۶  
 ۵۵۷  
 ۵۵۸  
 ۵۵۹  
 ۵۶۰  
 ۵۶۱  
 ۵۶۲  
 ۵۶۳  
 ۵۶۴  
 ۵۶۵  
 ۵۶۶  
 ۵۶۷  
 ۵۶۸  
 ۵۶۹  
 ۵۷۰  
 ۵۷۱  
 ۵۷۲  
 ۵۷۳  
 ۵۷۴  
 ۵۷۵  
 ۵۷۶  
 ۵۷۷  
 ۵۷۸  
 ۵۷۹  
 ۵۸۰  
 ۵۸۱  
 ۵۸۲  
 ۵۸۳  
 ۵۸۴  
 ۵۸۵  
 ۵۸۶  
 ۵۸۷  
 ۵۸۸  
 ۵۸۹  
 ۵۹۰  
 ۵۹۱  
 ۵۹۲  
 ۵۹۳  
 ۵۹۴  
 ۵۹۵  
 ۵۹۶  
 ۵۹۷  
 ۵۹۸  
 ۵۹۹  
 ۶۰۰  
 ۶۰۱  
 ۶۰۲  
 ۶۰۳  
 ۶۰۴  
 ۶۰۵  
 ۶۰۶  
 ۶۰۷  
 ۶۰۸  
 ۶۰۹  
 ۶۱۰  
 ۶۱۱  
 ۶۱۲  
 ۶۱۳  
 ۶۱۴  
 ۶۱۵  
 ۶۱۶  
 ۶۱۷  
 ۶۱۸  
 ۶۱۹  
 ۶۲۰  
 ۶۲۱  
 ۶۲۲  
 ۶۲۳  
 ۶۲۴  
 ۶۲۵  
 ۶۲۶  
 ۶۲۷  
 ۶۲۸  
 ۶۲۹  
 ۶۳۰  
 ۶۳۱  
 ۶۳۲  
 ۶۳۳  
 ۶۳۴  
 ۶۳۵  
 ۶۳۶  
 ۶۳۷  
 ۶۳۸  
 ۶۳۹  
 ۶۴۰  
 ۶۴۱  
 ۶۴۲  
 ۶۴۳  
 ۶۴۴  
 ۶۴۵  
 ۶۴۶  
 ۶۴۷  
 ۶۴۸  
 ۶۴۹  
 ۶۵۰  
 ۶۵۱  
 ۶۵۲  
 ۶۵۳  
 ۶۵۴  
 ۶۵۵  
 ۶۵۶  
 ۶۵۷  
 ۶۵۸  
 ۶۵۹  
 ۶۶۰  
 ۶۶۱  
 ۶۶۲  
 ۶۶۳  
 ۶۶۴  
 ۶۶۵  
 ۶۶۶  
 ۶۶۷  
 ۶۶۸  
 ۶۶۹  
 ۶۷۰  
 ۶۷۱  
 ۶۷۲  
 ۶۷۳  
 ۶۷۴  
 ۶۷۵  
 ۶۷۶  
 ۶۷۷  
 ۶۷۸  
 ۶۷۹  
 ۶۸۰  
 ۶۸۱  
 ۶۸۲  
 ۶۸۳  
 ۶۸۴  
 ۶۸۵  
 ۶۸۶  
 ۶۸۷  
 ۶۸۸  
 ۶۸۹  
 ۶۹۰  
 ۶۹۱  
 ۶۹۲  
 ۶۹۳  
 ۶۹۴  
 ۶۹۵  
 ۶۹۶  
 ۶۹۷  
 ۶۹۸  
 ۶۹۹  
 ۷۰۰  
 ۷۰۱  
 ۷۰۲  
 ۷۰۳  
 ۷۰۴  
 ۷۰۵  
 ۷۰۶  
 ۷۰۷  
 ۷۰۸  
 ۷۰۹  
 ۷۱۰  
 ۷۱۱  
 ۷۱۲  
 ۷۱۳  
 ۷۱۴  
 ۷۱۵  
 ۷۱۶  
 ۷۱۷  
 ۷۱۸  
 ۷۱۹  
 ۷۲۰  
 ۷۲۱  
 ۷۲۲  
 ۷۲۳  
 ۷۲۴  
 ۷۲۵  
 ۷۲۶  
 ۷۲۷  
 ۷۲۸  
 ۷۲۹  
 ۷۳۰  
 ۷۳۱  
 ۷۳۲  
 ۷۳۳  
 ۷۳۴  
 ۷۳۵  
 ۷۳۶  
 ۷۳۷  
 ۷۳۸  
 ۷۳۹  
 ۷۴۰  
 ۷۴۱  
 ۷۴۲  
 ۷۴۳  
 ۷۴۴  
 ۷۴۵  
 ۷۴۶  
 ۷۴۷  
 ۷۴۸  
 ۷۴۹  
 ۷۵۰  
 ۷۵۱  
 ۷۵۲  
 ۷۵۳  
 ۷۵۴  
 ۷۵۵  
 ۷۵۶  
 ۷۵۷  
 ۷۵۸  
 ۷۵۹  
 ۷۶۰  
 ۷۶۱  
 ۷۶۲  
 ۷۶۳  
 ۷۶۴  
 ۷۶۵  
 ۷۶۶  
 ۷۶۷  
 ۷۶۸  
 ۷۶۹  
 ۷۷۰  
 ۷۷۱  
 ۷۷۲  
 ۷۷۳  
 ۷۷۴  
 ۷۷۵  
 ۷۷۶  
 ۷۷۷  
 ۷۷۸  
 ۷۷۹  
 ۷۸۰  
 ۷۸۱  
 ۷۸۲  
 ۷۸۳  
 ۷۸۴  
 ۷۸۵  
 ۷۸۶  
 ۷۸۷  
 ۷۸۸  
 ۷۸۹  
 ۷۹۰  
 ۷۹۱  
 ۷۹۲  
 ۷۹۳  
 ۷۹۴  
 ۷۹۵  
 ۷۹۶  
 ۷۹۷  
 ۷۹۸  
 ۷۹۹  
 ۸۰۰  
 ۸۰۱  
 ۸۰۲  
 ۸۰۳  
 ۸۰۴  
 ۸۰۵  
 ۸۰۶  
 ۸۰۷  
 ۸۰۸  
 ۸۰۹  
 ۸۱۰  
 ۸۱۱  
 ۸۱۲  
 ۸۱۳  
 ۸۱۴  
 ۸۱۵  
 ۸۱۶  
 ۸۱۷  
 ۸۱۸  
 ۸۱۹  
 ۸۲۰  
 ۸۲۱  
 ۸۲۲  
 ۸۲۳  
 ۸۲۴  
 ۸۲۵  
 ۸۲۶  
 ۸۲۷  
 ۸۲۸  
 ۸۲۹  
 ۸۳۰  
 ۸۳۱  
 ۸۳۲  
 ۸۳۳  
 ۸۳۴  
 ۸۳۵  
 ۸۳۶  
 ۸۳۷  
 ۸۳۸  
 ۸۳۹  
 ۸۴۰  
 ۸۴۱  
 ۸۴۲  
 ۸۴۳  
 ۸۴۴  
 ۸۴۵  
 ۸۴۶  
 ۸۴۷  
 ۸۴۸  
 ۸۴۹  
 ۸۵۰  
 ۸۵۱  
 ۸۵۲  
 ۸۵۳  
 ۸۵۴  
 ۸۵۵  
 ۸۵۶  
 ۸۵۷  
 ۸۵۸  
 ۸۵۹  
 ۸۶۰  
 ۸۶۱  
 ۸۶۲  
 ۸۶۳  
 ۸۶۴  
 ۸۶۵  
 ۸۶۶  
 ۸۶۷  
 ۸۶۸  
 ۸۶۹  
 ۸۷۰  
 ۸۷۱  
 ۸۷۲  
 ۸۷۳  
 ۸۷۴  
 ۸۷۵  
 ۸۷۶  
 ۸۷۷  
 ۸۷۸  
 ۸۷۹  
 ۸۸۰  
 ۸۸۱  
 ۸۸۲  
 ۸۸۳  
 ۸۸۴  
 ۸۸۵  
 ۸۸۶  
 ۸۸۷  
 ۸۸۸  
 ۸۸۹  
 ۸۹۰  
 ۸۹۱  
 ۸۹۲  
 ۸۹۳  
 ۸۹۴  
 ۸۹۵  
 ۸۹۶  
 ۸۹۷  
 ۸۹۸  
 ۸۹۹  
 ۹۰۰  
 ۹۰۱  
 ۹۰۲  
 ۹۰۳  
 ۹۰۴  
 ۹۰۵  
 ۹۰۶  
 ۹۰۷  
 ۹۰۸  
 ۹۰۹  
 ۹۱۰  
 ۹۱۱  
 ۹۱۲  
 ۹۱۳  
 ۹۱۴  
 ۹۱۵  
 ۹۱۶  
 ۹۱۷  
 ۹۱۸  
 ۹۱۹  
 ۹۲۰  
 ۹۲۱  
 ۹۲۲  
 ۹۲۳  
 ۹۲۴  
 ۹۲۵  
 ۹۲۶  
 ۹۲۷  
 ۹۲۸  
 ۹۲۹  
 ۹۳۰  
 ۹۳۱  
 ۹۳۲  
 ۹۳۳  
 ۹۳۴  
 ۹۳۵  
 ۹۳۶  
 ۹۳۷  
 ۹۳۸  
 ۹۳۹  
 ۹۴۰  
 ۹۴۱  
 ۹۴۲  
 ۹۴۳  
 ۹۴۴  
 ۹۴۵  
 ۹۴۶  
 ۹۴۷  
 ۹۴۸  
 ۹۴۹  
 ۹۵۰  
 ۹۵۱  
 ۹۵۲  
 ۹۵۳  
 ۹۵۴  
 ۹۵۵  
 ۹۵۶  
 ۹۵۷  
 ۹۵۸  
 ۹۵۹  
 ۹۶۰  
 ۹۶۱  
 ۹۶۲  
 ۹۶۳  
 ۹۶۴  
 ۹۶۵  
 ۹۶۶  
 ۹۶۷  
 ۹۶۸  
 ۹۶۹  
 ۹۷۰  
 ۹۷۱  
 ۹۷۲  
 ۹۷۳  
 ۹۷۴  
 ۹۷۵  
 ۹۷۶  
 ۹۷۷  
 ۹۷۸  
 ۹۷۹  
 ۹۸۰  
 ۹۸۱  
 ۹۸۲  
 ۹۸۳  
 ۹۸۴  
 ۹۸۵  
 ۹۸۶  
 ۹۸۷  
 ۹۸۸  
 ۹۸۹  
 ۹۹۰  
 ۹۹۱  
 ۹۹۲  
 ۹۹۳  
 ۹۹۴  
 ۹۹۵  
 ۹۹۶  
 ۹۹۷  
 ۹۹۸  
 ۹۹۹  
 ۱۰۰۰

ترجمہ اردو کنز الایمان

ہوتی ہو تو مالک کو چاہیے کہ کھڑے نہ کے بعد جو کچھ دام اس مکان یا دختوں کے لگ سکتے ہوں وہ دام غاصب کے حوالے کرے اور وہ دخت یا مکان اسکا ہو جائیگا۔ اگر کسی نے کچھ غاصب کر کے اسکو زنگ لیا یا ستر غصب کر کے اس میں لگا لیا تو اس غاصب (اس جیسے) سپید کپڑے کی یا اتنے ہی ستوں کی قیمت دینی پڑیگی یا اگر چاہے تو ان دونوں کو مالک ہی لیلے اور زنگ اور گھی سے جس قدر دھام بڑھے ہوں وہ غاصب کو ویرے۔ **فصل** اگر غاصب نے مغضوب چیز کو چھپا لیا اور اسکی قیمت (مالک کو) دیدی تو وہ چیز اسکی ہو جائیگی اور قیمت کی بابت غاصب کا قول مع قسم کے معتبر ہوگا۔ یا ان اگر قیمت کی زیادتی کو مالک گواہوں سے ثابت کرائے (تو اس صورت میں غاصب کا قول رد اور مالک کے گواہوں پر فیض ہوگا) پس اگر غاصب کی قیمت ادا کر دیے کے بعد مغضوب چیز ظاہر ہوئی اور اسکی قیمت واقعی اس سے زیادہ ہے جو اسنے مالک کو دی ہو لیکن وہ قیمت اسنے مالک کے مانگنے کے موافق یا اسنے گواہوں کے موافق یا اپنے قسم کھانے سے اٹھا کر پڑی تھی تو اب یہ چیز غاصب ہی کی ہوگی اور مالک کو (اس بات کا) کچھ اختیار نہیں ہونے کا کہ قیمت واپس کر کے اب اپنی چیز لیلے اور اگر مالک نے قیمت غاصب کے قسم کھانے پر لی تھی اور اسے اپنے کہنے کے موافق نہیں ملی تھی) اور اب وہ چیز زیادہ قیمت کی نکلی تو اس صورت میں مالک کو اختیار ہے چاہے اسی قیمت پر پس کرے اور چاہے یہ قیمت واپس کر کے اپنی مغضوب چیز لے لے۔ اور اگر غاصب مغضوب چیز بیچ کر دی تھی اسے بعد مالک نے اس سے قیمت لیلی تو قیمت دیے جانے کے بعد بیع سوت ہو جائیگی۔ اور اگر کسی نے غلام غصب کر کے اسکو آزاد کر دیا اسے بعد غلام کے مالک نے غاصب کی قیمت لیلی تو اب بھی غاصب کا آزاد کرنا صحیح نہیں ہوئیگا اور اگر مغضوب چیز کسی ذریعہ سے غاصب کے پاس چڑھ جائے تو یہ بڑھوتری اسے پاس امانت ہوگی۔ **فصل** مثلاً کسی نے ایک شخص کی دس بچیاں غصب کر لی تھیں اور پھر وہ بیاہ کر بیس ہو گئیں تو یہ دوسری دس اسے پاس بطور امانت کے رہیں گی۔ اور امانت کا حکم یہ ہے کہ خود بخود تلف ہو جائے تو امانت پر اس کا تاوان نہیں آتا۔ اسی طرح ان دس میں سے اگر کوئی مر گئی تو غاصب دیندار نہیں ہونے کا ثبوت پس اگر غاصب کی زیادتی سے کوئی چیز تلف ہو گئی یا مالک کے مانگنے کے بعد باوجودیکہ یہ دیکھنا تھا مگر نہیں دی تو اسے قیمت دینی پڑیگی۔ اگر مغضوبہ نوڈھی کے بچے ہونے سے کچھ اس میں نقص آجائے تو اس کا پورا کرنا غاصب کے ذمہ ہو لیکن اگر کچھ موجود ہے تو وہ نقص اس بچے ہی سے پورا کر دیا جائیگا۔ اگر کسی نے نوڈھی غصب کر کے اس سے زنا کر لیا تھا دلتے حمل رہیگا پھر وہ اپنے اتقا کی طرف واپس دینی اور وہاں بچے ہونے کے سبب سے وہ مر گئی تو غاصب کو اسکی اتنی قیمت دینی پڑیگی کہ جتنی اسے حاملہ ہونے کے دن ہوگی) اور غاصب آزاد عورت کا ضمان

غاصب کی قیمت مالک کی دینی یا اسکی غاصب کی طرف سے ملنی چاہیے



مثلاً ایک زمین میں تین آدمی شریک تھے ان میں سے ایک نے کسی چوتھے کے ہاتھ اپنا حصہ بیچ کر دیا۔  
باقی کے دو شریکوں میں ایک کے وہاں آٹھ سہام تھے اور دوسرے کے چار سہام تو حق شفیعانہ کو  
کو برابر پہنچے گا ایک کو آٹھ سہام ہونے سے نہیں ملیگا اور دوسرے کے چار سہام ہونے سے کچھ نہیں  
ہوگا خلاصہ کلام یہ ہے کہ اسکے دو ہونے کے سبب سے شفیع کی چیز کے دو ہی حصہ کر دیئے جائیں گے۔  
مشرع عفی عنہ **ث** اور حق شفیع در زمین وغیرہ کی بیچ ہونے سے ثابت ہو جاتا ہے اور اسکے لینے پر گواہ  
کر لینے سے یہ پختہ اور مقرر ہو جاتا ہے اور شفیع کی زمین وغیرہ شفیع کی ملک میں یا مشتری (اول) کی  
رضا مندی کے دینے سے آتی ہے اور یا حاکم کے حکم کر دینے سے (یعنی خود بخود قبضہ کر لینے کا اعتبار ہے)

## باب طلب الشفیعۃ والحصول فیہا

(حق شفیع کا مطالبہ کرنے اور اس میں جھگڑا کرنے کا بیان)

**ث** جب شفیع کو حق شفیع کی چیز کے بچنے کی خبر ہو تو وہ وہیں بیٹھے ہوئے اُسکے مطالبے پر لوگوں کو گواہ  
کرے (یعنی یوں کہہ دے کہ تم گواہ رہنا کہ میں نے اس حق شفیع کا خواہاں ہوں اس مشتری سے لوٹکا پھر اگر وہ  
ابھی بائع کے قبضے میں ہے تو اس پر بھی گواہ کرے کہ اس نے بیچ کی ہے) یا مشتری پر کہ اس نے خریدی ہے اس لئے  
اپنا قبضہ کر لیا ہے یا زمین پر کہ یہ زمین بیچ ہوئی ہے۔ اسکے بعد اگر دعویٰ دائر کرنے میں کچھ دن لگ جائیں  
تو اس تاخیر میں حق شفیع جاتا ناہیں رہیگا۔ اگر کوئی شفیع حق شفیع کی قاضی کے ہاں درخواست دے۔  
تو اول مدعا علیہ (یعنی مشتری سے دریافت کرے کہ یہ زمین یا مکان جس پر فلاں شخص نے شفیع کا  
دعویٰ کیا ہے تیری ملک ہے یا نہیں) اگر وہ اقرار کرے کہ ہاں جس پر شفیع کا دعویٰ ہوا ہے میری ملک ہے  
دینے سے خریدی ہے) یا مشتری پر قسم لازم ہوئی اور اس نے قسم کھا لی ہے انکار کرے یا یا شفیع نے اُسکے خرید  
لینے کو گواہوں سے ثابت کر دیا تو ان سب صورتوں میں شفیع کا دعویٰ مسموع اور اب قاضی مشتری سے  
خریدنے کو پوچھے کہ تو نے خریدی ہے یا نہیں اگر خریدنے کا اقرار کرنے یا انکار کرنے پر شفیع خریدنے  
کو گواہوں سے ثابت نہ کر سکے باعث اسکو قسم دیجائیگی اور یہ قسم کھائے سے انکار کرے یا اسکے خریدنے  
شفیع گواہوں سے ثابت کرے تو ان تینوں صورتوں میں قاضی حکم کرے کہ یہ مکان اس شفیع کو پہنچا ہے  
لہذا فوراً اسکو واپس آوے اور شفیع پر دعویٰ دائر کرنے کے وقت قیمت کا حاضر کر لینا لازم نہیں ہے قاضی  
یعنی حاکم کے حکم کرنے کے بعد (حاضر کرنا ضرور ہے۔ اگر شفیع کی چیز ابھی بائع ہی کے قبضہ میں ہے تو شفیع  
اس بائع ہی کی نالاش وغیرہ کرے مگر حاکم اسے گواہ نہ سنے جیتک مشتری آجائے جب آجائے

پاس ہو گیا ہو یا بائع مشتری نے بیع کی اٹکھا ٹپچھا کر لی ہو تو اب حق شفعہ ضرور ثابت ہو گا

# باب ما یبطل بہ الشفعۃ

(کن کن امور سے شفعہ جاتا رہتا ہے)

ت طلب موثقت یا طلب تغیر کے نہ کرنے سے حق شفعہ جاتا رہتا ہے یہ دونوں شفعہ طلب کرنے کے  
 طریقے ہیں طلب موثقت اسکو کہتے ہیں کہ جب شفعہ یہ سنے کہ فلان زمین جس پر میرا حق شفعہ ہے بیع  
 ہوئی تو یہ فوراً وہیں اسکی درخواست دینے کے لئے کھڑا ہو جائے اگر یہ خاموش ہو رہا تو شفعہ جاتا رہ گیا  
 اور مطلق یہ ہے کہ جب غرض سے نوا کر وہ زمین ابھی بائع کے قبضہ میں ہے تو بائع کے پاس جا کر اور اگر مشتری  
 کے پاس چلی گئی ہے تو اسکے پاس جا کر یا اس زمین ہی وغیرہ کے پاس کھڑے ہو کر لوگوں کے سامنے  
 اعلان یہ کہے کہ میں اس کا شفعہ ہوں اور اپنا حق شفعہ چاہتا ہوں۔ اگر ایسا نہ کیا تو حق شفعہ جاتا رہ گیا  
 ت اگر شفعہ اپنے حق شفعہ کے بدلے مشتری سے کچھ روپیہ یہ لیلے تو حق شفعہ جاتا رہے اور وہ بدلہ  
 کے نام شفعہ کو پھیر دینے چاہئیں اور شفعہ کے مرجعے سے بھی شفعہ جاتا رہتا ہے یا مشتری کے مرجعے  
 سے جاتا اور جس مکان وغیرہ کے ذریعے سے شفعہ کا دعویٰ کیا ہو اگر حاکم کے شفعہ کا حکم ہے  
 مکان کن بیکہ تو اس بھی حق شفعہ جاتا رہ گیا اگر شفعہ کا مکان غیر خوشیغ بائع کا کیل ہو تو فروخت کر کے یا شفعہ کے لئے کوئی فروخت  
 کیل ہو تو اس شفعہ کا ضامن ہو جائے تو ان تینوں صورتوں میں شفعہ نہیں رہنے کا۔ ف تینوں  
 صورتوں میں سے پہلی صورت یہ ہے کہ ایک مکان میں سے ایک شخص کو حق شفعہ پہنچا تھا مگر اُس نے  
 مکان کو کیل بنکر اس مکان کو خود ہی بیچ دیا تو اب یہ اس میں شفعہ کا دعویٰ نہیں کر سکتا دوسری صورت  
 یہ ہے کہ بائع مضارب تھا اور شفعہ رب المال تو اب اگر یہ مضارب مضاربیت کے مکان وغیرہ میں سے  
 کو چیز فروخت کر دیا تو اس رب المال کا اس میں حق شفعہ نہیں رہنے کا۔ تیسری صورت یہ ہے کہ  
 ایک شخص نے ایک مکان بیچا تھا اور شفعہ اسکے درک کا ضامن ہو گیا یعنی وہیں سبکے سامنے یوں کہنا  
 کہ یہ مکان کسی اور کا نکلے گا تو قیمت دینے کا میں ضامن ہوں گا تو اس صورت میں بھی یہ ضامن حق  
 شفعہ کا دعویٰ نہیں کر سکتا (یعنی) ت اگر کسی نے دوسرے کا وکیل بنکر کوئی زمین وغیرہ خریدی  
 تو وہ خریداس کا شفعہ تھا یا اسکے لئے اور کسی نے خریدی تھی تو دونوں صورتوں میں اسکو حق  
 شفعہ ہے مگر کسی نے شفعہ سے کہا کہ فلان زمین (جو میرے شفعہ کی ہے) ایک ہزار میں بیچ ہو گئی ہے  
 اس لئے زیادہ قیمت سمجھنے کی وجہ سے حق شفعہ مشتری کو دیا (یعنی یوں کہہ دیا کہ میں تجھ سے حق

شفعہ طلب موثقت یا طلب تغیر کے نہ کرنے سے حق شفعہ جاتا رہتا ہے یہ دونوں شفعہ طلب کرنے کے طریقے ہیں طلب موثقت اسکو کہتے ہیں کہ جب شفعہ یہ سنے کہ فلان زمین جس پر میرا حق شفعہ ہے بیع ہوئی تو یہ فوراً وہیں اسکی درخواست دینے کے لئے کھڑا ہو جائے اگر یہ خاموش ہو رہا تو شفعہ جاتا رہ گیا اور مطلق یہ ہے کہ جب غرض سے نوا کر وہ زمین ابھی بائع کے قبضہ میں ہے تو بائع کے پاس جا کر اور اگر مشتری کے پاس چلی گئی ہے تو اسکے پاس جا کر یا اس زمین ہی وغیرہ کے پاس کھڑے ہو کر لوگوں کے سامنے اعلان یہ کہے کہ میں اس کا شفعہ ہوں اور اپنا حق شفعہ چاہتا ہوں۔ اگر ایسا نہ کیا تو حق شفعہ جاتا رہ گیا ت اگر شفعہ اپنے حق شفعہ کے بدلے مشتری سے کچھ روپیہ یہ لیلے تو حق شفعہ جاتا رہے اور وہ بدلہ کے نام شفعہ کو پھیر دینے چاہئیں اور شفعہ کے مرجعے سے بھی شفعہ جاتا رہتا ہے یا مشتری کے مرجعے سے جاتا اور جس مکان وغیرہ کے ذریعے سے شفعہ کا دعویٰ کیا ہو اگر حاکم کے شفعہ کا حکم ہے مکان کن بیکہ تو اس بھی حق شفعہ جاتا رہ گیا اگر شفعہ کا مکان غیر خوشیغ بائع کا کیل ہو تو فروخت کر کے یا شفعہ کے لئے کوئی فروخت کیل ہو تو اس شفعہ کا ضامن ہو جائے تو ان تینوں صورتوں میں شفعہ نہیں رہنے کا۔ ف تینوں صورتوں میں سے پہلی صورت یہ ہے کہ ایک مکان میں سے ایک شخص کو حق شفعہ پہنچا تھا مگر اُس نے مکان کو کیل بنکر اس مکان کو خود ہی بیچ دیا تو اب یہ اس میں شفعہ کا دعویٰ نہیں کر سکتا دوسری صورت یہ ہے کہ بائع مضارب تھا اور شفعہ رب المال تو اب اگر یہ مضارب مضاربیت کے مکان وغیرہ میں سے کو چیز فروخت کر دیا تو اس رب المال کا اس میں حق شفعہ نہیں رہنے کا۔ تیسری صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک مکان بیچا تھا اور شفعہ اسکے درک کا ضامن ہو گیا یعنی وہیں سبکے سامنے یوں کہنا کہ یہ مکان کسی اور کا نکلے گا تو قیمت دینے کا میں ضامن ہوں گا تو اس صورت میں بھی یہ ضامن حق شفعہ کا دعویٰ نہیں کر سکتا (یعنی) ت اگر کسی نے دوسرے کا وکیل بنکر کوئی زمین وغیرہ خریدی تو وہ خریداس کا شفعہ تھا یا اسکے لئے اور کسی نے خریدی تھی تو دونوں صورتوں میں اسکو حق شفعہ ہے مگر کسی نے شفعہ سے کہا کہ فلان زمین (جو میرے شفعہ کی ہے) ایک ہزار میں بیچ ہو گئی ہے اس لئے زیادہ قیمت سمجھنے کی وجہ سے حق شفعہ مشتری کو دیا (یعنی یوں کہہ دیا کہ میں تجھ سے حق

ترجمہ اردو کنوینشن

کئی لوگ جانچیں وہ دیکر شفع لے لے یا مشتری سے (کہہ کر) یہ دونوں چیزیں اکٹھا کر لے اور اپنے  
خالی چھیل زمین لے لے، اور اگر شفع نے خفی شفعہ کے دعوے سے کوئی زمین لیکر اس میں مکان بنالیا  
یا باغ لگا دیا تھا بعد میں اس زمین کا کوئی حقدار کھڑا ہو گیا تو اب یہ شفع اس باغ سے فقط اپنی دی  
ہوئی قیمت لے لے مکان یا باغ کی قیمت میں سے اسکو کچھ نہیں مل سکتا، اور اگر کسی نے ایک مکان یا  
باغ خریدنا تھا اور اسے قبضہ میں آکر وہ مکان آپ ہی آپ گر گیا یا باغ خود بخود ہی صو کہ گیا اور اب اس  
کوئی شفع کھڑا ہوا تو وہ یہ شفع کل قیمت دیکر لے سکتا ہے یا اگر ایسی صورت میں خود مشتری نے  
مکان کو توڑا دیا ہو تو اب شفع کو صرف میدان (یعنی اس زمین) ہی کی قیمت دینی ہوگی اور ملکہ مشتری  
رہے گا۔ اگر کسی نے ایک زمین مع درختوں اور پھلوں کے خرید لی تھی دیکھ اس کا کوئی شفع کھڑا ہو  
یا پھل خریدنے کے بعد لگاتھا تو ان دونوں صورتوں میں شفع اس زمین کو مع پھل کے لے لے اور اگر پھل  
مشتری نے توڑ لیا ہو تو اب شفع قیمت میں سے اُنکے دام کم کر دے ۛ

باب ما يجب فيه الشفقة وما لا يجب

دُن چيزوں کا بيان کہ جن میں شفعہ ہوتا ہے اور جن میں شفعہ نہیں ہوتا

تشفعہ اسی زمین میں ثابت ہو سکتا ہے کہ جو مال کے عوض کسی کی ملک میں آئے باقی اسباب میں یا کشتی میں یا ایسے مکان اور درختوں میں جو بلا زمین کے پیچھے بیٹے گئے ہوں حق تشفعہ نہیں ہو اگر تھانہ ایسے مکان میں جو عورت کے گھر میں دیدیا ہو یا کوئی زمین بجائے اُجرت (اور مزدوری) کے دیدی ہو یا کسی عورت نے (اپنے شوہر سے) خلع کرنے کے بدلہ میں دیدی ہو یا کسی نے جان بوجھ کر خون کر دیا تھا اس کے مفد مہ میں ایک دینے پر صلح ہوئی تو ایسے مکان میں بھی تشفعہ کا دعوی نہیں ہو سکتا یا اگر کوئی کے عوض میں زمین دی گئی ہو یا کوئی زمین بلا کسی قسم کا بدلہ ٹھیکرائے مفت دے دی گئی ہو یا کوئی مکان بیچا تو ہو گیا ہو مگر ابھی بائع کو پھیر لینے کا اختیار ہو تو جب تک اس کو اختیار ہے اس میں تشفعہ کا دعوی نہیں ہو سکتا یا کوئی زمین بیچ فاسد سے لے لی ہو تو جب تک اس میں مشتری کے مکان وغیرہ بنائے کی وجہ سے اس بیچ کے ٹوٹ دینے کا حق نہیں جانا رہی گات تک اس میں حق تشفعہ ثابت نہیں ہونے کا یا اگر کوئی زمین حصہ داروں میں تقسیم ہو گئی ہو تو اس میں بھی تشفعہ نہیں ہو سکتا یا تشفعہ نے اپنا حق تشفعہ مشتری کو دیدیا تھا اور بعد میں وہ مکان بخیار رویت یا بخیار شرط یا بخیار عیب کی وجہ سے مالک کا حکم ہونے پر بائع پر واپس ہو گیا تو اس صورت میں بھی حق تشفعہ ثابت نہیں ہونے کا یا اگر وہ مکان بلا حکم مالک بائع

[illegible]



تالاب شیع اس مشتری کا حصہ بالغ سے تقسیم کر کے سکتا ہے اور ماؤن قرضدار غلام کو اپنے آقا سے  
شفعہ کا دعویٰ کر کے مکان وغیرہ لے لینا جائز ہے جیسا کہ اس کا عکس جائز ہے۔ پہلی صورت  
یہ کہ ایک مکان غلام کے آقا نے بیچ دیا تھا اور اس غلام کو اس میں حق شفعہ پہنچتا تھا تو یہ شفعہ کا  
دعویٰ کر کے اس مکان کو لے سکتا ہے اور عکس کی صورت یہ ہے کہ قرضدار غلام نے ایک مکان بیچ دیا تھا  
اور اسے آقا کو اس میں حق شفعہ پہنچتا تھا تو اب آقا کو شفعہ کے ذریعے سے وہ مکان لے لینا جائز ہے دیکھا  
ت اگر کسی غلام کا باپ یا کسی مرنے والے کا وصی یا کسی کا وکیل حق شفعہ سے دست بردار ہو تو یہ  
دست برداری ان تینوں کی تینوں کی طرف سے دست برداری معتبر ہے بعینہ ان میں سے کوئی حق  
شفعہ کا دعویٰ نہیں کر سکتا، ۱۰

## کتاب القسمة

د مشترک شے کے بانٹنے کا بیان

ف لغت میں قسمة اقسام کا حاصل مصدر ہے اور اسکے معنی رفع شیوع اور قطع شرکت کے ہیں  
اور شرعی معنی یہ ہیں جو مصنف بیان کرتے ہیں۔ ۱۱ ایک معین چیز میں ملے ہوئے حصہ کو  
اٹھا کر دینا (شرع میں) قسمت کہلاتا ہے اور قسمت میں دو باتیں ہوتی ہیں (ایک حصہ کا دوسرے حصہ سے  
جدا کر دینا دوسرے ایک حصہ کا دوسرے حصہ سے بدل جانا) کیونکہ اس مشترک چیز کے ہر جز میں دونوں  
شریکوں کا حصہ ہے لہذا ایک کا حصہ الگ اور معین کرنے میں مبادیہ ضرور ہوگا۔ اور مثلی چیزوں (کی تقسیم)  
میں جدا کرنے کو غلبہ ہے اسی وجہ سے ایک شریک کو دوسرے شریک کی عدم موجودگی میں مثلی چیزوں میں  
سے اپنا حصہ لے لینا درست ہے کیونکہ اپنے حصے کے جدا کرنے دوسرے کے موجود نہ ہونے کی کوئی ضرورت  
نہیں اور مثلی میں اپنے ہی حصہ کو جدا کرنا ہوتا ہے اور مثلی کے سوا (یعنی غیر مثلی) میں مبادیہ کو غلبہ ہے۔  
اسی وجہ سے غیر مثلی چیزوں میں ایک شریک دوسرے شریک کے موجود نہ ہونے کے وقت اپنا حصہ نہیں  
لے سکتا۔ اگر مشترک مال ایک جنس کا ہو (مثلاً بہت سی بکریاں ہوں یا اوئی نٹھان ہوں) اور ان میں بہت  
سے شریک ہوں اور شریکوں میں سے ایک (دوسرے موجود شریک سے) تقسیم کرانی چاہے (اور وہ نکرے  
اور تقسیم کرانے کے لئے جبر کیا جائیگا) اور دوسرے شریکوں کے آنے کا انتظار نہ کیا جائیگا) یا اگر  
ایک جنس کا نہ ہو (بلکہ دو جنس کا ہو مثلاً اونٹ اور بکریاں ہوں) تو اس صورت میں تقسیم کہنے کے  
لئے موجود شریک پر جبر نہ کیا جائیگا بلکہ باقی شریکوں کے آنے کا انتظار کیا جائیگا اور (حاکم کے لئے)  
سب سے پہلے ایک امین تقسیم مقرر کر دے اور اسکو تنخواہ بیت المال میں سے دیا جائے تاکہ وہ بلا اجرت

۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

شفعہ نہیں چاہتا اور پھر اسے معلوم ہوا کہ وہ زمین ایکڑ اسے کم کو بی ہی یا ایکڑ ار رو پیہ کے گیموں یا  
 ایکڑ ار کے جو سے بی ہی یا ایکڑ اسے زیادہ گیموں سے بی ہی ہے تو ان سب صورتوں میں اسکو حق شفعہ  
 پہنچے گا اور اگر شفعہ کے حق شفعہ چھوڑ دیے کے بعد یہ معلوم ہو کہ وہ زمین اتنی اشرفیوں کو بی ہی  
 جتنی قیمت ایکڑ ار رو پیہ ہو تو اب اسکو شفعہ نہیں پہنچے گا۔ اگر شفعہ سے کسی نے کہا کہ اتیرے شفعہ کا  
 فلاں مکان فلاں شخص لئے لیا ہے یہ سن کر اسنے حق شفعہ مشتری پر چھوڑ دیا بعد میں اسے  
 معلوم ہوا کہ خریدنے والا اور کوئی بیوہ جسکو میں نے سنا تھا اسنے نہیں خریدا ہے تو یہ شفعہ کا دعویٰ  
 کر سکتا ہے۔ اگر شفعہ کی طرف سے ایک ہاتھ بھر زمین چھوڑ کے باقی زمین فروخت کر دی تو اب شفعہ  
 شفعہ نہیں پہنچ سکتا کیونکہ حق شفعہ جو ہمسائیگی کے استحقاق کی وجہ سے ہوتا ہے وہ ابھی نہیں ہوا۔  
 اس لئے کہ گز بھر زمین ابھی اسکی طرف باقی ہی اگر کسی مکان میں سے کوئی سہام رو پیہ دیکر کسی نے  
 خرید لیا تھا اور بعد میں باقی مکان بھی خرید لیا تو اب ہمسایہ کا حق شفعہ صرف پہلے ہی سہام میں ہوگا  
 باقی سہاموں میں نہیں ہونے کا ف کیونکہ جب اس مشتری نے پہلے ایک سہام خرید لیا تو اس  
 مکان میں حصہ دار ہو گیا اور حصہ دار کا حق ہمسایہ کے حق سے مقدم ہے اور یہ بھی حق شفعہ تو اس  
 کا ایک جیلہ ہی کہ پہلے ایک سہام کو زیادہ داموں سے خرید لے کہ ان داموں میں شفعہ لینا گوارا کرے  
 اور بعد میں شرکت کا دعویٰ کرے کہ ہمسایہ بھی خرید لے ایسی صورت میں شفعہ کا دعویٰ نہیں چل  
 سکے گا اور ایسا کرنا جائز ہے اگر کسی نے ایک مکان رو پیہ سے خرید لیا تھا یعنی قیمت میں رو پیہ یا  
 ٹھیرا تھا مگر رو پیہ کے بدلے بائع کو کوئی بکڑا دید یا تو اب شفعہ کو شفعہ میں اتنا ہی رو پیہ دینا ہوگا۔  
 پھر اوپنا ضروری نہ ہو گا شفعہ اور زکوٰۃ کو ساقط کر بیچے لئے کوئی جیلہ کرنا ہر انہیں ہے ف یہ مذہب امام  
 ابو یوسف رحمہ اللہ کا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ ہی کیونکہ شفعہ رفع ضرر کے لئے ثابت  
 ہوا ہے اور رفع ضرر واجب ہے اور مکروہ ضرر پہنچانا حرام ہے لہذا یہ ضرور مکروہ ہوگا اور امام ابو یوسف  
 کی دلیل یہ ہے کہ آدمی اپنے ضرر رفع کرنے کا محتاج ہے اور اپنے سے ضرر رفع کرنے کی غرض سے  
 جیلہ کرنا شرعاً جائز ہے اگرچہ دوسرے کو اس سے ضرر ہو لیکن علماء روین اور صلحا اہمیت کا مختار مذہب  
 یہ ہے کہ اگر کوئی شفعہ کی ایذا رسانی سے بچنے کے لئے جیلہ کرے تو کوئی ہرج نہیں ہوا اور اگر خوشی  
 کرتا ہے تو بیشک مکروہ ہی اور زکوٰۃ کے ساقط کرنے کی صورت نکالنی وینداری کے خلاف ہوت  
 اور چند خریدار ہونے کی صورت میں شفعہ بعض خریداروں کا حصہ لے سکتا ہے اور چند بائع ہونے کی صورت  
 میں بعض کا حصہ نہیں لے سکتا۔ اگر کسی نے ایک مکان میں سے نصف بلا تقسیم لئے ہوئے خرید لیا

حق شفعہ باطل  
 کر دینے کا یہ  
 ایک حدیث ہے  
 اگر ایک شخص  
 سنا کہ کوئی  
 مکان بھڑا کر  
 زمین بھڑا کر  
 ہوا تو ایسی  
 صورت میں  
 شفعہ کی کوئی  
 ہمسائیگی  
 نہیں ہوتی  
 اور اگر کوئی  
 مکان بھڑا کر  
 زمین بھڑا کر  
 ہوا تو ایسی  
 صورت میں  
 شفعہ کی کوئی  
 ہمسائیگی  
 نہیں ہوتی

اور میں سے فقط ایک ہی وارث ہو (اور وہ تقسیم کرنا چاہتا ہو) تو ان سب حصوں میں وہ مکان  
تقسیم کیا جائیگا یا ان اگر کوئی زمین وغیرہ ایسی ہو کہ اس کے تقسیم ہونے کے بعد ہر حصہ دار اپنے حصہ  
سے فائدہ اٹھا سکتا ہو تو اسی زمین فقط ایک حصہ دار کی درخواست پر تقسیم کر دیا جائے۔ اور اگر تقسیم سے  
سب کا نقصان ہوتا ہو تو جب تک سب رضامند نہ ہوں ہرگز تقسیم نہ کی جائے۔ اور اگر کسی ایسی چیز کے  
تقسیم کرنے کی درخواست ہو کہ تقسیم ہونے کے بعد بعض حصہ دار تو اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور  
بعض کا حصہ ہونے کے سبب سے نقصان ہوتا ہے تو جس کا حصہ زیادہ ہو فقط اس کی درخواست پر  
تقسیم کر دیا جائیگی۔ اگر ایک جنس کا اسباب مشترک ہو اور شرکاء تقسیم کرنا چاہیں، تو وہ تقسیم کر دیا جائے  
اور وہ جنس کا اسباب جو اہرات۔ لونہی غلام۔ حمام۔ کنواں اور خالص دھکی، ہلہا سب رضامند ہوئے  
تقسیم نہ کئے جائیں۔ چند مکان مشترک ہیں یا ایک مکان اور زراعتی زمین مشترک ہو یا ایک مکان اور ایک  
دکان مشترک ہیں اور حصہ دار تقسیم کرنا چاہتے ہیں تو یہ سب چیزیں علیحدہ علیحدہ تقسیم کی جائیں گی کیونکہ  
ہر چیز میں سب ہی شریک ہیں اور تقسیم کرنے والے کو چاہیے کہ جس چیز کو تقسیم کرنی چاہے (خواہ مکان  
ہو یا زمین ہو) پہلے اس کا نقشہ کھینچ لے اور بعد حصے ہوں سب کو برابر لگائے اور گز سے پیمائش  
کر لے اور اگر مکان مع زمین کے تقسیم کرنا چاہے تو عمارت کی قیمت پٹھرا لے اور ہر حصہ پر آمد و رفت کا راستہ  
اور پانی کی باری علیحدہ علیحدہ ضرورت پوری کرے اور سب حصوں کے نام رکھ لے کہ یہ ہلہا ہے یہ دوسرے  
یہ تیسرا ہے وغیرہ وغیرہ اور سب شریکوں کے نام لکھ کر قرعہ ڈالے (قرعہ میں جس کا نام پہلے نکلے اس کو  
پہلا حصہ دے اور جس کا دوسرے نمبر پر نکلے اس کو دوسرا حصہ (اور علیٰ ہذا القیاس) اور زمین کی تقسیم  
میں بلادرماندی سب حصہ داروں کے روپے داخل نہیں ہونیکے واسطے اس کی صورت یہ ہو کہ مثلاً  
چند آدمیوں کے قبضہ میں ایک زمین تھی اور ان میں دو فریق تھے۔ ایک فریق کے پاس دوسرے سے  
کچھ زیادہ تھی اور اب سب اس کی تقسیم کرانے کی درخواست دی اور جس فریق کے پاس زیادہ زمین تھی اس  
میں سے ایک آدمی نے یہ چاہا کہ میں اس زیادہ زمین کے عوض کچھ روپیہ دیدوں اور دوسرا اس پر رضامند  
نہیں ہوا تو اس صورت میں یہ روپے تقسیم میں نہیں آنے کے کیونکہ ان روپوں میں کسی کی شرکت نہیں  
ہے اس کے علاوہ اس سے حصوں کی برابری میں بھی فرق آتا ہوا دمن النکملہ اگر کوئی زمین یا  
مکان تقسیم کیا گیا اور ایک حصہ دار کے پانی آنے کی ثانی یا راستہ دوسرے کی ملک میں کو بہا تو تقسیم  
کے وقت یہ بات قرار نہیں پائی کہ اس حصہ دار کا راستہ بھی یہیں کو بہے گا یا اس کی زمین میں بھی اسی  
قابل ہے پانی آئیگا تو اگر ہو سکے تو اس کا راستہ آدھر سے پھیر کر اسی حصہ دار کی ملک میں کو بہا دیا جائے



# کتاب المزارعة

## (زراعت کا بیان)

فہ مزارعت نزع سے باب معاملہ ہے جسکے لغوی معنی زمین میں بیج وغیرہ ڈالنے کے ہیں اور  
 لغوی معنی یہ ہیں جو آگے مصنف بیان فرماتے ہیں۔ (شرح میں) مزارعت اس عقد کو  
 کہ جس معاملہ کی کہتے ہیں کہ زمین کی پیداوار میں سے کچھ حصہ ٹھیکر کر اسکو کاشت کرایا جائے اور یہ  
 مزارعت (یعنی بٹائی) اتنی شرطوں کے ہونے پر درست ہوتی ہے کہ زمین مزارعت کے قابل ہو  
 اور زمیندار اور کاشتکار دونوں عاقل بالغ ہوں تیسرے زراعت کی مدت صاف بیان کر دیا جائے  
 ایک فصل کے لئے یا سال بھر کے لئے یا مثلاً دو سال کے لئے چوتھے یہ کہ بیج کس کا ہو گا اور آیا  
 بٹائی کا یا کاشتکار کا یا بیج اس پر کہ کونسی جٹیں بوئی جائیں گی دیکھوں جو وغیرہ یا اور کوئی جنہیں چھٹے  
 کاشتکار کا حصہ کتنا ہو گا نصف نصف یا انتہائی چوتھائی) ساتویں یہ کہ زمین بالکل الگ کر کے کاشتکار کے  
 لئے کر دی جائے یا کھویں یہ کہ جو کچھ پیداوار ہو (مقوڑا یا بہت) اس میں زمین والا اور بولنے والا دو ہوا  
 ایک ہوں۔ نویں یہ کہ زمین اور بیج ایک کا ہو اور بیل اور مزدور و محنت دوسرے کی یا ایک کی فقط زمین  
 اور بیل سب بیج اور کام دوسرے کے ذمے ہو یا سارا کام ایک کے ذمہ ہو اور باقی بیج بیل اور  
 دوسرے کی ہو جب زمین کو بٹائی پر دینے کے وقت یہ سب شرطیں پوری ہو جائیں تو وہ بٹائی  
 درست ہوگی ورنہ نہیں ہونے کی پس اگر زمین اور بیل ایک کے ہیں اور بیج اور باقی کار و بار دوسرے  
 کے ہیں بیج ایک کا ہو اور باقی سب چیزیں (یعنی سارا کام بیل اور زمین) دوسرے کی یا  
 بیل ایک کے ہیں اور باقی (زمین اور سب کام) دوسرے کا یا دونوں میں سے ایک کے لئے  
 اس مسئلہ میں کر دیا گیا۔ یا یوں ٹھیکر کیا کہ حسب قدر غلہ پانی کی نالیوں اور گولوں کی ڈول پر پیداوار  
 ایک کا ہو اور باقی دوسرے کا یا یہ ٹھیکر کہ بیج والا پہلے اپنا بیج لے لیکھا اور جو بیجے گا اس میں  
 سبھی رہیں گے یا یہ ٹھیکر کہ سرکاری باقی (یعنی حاکمی) الگ کرنے کے بعد جو کچھ رہے گا اس  
 میں سبھی رہیں گے تو ان سب صورتوں میں بٹائی فاسد ہو جائیگی (یعنی یہ بٹائی کا معاملہ جو  
 زمین ٹھیکر تھا ٹوٹ جائیگا اور اب دانکا جھاڑا اس طرح طو کیا جائیگا کہ زمین کی کل پیداواری تو  
 اس کے ہونے اور دوسرے کے کام کو دیکھ کر معمول کے موافق اسکو مزدوری دیدی جائیگی اور دانگ  
 دیکھ کر دالے ہی کی بھی تو اسکی کاشت کا بھی روپیہ دیا جائیگا۔ لیکن یہ مزدوری اور زمین اس  
 کے لئے ایک گران دونوں سنے آپس میں ٹھیکر لیا تھا۔ اور اگر بٹائی (اپنی سب شرطیں پوری ہونے

۱۰  
 اس میں مزارعت  
 کے معنی یہ ہیں  
 جو آگے مصنف  
 بیان فرماتے ہیں  
 مزارعت اس عقد کو  
 کہ جس معاملہ کی  
 کہتے ہیں کہ زمین  
 کی پیداوار میں سے  
 کچھ حصہ ٹھیکر کر  
 اسکو کاشت کرایا  
 جائے اور یہ  
 مزارعت (یعنی بٹائی)  
 اتنی شرطوں کے ہونے  
 پر درست ہوتی ہے کہ  
 زمین مزارعت کے قابل  
 ہو اور زمیندار اور  
 کاشتکار دونوں عاقل  
 بالغ ہوں تیسرے زراعت  
 کی مدت صاف بیان کر  
 دیا جائے ایک فصل کے  
 لئے یا سال بھر کے لئے  
 یا مثلاً دو سال کے لئے  
 چوتھے یہ کہ بیج کس کا  
 ہو گا اور آیا بٹائی کا  
 یا کاشتکار کا یا بیج  
 اس پر کہ کونسی جٹیں  
 بوئی جائیں گی دیکھوں  
 جو وغیرہ یا اور کوئی  
 جنہیں چھٹے کاشتکار کا  
 حصہ کتنا ہو گا نصف  
 نصف یا انتہائی چوتھائی  
 ساتویں یہ کہ زمین  
 بالکل الگ کر کے کاشتکار  
 کے لئے کر دی جائے یا  
 کھویں یہ کہ جو کچھ  
 پیداوار ہو (مقوڑا یا بہت)  
 اس میں زمین والا اور  
 بولنے والا دو ہوا ایک  
 ہوں۔ نویں یہ کہ زمین  
 اور بیج ایک کا ہو اور  
 بیل اور مزدور و محنت  
 دوسرے کی یا ایک کی  
 فقط زمین اور بیل  
 سب بیج اور کام  
 دوسرے کے ذمے ہو یا  
 سارا کام ایک کے  
 ذمہ ہو اور باقی بیج  
 بیل اور دوسرے کی  
 ہو جب زمین کو بٹائی  
 پر دینے کے وقت یہ  
 سب شرطیں پوری ہو  
 جائیں تو وہ بٹائی  
 درست ہوگی ورنہ  
 نہیں ہونے کی پس  
 اگر زمین اور بیل  
 ایک کے ہیں اور بیج  
 اور باقی کار و بار  
 دوسرے کے ہیں بیج  
 ایک کا ہو اور باقی  
 سب چیزیں (یعنی  
 سارا کام بیل اور  
 زمین) دوسرے کی یا  
 بیل ایک کے ہیں اور  
 باقی (زمین اور سب  
 کام) دوسرے کا یا  
 دونوں میں سے ایک  
 کے لئے اس مسئلہ میں  
 کر دیا گیا۔ یا یوں  
 ٹھیکر کیا کہ حسب  
 قدر غلہ پانی کی  
 نالیوں اور گولوں کی  
 ڈول پر پیداوار ایک  
 کا ہو اور باقی  
 دوسرے کا یا یہ  
 ٹھیکر کہ بیج والا  
 پہلے اپنا بیج لے  
 لیکھا اور جو بیجے  
 گا اس میں سبھی  
 رہیں گے یا یہ  
 ٹھیکر کہ سرکاری  
 باقی (یعنی حاکمی)  
 الگ کرنے کے بعد  
 جو کچھ رہے گا اس  
 میں سبھی رہیں گے  
 تو ان سب صورتوں  
 میں بٹائی فاسد  
 ہو جائیگی (یعنی  
 یہ بٹائی کا معاملہ  
 جو زمین ٹھیکر  
 تھا ٹوٹ جائیگا  
 اور اب دانکا  
 جھاڑا اس طرح  
 طو کیا جائیگا کہ  
 زمین کی کل  
 پیداواری تو اس  
 کے ہونے اور  
 دوسرے کے کام  
 کو دیکھ کر  
 معمول کے  
 موافق اسکو  
 مزدوری  
 دیدی جائیگی  
 اور دانگ  
 دیکھ کر دالے  
 ہی کی بھی  
 تو اسکی  
 کاشت کا  
 بھی روپیہ  
 دیا جائیگا۔  
 لیکن یہ  
 مزدوری  
 اور زمین  
 اس کے لئے  
 ایک گران  
 دونوں سنے  
 آپس میں  
 ٹھیکر لیا  
 تھا۔ اور اگر  
 بٹائی (اپنی  
 سب شرطیں  
 پوری ہونے





کے باعث درست ہو جائے تو پھر زمین کی کل پیداوار اسی حساب سے بٹے گی جو زمین دار اور کاشتکار نے آپس میں پھیرا لی ہو۔ اور اگر اتفاقاً زمین میں کچھ پیدا نہ ہو تو کاشتکار کے کچھ نہیں ملیگا اگر پھیر ہوئے کے بموجب پھر کوئی کام کرنے سے انکار کرے تو اس پر زبردستی نہ کی جائیگی۔ اگر ان دونوں میں سے ایک مر جائے تو اس وقت بٹائی ٹوٹ جائیگی۔ پس اگر کھیتی کی مدت گزر جائے دینی جتنے دنوں کو لی تھی وہ پورے ہو جائیں اور کھیتی ابھی کٹاؤ پر نہ آئی ہو تو جب تک کھیتی کٹاؤ پر آئے اس کا ٹھکانا کو اتنے دنوں کا اور روپیہ اسی حساب سے دینا پڑے گا کہ جو ایسی زمین پر اتنے دنوں کا ہوتا ہوگا۔ اور کھیتی کا پختہ مثلاً کاٹنے والوں کی مزدوری اور ٹھکانے۔ دایں چلانے۔ ٹیاج اڑانے میں جو کچھ خرچ دونوں کے حصوں کے موافق دونوں کے ذمے رہے گا۔ اور اگر دونوں یہ پھیرالیں کہ یہ سب خرچ کاشتکار کے ذمے رہے تو اس شرط سے وہ بٹائی ٹوٹ جائیگی۔

## کتاب المسافاة

باغ کو پال پہنچنے کا بیان

ت (مشرع میں) مسافات اس عقد کو کہتے ہیں کہ کوئی شخص اپنا باغ ایسے شخص کو کہ جو اسکی خدمت کرے اس شرط پر کہ جو کچھ اس میں پھل آئے وہ ہم دونوں بانٹ لیا کریں گے اور یہ مسافات (سب کا) میں مثل مزارعت کے ہے۔ کچھ روغیرہ کے درختوں اور انگوروں اور کل ترکاریوں اور بیجوں میں یہ مسافات کرنی جائز ہے۔ کل ترکاریوں کی جگہ عربی نسخہ میں رطاب کا لفظ ہے جو رطبہ کی جمع ہے اور رطبہ مصر میں ایک نرم سی گھاس ہوتی ہو وہاں اسکو برسم کہتے ہیں اور خود کی طرح گھوڑوں وغیرہ کو کھلاتے ہیں لیکن یہاں رطاب سے مراد کل ترکاریاں ہیں دیکھنا فی حاشیۃ الاصل) ت اگر کسی نے پھل لگا ہوا باغ پال پر دیا اور پھل ابھی ایسا ہو کہ وہ (نلانی وغیرہ کرنے یا پانی دینے سے بڑھتا ہو تو یہ معاملہ درست ہو اور اگر پھل کا بڑھنا پھل ہو چکا ہو تو پھر بٹائی کی طرح یہ درختوں کی پال بھی درست نہیں ہونے کی دینی کھیتی تیار ہونیکے بعد جیسے بٹائی درست نہیں ہوتی اور جب یہ درختوں کی پال کا معاملہ ٹوٹ جائیگا تو اس وقت (سارا پھل باغ والے کو ملیگا اور اس کام کو کرنے والے کو اسکی محنت کے مطابق مزدوری دیدی جائیگی اور ان دونوں عقد کرنیوالوں میں اگر ایک مر جائے تو جب بھی یہ معاملہ ٹوٹ جاتا ہو اور علی ہذا القیاس مزارعت کی طرح کوئی عذر ہونے کی وجہ سے ٹوٹ جاتا ہے۔ اور عذر سے مراد یہ ہے کہ مثلاً کام کرنے والا چور ہو یا بیمار ہو

کہ اب کام نہیں کر سکتا۔

لے ایک کچھ  
تو کہ یہ شرط  
معاہدہ بٹائی  
کے خلاف ہے  
اور یہ قاعدہ ہے  
کہ معاہدہ میں  
کوئی شرط لگانا  
کے پروردہ  
معاہدہ درست

نہیں کر سکتا  
تو کہ یہ شرط  
معاہدہ میں  
کوئی شرط لگانا  
کے پروردہ  
معاہدہ درست



کے کہ وہ خود مری ہوئی حلال نہیں) اگر کسی نے دیوار بکری فج کی اور فج کرتے وقت اسے کچھ حرکت یا خون دیدیا تو وہ حلال ہو اور اگر نہ اس نے حرکت کی اور نہ خون دیا تو وہ حلال نہیں ہو یاں اگر اور کسی ذریعہ سے اس میں مہ ہونا معلوم ہو جائے تو وہ فج کرنے سے حلال ہو جائیگی اگرچہ نہ وہ کچھ حرکت کرے اور نہ خون سے اور اگر یہ معلوم نہ ہو تو وہ حلال نہیں ہے۔

## کتاب الاصحیہ

(قربانی کرنے کی کتاب)

ت ایسے مسلمان پر جو آزاد مقیم اور مالدار ہو اپنی طرف سے قربانی کرنا واجب ہے اپنی اولاد کی طرف سے کرنا واجب نہیں ہے اور ایک آدمی کی طرف سے خواہ ایک بکری ہو یا بکرا سینڈھایا دنبہ یا انکی مادہ ہو یا بدنہ کا سا تو اس حصہ ہوتے بدنہ کا اطلاق اونٹ گائے اور بھینس تینوں پر ہوتا ہے خواہ نہ ہوں یا مادہ ہوں اور قربانی کا واجب ہونا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ سے یہ مروی ہے کہ قربانی سنت ہے اور یہی قول امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کا ہے۔ امام طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قربانی واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک ہے ان کے سنت کہنے کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اذ اذ ابیتہ ہلال ذی الحجۃ وادوا احدکم ان یضی علیہ منک عن شعرہ واطفادہ یعنی جب تم بقر عید کا چاند دیکھو اور کوئی تم میں سے قربانی کرنی چاہے تو اسے چائے کہ قربانی سے پہلے اپنا خطا اور ناخن نہ بنوائے یہ حدیث امام مسلم نے روایت کی ہے اس میں حضور انورؐ نے قربانی کرنے کو ارادے پر موقوف رکھا ہے اور ارادے پر موقوف رکھنا واجب ہونے کے منافی ہے اور امام صاحب کی دلیل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ارشاد ہے کہ من وجد سعة فلم یضح فلا تقرب مصلانا یعنی جس میں وسعت ہو اور پھر بھی قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب بھی نہ آئے یہ حدیث امام احمد اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے اور ایسی وعید وجوب کے سونچ کے امور میں نہیں ہو کرتی (یعنی) قربانی کرنے کا وقت بقر عید کی صبح سے لیکر بارہویں تاریخ کی شام تک ہے یاں اگر شہر کا رہنے والا کہ جہاں عید کی نماز ہوتی ہے عید کی نماز پڑھنے سے پہلے قربانی نہ کرے۔ غیر شہری (یعنی گانوں والوں) کو اختیار ہے کہ چاہے سویرے ہی کر لے اور چاہے چڑھ کر کر لے اگر کسی جانور کے سینگ نہ ہوں (خواہ بکری وغیرہ ہو یا گائے وغیرہ ہو) یا حضی (یا بدھیا) ہو یا دیوانہ ہو تو اسکی قربانی کرنا جائز ہے۔ یاں جو جانور اندھا ہو یا کاننا ہو یا بہت دبلا ہو (کہ چھڑا اور ڈھلے ہی ہوں) یا لنگڑا ہو (کہ چونچ تک نہیں جاسکتا) یا جس کا آدھے سے زیادہ کان کٹا ہو یا آدھے سے زیادہ دم کٹی ہوئی ہو۔

کھانے کا ارادہ ہو تو فحش کر لینا چاہیے اور مراد ہوا نکلا ہے تو وہ مردار اور حرام ہو، +

## فصل فیما خیل اکلہ و مال اخیل کلمہ

(اُن جانوروں کی تفصیل جبکہ کھانا درست اور جبکہ کھانا درست نہیں ہے)

ت چوپائے جانوروں میں سے جو کچھ ایسے (یعنی مکملے) والے درندے ہوں یا جو پرندے بچہ سے فکھل  
کرنے والے ہوں وہ سب حرام ہیں اور جو کواکھیت کھایا کرتا ہے وہ حلال ہے مگر ابلق کو اعلال نہیں ہے جو مردار  
کھاتا ہے عربی کثر میں ابلق کو سے کی جگہ البقع ہے اور البقع ابلق کو کہتے ہیں جس میں سیاہی اور سفیدی  
دونوں ہوں بعض علماء نے اس ابلق سے یہی دسیی کو امراد لیا ہے جو اکثر آبادی میں رہتا ہے اور جس کی گردن  
سازنگ بہ نسبت پروں کے سپیدی مائل ہوتا ہے اور اس پر البقع کا اطلاق کر کے حرام کہہ دیا ہے مگر حضرت مولانا  
رشدیہ احمد صاحب محدث گنگوہی مرحوم اور حضرات دیوبند و علماء سہارنپور کا فتویٰ اس پر ہے کہ البقع یہ کوا  
نہیں ہے کیونکہ یہ دسیی کو اتودوٹی وغیرہ اور مردار دونوں چیزیں کھاتا ہے لہذا اس کا حکم مرعی جیسا ہے کہ وہ  
بھی دونوں چیزیں کھاتی ہے اور غراب البقع وہ ہے جسکی غذا فقط مردار ہی ہو جیسے کہ کرگس وغیرہ کی مذاق  
مردار ہی ہے باقی واقفہ اعلم (مترجم) ت بچہ گوہ۔ بھڑوزر دہو یا لال ہی اور کچھو اور زمین میں رہنے  
والے جانور (مثلاً سانپ کچھو اور چوہے وغیرہ) اور لبتی کے گدھے اور خچر گھوڑے حلال نہیں ہیں اور خرگوش  
حلال ہے بعض ائمہ نے خرگوش کو اس لئے حرام کہا ہے کہ خرگوشی کو عورتوں کی طرح حیض آتا ہے لیکن چونکہ  
اس میں آدمی کی مشابہت ہے لہذا حرام ہے اور امام اعظم رحمۃ اللہ کے نزدیک خرگوش حلال ہے اور بھی دلیل یہ  
ہے کہ ایک مرتبہ خرگوش کا کھنا ہو گوشت آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے صحابہ کے سامنے پیش کیا گیا  
تھا اور سب نے کھانے کو کھایا تھا یہ روایت امام احمد اور امام شافعی نے نقل کی ہے دوسری عقلی دلیل یہ ہے کہ یہ  
درندوں میں سے نہیں ہے اور نہ مردار کھاتا ہے لہذا یہ ہرن جیسا ہے باقی آدمی کی مشابہت سے حرام کہنا  
عقلی بات ہے اور شریعت میں عقل کو اتنا دخل نہیں ہے کہ عقل کے زور سے کسی چیز کو حرام کہا جائے ۱۱  
ت مکملہ ہر المراقب ت اور جن جانوروں کا گوشت کھانا درست نہیں ہے انکو نوج کرنے سے ان کا گوشت  
اور کھال پاک ہو جاتے ہیں (اگرچہ گوشت کا کھانا پھر بھی حرام ہی رہتا ہے) سو اے آدمی اور سور کے اگر  
یہ دونوں نوج بھی کیے جائیں تب بھی انکا گوشت یا چھڑا پاک نہیں ہوتا اور پانی کے جانوروں میں سے سوا  
مچھلی کے اور کوئی جانور حلال نہیں ہے اور مچھلی بھی ایسی نہ ہو کہ جو مر کے پانی پر ترے لگی ہو۔ اور مچھلی کو بلا  
نوج کئے کھانا حلال ہے جیسے مٹی دگر اننا فرق ہے کہ مٹی اگر نہ بھی مر گئی ہو تب بھی حلال ہے۔ بخلاف مچھلی

[illegible]



یاد انت ٹوٹے ہوئے ہوں یا آنکھ پھوٹی ہوئی ہو کہ اس سے نظر کم آتا ہے یا آدمی سے زیادہ چھٹی کھٹی ہوئی ہو تو ایسے جانور کی قربانی درست نہیں ہے اور قربانی اونٹ کاٹے (بھینٹوں) بکری کی ہوئی چالیس دن زیادہ ہوئے میں کچھ فرق نہیں ہے باقی مرغی مرغے کو بقر عید کے دن فوج کر کے قربانی سمجھنا مکروہ ہے یہ قربانی نہیں ہو سکتی اور قربانی کے جانور عمر میں ایسے ہونے چاہئیں کہ اگر اونٹ ہو تو وہ پانچ برس سے کم نہ ہو اور اگر گائے بھینٹ کی کرنی ہے تو دو برس سے کم نہ ہو اور اگر بکری ہے تو برس روز سے کم نہ ہو یاں مہینہ ہاچھ ہینے سے زیادہ کا (قربانی میں) درست ہے بشرطیکہ وہ ایسا ہو نہ ہار یا تیار ہو کہ بڑی بھینٹوں میں ملتا ہو اگر قربانی کے اونٹ یا گائے میں سات آدمی شریک تھے اور قربانی کرنے سے پہلے ان میں سے ایک مر گیا اور اسکے وارثوں نے یہ کہا کہ تم اپنی طرف سے اور اسکی طرف سے اسکی قربانی کر لو تو اسکی قربانی درست ہے۔ اگر ایک گائے وغیرہ میں سات آدمی شریک ہیں (چھ مسلمان) اور سات اذان نصرانی یا مرتد ہے یا ایک شریک کی نیت قربانی کی نہیں ہے بلکہ گوشت لینے کے ارادے سے شریک ہو گیا ہو تو یہ قربانی ان میں سے کسی کی طرف سے بھی درست نہیں ہونے کی۔ قربانی کے گوشت میں سے کرنے والا خود بھی کھائے اور (غریبوں) امیروں کو بھی کھلائے اور بعد میں کھانے کے لئے بھی رکھ چھٹے اور مستحب یہ ہے کہ تہائی سے کم خیرات نہ کرے بلکہ تہائی سے زیادہ خیرات کرے اور باقی کا اسکو اختیار ہے اور اسکی کھال کو بھی خیرات کرے یا اپنے کام میں لے آئے مثلاً مقبلہ یا چھلنی وغیرہ بنوائے اور مستحب یہ ہے کہ اگر قربانی کرنے والا فوج کرنا جانتا ہو تو اپنے ہاتھ سے فوج کرے باقی کسی نصرانی (یعنی عیسائی) یا یہودی سے فوج کرنا مکروہ ہے۔ اگر قربانی کے دو بکریے دو آدمیوں کے تھے اور دونوں نے غلطی سے دوسرے کا بکر فوج کر دیا تو دونوں کی طرف سے قربانی ہو جائیگی اور ایک دوسرے سے کچھ تاوان نہ لے سکے گا۔

## کتاب الکراہۃ

(منوع چیزوں کا بیان)

ف مکروہ (تخریمی) امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک حرام کے قریب ہی قریب ہوتا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے یہ تصریح کر دی ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے۔

## فضل فی الاکل والشرب

(کھانے پینے وغیرہ کی تفصیل)

ت گدھے کا دو دودھ (پینا یا کھانا) مکروہ (تخریمی) ہے اور مردوں عورتوں سب کو چاندی سونے کے برتن ہیں

ان میں سے جو کچھ مکروہ ہے اسکو حرام سمجھنا چاہیے

اپنے غلام سے بھی اسکو پردہ کرنا ضروری ہے اور جتنا اس کا بدن غیر آدمی کو دیکھنا جائز ہے اتنا ہی اس غلام کو بھی دیکھنا جائز ہے۔ آقا کو اپنی لونڈی سے بلا اجازت اور مرد کو اپنی بیوی سے اجازت لیکر غزل کرنا درست ہے (غزل اسے کہتے ہیں کہ جب صحبت کرتے ہوئے حاجت ہوئے کو ہے تو آلہ تناسل نکال کر باہر حاجت کرے۔ عیال داری کی پریشانیوں سے بچنے کے لئے عرب لوگ ایسا کیا کرتے تھے،

## فصل فی الاستبراء وغیرہ

(عورت کے رحم کو (بچے کے شہرہ سے) ہٹا کرنے وغیرہ کی تفصیل)

جب آدمی کسی ذریعے سے کسی لونڈی کا مالک ہو تو جب تک اسے ایک حیض نہ آئے اس سے صحبت کرنا یا مساس کرنا یا سنہوت سے اسکی شرمگاہ کو دیکھنا اس مرد پر حرام ہے۔ اگر کسی کی دو لونڈیاں آپس میں دوہنیں ہوں اور اسے سنہوت کی حالت میں ان دونوں کا پیار لے لیا تو ان میں سے کسی کے ساتھ اسکو صحبت کرنا یا صحبت کے اسباب پیدا کرنا (مثلاً مساس کرنا یا نگلے لگانا وغیرہ) سب حرام ہیں یہاں تک کہ ان میں سے ایک کسی کو دیکر یا کسی سے نکاح کر کے یا آزاد کر کے اپنے مرد پر اس سے صحبت کرنا حرام نہ کر لے۔ اگر کوئی اپنی باندی کسی کو دیدے یا کسی سے نکاح کرے یا اسے آزاد کرے تو اب اس باندی سے اسکو صحبت کرنا حرام ہو جاتا ہے یہی مطلب اس مسئلہ کا ہے، ایک مرد کو دوسرے مرد کا بوسہ لینا یا گلے ملنا ایسی حالت میں مکروہ ہے کہ وہ فقط ایک تہہ ہی باندھے ہوئے ہو اگر تہہ پر کرتہ بھی پہنے ہوئے ہے تو اس وقت (بلا کر امت) جائز ہے جیسا کہ متصافح کرنا جائز ہے۔

## فصل فی البیع والاشتکار والاجارہ وغیرہ

(بیع اور غلہ بھرنے اور اجارہ دینے وغیرہ کی تفصیل)

آدمی کا پاخانہ بیچنا مکروہ ہے اور گوبر (یا لید یا مینگنیوں) کا بیچنا مکروہ نہیں ہے۔ اگر کسی کو معلوم ہو کہ یہ لونڈی زید کی ہے اور دوسرا شخص مثلاً عمروں کے لئے کہ مجھے اس لونڈی کے مالک مثلاً زید نے اسکو بیچنے کا (اختیار دیدیا ہے یعنی) وکیل کر دیا ہے تو بچوں زید کی لونڈی کا خریدنا جائز ہے (یعنی اسکو ضرورت نہیں کہ اسکی وکالت کے ثبوت کے لئے گواہ تلاش کرنا پھرے) اگر کسی مسلمان کے لئے دوسرے مسلمان کا کچھ قرض تھا اور اس قرضدار نے اپنی شراب بیچ کر اس روپیہ سے اپنا قرض بیاق کرنا چاہا تو اس قرضخواہ کو یہ شراب کی قیمت کا روپیہ لینا مکروہ ہے۔ ہاں مسلمان کو کافر سے ایسا روپیہ

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱  
۶۱۲  
۶۱۳  
۶۱۴  
۶۱۵  
۶۱۶  
۶۱۷  
۶۱۸  
۶۱۹  
۶۲۰  
۶۲۱  
۶۲۲  
۶۲۳  
۶۲۴  
۶۲۵  
۶۲۶  
۶۲۷  
۶۲۸  
۶۲۹  
۶۳۰  
۶۳۱  
۶۳۲  
۶۳۳  
۶۳۴  
۶۳۵  
۶۳۶  
۶۳۷  
۶۳۸  
۶۳۹  
۶۴۰  
۶۴۱  
۶۴۲  
۶۴۳  
۶۴۴  
۶۴۵  
۶۴۶  
۶۴۷  
۶۴۸  
۶۴۹  
۶۵۰  
۶۵۱  
۶۵۲  
۶۵۳  
۶۵۴  
۶۵۵  
۶۵۶  
۶۵۷  
۶۵۸  
۶۵۹  
۶۶۰  
۶۶۱  
۶۶۲  
۶۶۳  
۶۶۴  
۶۶۵  
۶۶۶  
۶۶۷  
۶۶۸  
۶۶۹  
۶۷۰  
۶۷۱  
۶۷۲  
۶۷۳  
۶۷۴  
۶۷۵  
۶۷۶  
۶۷۷  
۶۷۸  
۶۷۹  
۶۸۰  
۶۸۱  
۶۸۲  
۶۸۳  
۶۸۴  
۶۸۵  
۶۸۶  
۶۸۷  
۶۸۸  
۶۸۹  
۶۹۰  
۶۹۱  
۶۹۲  
۶۹۳  
۶۹۴  
۶۹۵  
۶۹۶  
۶۹۷  
۶۹۸  
۶۹۹  
۷۰۰  
۷۰۱  
۷۰۲  
۷۰۳  
۷۰۴  
۷۰۵  
۷۰۶  
۷۰۷  
۷۰۸  
۷۰۹  
۷۱۰  
۷۱۱  
۷۱۲  
۷۱۳  
۷۱۴  
۷۱۵  
۷۱۶  
۷۱۷  
۷۱۸  
۷۱۹  
۷۲۰  
۷۲۱  
۷۲۲  
۷۲۳  
۷۲۴  
۷۲۵  
۷۲۶  
۷۲۷  
۷۲۸  
۷۲۹  
۷۳۰  
۷۳۱  
۷۳۲  
۷۳۳  
۷۳۴  
۷۳۵  
۷۳۶  
۷۳۷  
۷۳۸  
۷۳۹  
۷۴۰  
۷۴۱  
۷۴۲  
۷۴۳  
۷۴۴  
۷۴۵  
۷۴۶  
۷۴۷  
۷۴۸  
۷۴۹  
۷۵۰  
۷۵۱  
۷۵۲  
۷۵۳  
۷۵۴  
۷۵۵  
۷۵۶  
۷۵۷  
۷۵۸  
۷۵۹  
۷۶۰  
۷۶۱  
۷۶۲  
۷۶۳  
۷۶۴  
۷۶۵  
۷۶۶  
۷۶۷  
۷۶۸  
۷۶۹  
۷۷۰  
۷۷۱  
۷۷۲  
۷۷۳  
۷۷۴  
۷۷۵  
۷۷۶  
۷۷۷  
۷۷۸  
۷۷۹  
۷۸۰  
۷۸۱  
۷۸۲  
۷۸۳  
۷۸۴  
۷۸۵  
۷۸۶  
۷۸۷  
۷۸۸  
۷۸۹  
۷۹۰  
۷۹۱  
۷۹۲  
۷۹۳  
۷۹۴  
۷۹۵  
۷۹۶  
۷۹۷  
۷۹۸  
۷۹۹  
۸۰۰  
۸۰۱  
۸۰۲  
۸۰۳  
۸۰۴  
۸۰۵  
۸۰۶  
۸۰۷  
۸۰۸  
۸۰۹  
۸۱۰  
۸۱۱  
۸۱۲  
۸۱۳  
۸۱۴  
۸۱۵  
۸۱۶  
۸۱۷  
۸۱۸  
۸۱۹  
۸۲۰  
۸۲۱  
۸۲۲  
۸۲۳  
۸۲۴  
۸۲۵  
۸۲۶  
۸۲۷  
۸۲۸  
۸۲۹  
۸۳۰  
۸۳۱  
۸۳۲  
۸۳۳  
۸۳۴  
۸۳۵  
۸۳۶  
۸۳۷  
۸۳۸  
۸۳۹  
۸۴۰  
۸۴۱  
۸۴۲  
۸۴۳  
۸۴۴  
۸۴۵  
۸۴۶  
۸۴۷  
۸۴۸  
۸۴۹  
۸۵۰  
۸۵۱  
۸۵۲  
۸۵۳  
۸۵۴  
۸۵۵  
۸۵۶  
۸۵۷  
۸۵۸  
۸۵۹  
۸۶۰  
۸۶۱  
۸۶۲  
۸۶۳  
۸۶۴  
۸۶۵  
۸۶۶  
۸۶۷  
۸۶۸  
۸۶۹  
۸۷۰  
۸۷۱  
۸۷۲  
۸۷۳  
۸۷۴  
۸۷۵  
۸۷۶  
۸۷۷  
۸۷۸  
۸۷۹  
۸۸۰  
۸۸۱  
۸۸۲  
۸۸۳  
۸۸۴  
۸۸۵  
۸۸۶  
۸۸۷  
۸۸۸  
۸۸۹  
۸۹۰  
۸۹۱  
۸۹۲  
۸۹۳  
۸۹۴  
۸۹۵  
۸۹۶  
۸۹۷  
۸۹۸  
۸۹۹  
۹۰۰  
۹۰۱  
۹۰۲  
۹۰۳  
۹۰۴  
۹۰۵  
۹۰۶  
۹۰۷  
۹۰۸  
۹۰۹  
۹۱۰  
۹۱۱  
۹۱۲  
۹۱۳  
۹۱۴  
۹۱۵  
۹۱۶  
۹۱۷  
۹۱۸  
۹۱۹  
۹۲۰  
۹۲۱  
۹۲۲  
۹۲۳  
۹۲۴  
۹۲۵  
۹۲۶  
۹۲۷  
۹۲۸  
۹۲۹  
۹۳۰  
۹۳۱  
۹۳۲  
۹۳۳  
۹۳۴  
۹۳۵  
۹۳۶  
۹۳۷  
۹۳۸  
۹۳۹  
۹۴۰  
۹۴۱  
۹۴۲  
۹۴۳  
۹۴۴  
۹۴۵  
۹۴۶  
۹۴۷  
۹۴۸  
۹۴۹  
۹۵۰  
۹۵۱  
۹۵۲  
۹۵۳  
۹۵۴  
۹۵۵  
۹۵۶  
۹۵۷  
۹۵۸  
۹۵۹  
۹۶۰  
۹۶۱  
۹۶۲  
۹۶۳  
۹۶۴  
۹۶۵  
۹۶۶  
۹۶۷  
۹۶۸  
۹۶۹  
۹۷۰  
۹۷۱  
۹۷۲  
۹۷۳  
۹۷۴  
۹۷۵  
۹۷۶  
۹۷۷  
۹۷۸  
۹۷۹  
۹۸۰  
۹۸۱  
۹۸۲  
۹۸۳  
۹۸۴  
۹۸۵  
۹۸۶  
۹۸۷  
۹۸۸  
۹۸۹  
۹۹۰  
۹۹۱  
۹۹۲  
۹۹۳  
۹۹۴  
۹۹۵  
۹۹۶  
۹۹۷  
۹۹۸  
۹۹۹  
۱۰۰۰

جنگ میں پہنا درست ہو مردوں کو سونے چاندی کا زیور پہنا درست نہیں ہے بلکہ اگر ایک انگوٹھی یا پیٹھی یا تلوار کا سادہ چاندی کا بنوایا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے مگر تاہم سوائے بادشاہ اور قاضی کے دوسروں کے لئے انگوٹھی کا نہ پہنا ہی اولیٰ و افضل ہے باقی پتھر کی یا لوہے کی یا پتیل کی یا سونے کی انگوٹھی بہت ہی یقیناً حرام ہے۔ پتھر کے ٹکینہ میں اگر سوراخ ہو تو اس میں سونے کی کیل لگوالینی درست ہے اور دانتوں کو چاندی کے تار سے کسوالینا درست ہے ذیعنی اگر دانت چلتے ہوں سونے کے تار سے کسوانا درست نہیں ہے اور لٹکوں کو سونا اور لٹشین کپڑا پہنانا مکروہ ہے ہاں وضو کا پانی یا ناک پوشی کے لئے ریشمین روبال رکھنا یا بات یا درکھنے کے لئے انگلی پر لٹشین دھاگہ باندھنا مکروہ نہیں ہے ۔

## فصل فی النظر والملس

(دیکھنے اور چھپانے کی تفصیل)

ت آزاد عورت کے چہرے اور تھیلیوں کے سوا اور بدن غیر مرد کو دیکھنا ناجائز ہے بلکہ حاکم اور گواہوں کے سوا جس کو دیکھنے سے شہوت ہوتی ہو اسکو چہرہ دیکھنا بھی درست نہیں اور طبیب کو مرض کی جگہ دیکھنا درست ہے اور ایک مرد کو دوسرے کا ناف سے لیکر گھٹنوں تک کے سوا اور سارے بدن کو دیکھنا جائز ہے ف مرد کا ناف سے لیکر گھٹنوں تک کا بدن شرع میں ستر کہلاتا ہے اسکو قطعاً حرام ہے ۱۲ ت ایک عورت کا دوسری عورت کو یا مرد کو دیکھنا بھی ایسا ہی ہے جیسا ایک مرد کا دوسرے مرد کو دیکھنا یعنی ایگت کو دوسری عورت کے یا مرد کے بدن میں سے ناف سے لیکر گھٹنوں تک کے سوا اور بدن کو دیکھنا جائز ہے مرد کو اپنی بیوی اور لونڈی کی شرمگاہ کو دیکھنا منع نہیں ہے اور اسی طرح عورت کو اپنے خاوند کا اور لونڈی کو اپنے آقا کا ستر دیکھنا جائز ہے اور مرد کو اپنی محرم عورت کے منہ اور سر اور ہاتھ کیوں اور بازوؤں کا دیکھنا جائز ہے مرد کو محرم اسکو کہتے ہیں جس کا نکاح کرنا ہونے والا ہے یا جو بچہ یا بیٹی یا لونڈا دیکھنا جائز ہے اور جن اعضا کا دیکھنا جائز ہے انکو ہاتھ لگانا بھی جائز ہے اور غیر کی لونڈی اپنی محرم برابر ہوتی ہے کہ محرم کی طرح اسے بھی منہ اور سر وغیرہ کو دیکھنا جائز ہے اور اگر اسے خریدنے کا ارادہ ہو تو ان کے اعضا کو کہ جن کو دیکھنا درست ہے ہاتھ لگانا بھی جائز ہے۔ اگرچہ شہوت ہو رہی ہو جب لونڈی بالغ ہو جائے تو اسکو فقط ایک ہاتھ باندھو اگر (یا پانچا مہ پہنا کر بیچنے کے لئے لوگوں کے سامنے کرنا جائز نہیں ہے) بلکہ اوپر بھی کوئی کپڑا ضرور ہونا چاہیے اگرچہ ایک کرتا ہی ہو) حضی آدمی اور جس کا آلہ تناسل گٹا ہو یا محنت ہو تو یہ تینوں مردوں میں شمار ہیں اور عورت کا غلام (اسے حق میں) مثل غیر آدمی کے ہوتا ہے ف یعنی جیسا کہ ایک آزاد عورت کو غیر آدمی سے پردہ کرنا ضروری ہے ایسا ہی

رست ہو۔ تو بڑی اور ام اولاد کو بغیر محرم مرد ساتھ لئے سفر کرنا درست ہے۔ ماں کو اپنی نابالغ اولاد کے لئے اور چچا تایہ کو اپنے بھائی کی نابالغ اولاد کے لئے انکی ضروری چیزوں کو خریدنا اور جو کار آمد نہ ہوں ان کو بیچنا ناجائز ہے علیٰ ہذا القیاس اگر کسی کو کوئی بچہ پڑا ہو (اولاد وارثہ) پا لیا ہو تو جب تک یہ بچہ اسکی پرورش میں ہے اس کو بھی اسکی چیز کی خرید و فروخت جائز ہے (اور پرورش سے نکلنے کے بعد اس کا یہ اختیار جاتا رہیگا) بچہ سے مزدوری کرانی فقط ماں کو جائز ہے (اور ان میں سے کسی کو جائز نہیں ہے) ❖

## کتاب اختیار الموات

ف احياء معنی زندہ کرنے کے ہیں اور موات سحاب کے وزن پر مردے کو کہتے ہیں مگر یہاں موات سے مراد وہ زمین ہے جو پانی نہ آئے کیونکہ سے بغیر پڑی ہو کسی کی ملک نہ ہو آبادی سے اتنی دور ہو کہ اگر کوئی آبادی سے چھٹے نو ہاں تک آواز نہ پہنچ سکے اور احیاء سے مراد اس میں کاشت کرنا یعنی اس کو چلتی کر لینا ہے جس زمین میں (نہر یا کنوئیں وغیرہ سے) پانی نہ آسکے کے باعث یا زیادہ پانی آجائے کے باعث کھیتی ہوئی و شوار ہو گئی ہو اور اب بالکل نہ ہو تو کسی کی ملک ہو اور آبادی سے الگ ہو (اس کو (شرع میں) موات کہتے ہیں۔ اگر ایسی زمین کو کوئی شخص بادشاہ کی اجازت سے چلنا کر لے یعنی اس میں ہل وغیرہ چلا کر زراعت کے قابل کر لے تو وہ زمین اسی کی ہو جائیگی اور اگر ایسی زمین کے چاروں طرف کوئی ڈول وغیرہ باندھوے تو وہ زمین اسکی نہیں ہونے کی آبادی کے قریب کی زمینوں کو اس قصد سے چلتی کرنا جائز نہیں ہے بلکہ وہ اس آبادی کے چاروں طرف کے پیر وغیرہ ڈالنے کے لئے وسیع پڑی رہنے دیجائے اور اگر باوجود ممانعت کے بھی کوئی چلتی کر لیکا تو وہ اس کا مالک نہیں ہوئیگا اگر ایسی بنجر زمین میں کسی نے کنواں کھود لیا تو اس کنوئیں کے چاروں طرف مجموعہ چالیس ہاتھ زمین اسکی ہوگی اور اگر کسی نے چشمہ یا تالاب بنوایا ہو تو اس کے چاروں طرف سے پانسو ہاتھ تک زمین اسکی ہوگی اب اگر اس کے حق میں کوئی اور کنواں کھودنا چاہے گا تو اسکو اس سے منع کر دیا جائیگا۔ اور نہر یا رعبہ وغیرہ کا حق اس کے دونوں طرف اتنی ہی زمین ہوگی جتنی سے اسکی مرمت اور درستی ہو سکے۔ اگر فرات وغیرہ دریا اپنی جگہ چھوڑے اور جگہ اس طرح بہنے لگا کہ اب اس کے پھر وہاں بہنے کی امید نہیں ہے وہ زمین سوا میں شمار ہوگی اور اگر دریا کے وہاں پھر آنے کا احتمال ہو تو وہ موات میں شمار نہ ہوگی۔ اگر کوئی دوسرے کی زمین میں نہر کھودے تو اسے اس پاس کی زمین کچھ نہیں ملے گی دیہ نام صاحب کے نزدیک ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک چلنے کا راستہ اور مٹی کاٹنے کی مقدار زمین اسکو ملے گی ❖

ترجمہ اردو کنز الدقائق  
جس مسائل کا حل  
۲۹۵  
نہر یا رعبہ وغیرہ کا حق اس کے دونوں طرف اتنی ہی زمین ہوگی جتنی سے اسکی مرمت اور درستی ہو سکے۔ اگر فرات وغیرہ دریا اپنی جگہ چھوڑے اور جگہ اس طرح بہنے لگا کہ اب اس کے پھر وہاں بہنے کی امید نہیں ہے وہ زمین سوا میں شمار ہوگی اور اگر دریا کے وہاں پھر آنے کا احتمال ہو تو وہ موات میں شمار نہ ہوگی۔ اگر کوئی دوسرے کی زمین میں نہر کھودے تو اسے اس پاس کی زمین کچھ نہیں ملے گی دیہ نام صاحب کے نزدیک ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک چلنے کا راستہ اور مٹی کاٹنے کی مقدار زمین اسکو ملے گی ❖





کتاب الاستشریہ

دشمنوں کا بیان

ت جو چیز (پینے سے) نشہ کرے اسکو دفعہ کی اصطلاح میں شراب کہتے ہیں اور حرام چار قسم کی شرابیں ہیں پہلی قسم خمر ہے اور وہ انگوروں کے پھڑے ہوئے شربت کو کہتے ہیں جو پکایا نہ گیا ہو۔ اور رکھے ہی رکھے اُس میں دسر کے کی طرح) جوش اگر غلیظ ہو گیا ہو اور اوپر چھاگ آگئے ہوں اس کا پینا قلعی حرام ہے۔ بخوڑی ہو یا بہت (یہاں تک کہ اس کا ایک قطرہ بھی میثاب کے قطرہ کی طرح ناپاک اور حرام ہے۔ دوسری قسم طلائعہ کہ وہ انگور کے اُس شربت کو کہتے ہیں جو اس قدر پکایا گیا ہو کہ دو ہتائی کے قریب جل گیا ہو اور ایک ہتائی سے کچھ زیادہ ٹھنڈا ہو۔ تیسری قسم کی شراب سکر ہے کہ چھوہاروں کو پانی میں بھگو کر شربت بنوڑ لیا جائے (اس کچے شربت کو سکر کہتے ہیں) چوتھی قسم کی شراب نفیع الزہیب ہے کہ کشمش یا منقہ کو پانی میں بھگو کر شربت بنوڑ لیا جائے اس کچے شربت کا نام نفیع الزہیب ہے۔ اور یہ تینوں شرابیں اُس وقت حرام ہوتی ہیں کہ گاڑھی ہو کر جاہیں انکی حرمت (پہلی) یعنی خمر کی حرمت سے کم ہو جی کہ ان تینوں کے پینے کو اگر کوئی حلال سمجھے تو اس پر کفر کا فتویٰ خلاف خمر کے کہ اگر اُسکے پینے کو کوئی حلال اور درست کہے تو اسکو کافر کہیں گے۔ اور چار قسم کی شرابیں حلال ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ چھوہاروں یا منقہ کو پانی میں بھگو کر خفیف سا جوش دے لیا جائے پس یہ شربت اگرچہ دسر کی طرح اُٹھ آئے لیکن اس میں اتنا اپسن پیدا کہ جس سے نشہ نہ ہو جائے نہ ہے

[illegible]

فضل فی الشرب  
باری ہو سکتی تفصیل

دہانی لینے میں (باری بڑی تفصیل)

ت شرب دشمن کے زیر سے) پانی کی باری کو کہتے ہیں۔ بڑے بڑے دریا شکار و جلہ خرات (اور گنگا جمنہ) کسی کی ملک نہیں لہذا جو کوئی چاہے ایسے دریاؤں کے پانی سے اپنی زمین میں پانی مے لے۔ وضو وغیرہ کرے پانی لے اور چاہے تو انہیں پین چکی کھڑی کرے اور ان سے نہریں کھود کر اپنی زمین کی طرف بچائے۔ بشرطیکہ اسکے نہر نکالنے سے عام لوگوں سے کچھ نقصان نہ ہوتا ہو اور جو نہریں یا کنوئیں یا نا کسی کی ملک ہوں تو ان میں سے ہر ایک کو پانی پینا اور جانوروں کو پلا لینا جائز ہے۔ ہاں اس سے زمین کی آبیاری کرنا جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی نہر کسی کی ملکیت ہو اور زیادہ میل ڈونگا آجائے کیونکہ اسے خرچ ہونے کا اندیشہ ہو تو وہاں پانی پلانے سے لوگوں کو منع کر دینا جائز ہے اور جو پانی کسی کو زے (یا شے) یا چھوٹے طے سے حوض میں کسی کا محفوظ رکھا ہو تو اس کو اس کے مالک کی بلا اجازت استعمال کرنا جائز نہیں ہے جو نہر کسی کی ملک نہ ہو اسکی کھدائی (اور مرمت) بیت المال کے روپے سے کر دینی چاہیے اگر بیت المال میں اتنا روپیہ نہ ہو تو لوگوں کو دہیکار میں بلا کر نہروں کی مرمت کر دینی چاہیے۔ اور جو نہر کسی کی ملک ہو اس کی کھدائی (اور مرمت) اس کے مالک کے ذمہ ہے اگر وہ کھودنے سے انکار کرے تو حاکم اس سے زہری کھدوائے۔ اگر ایک نہر میں کئی شریک ہیں تو اسکی مرمت وغیرہ جہاں سے وہ شروع ہوئی ہے اُنہی کے ذمہ ہے اور جس جس کی زمین تک مرمت ہوتی جائے وہ اس کے خرچ سے بری ہونا چاہیگا۔ اور شفیعوں کے ذمہ مرمت وغیرہ نہیں ہے۔ ف یہاں شفیعوں سے وہ لوگ مراد ہیں کہ جو ان نہروں کا پانی پینے اور اپنے جانوروں کو پلانے ہوں اپنی زمینوں کو ان نہروں سے پانی نہ دیتے ہوں سوائے ذلے یہ بیخ نہیں ہے ت اگر کوئی باوجود اپنے پاس زمین نہ ہونیکے یہ دعویٰ کرے کہ اس پانی میں میرا حق ہے (خواہ کنوئیں کی بابت ہو یا نہر کی بابت) تو اس کا دعویٰ درست (قابل مسموع) ہوگا۔ اگر ایک نہر بیت سے آدمیوں کی شراکت میں ہو اور وہ اپنی اپنی باری میں آپس میں جھگڑتے ہیں تو جتنی جتنی جسکی زمین ہے اُسی کے موافق انکی باریاں معین کر دی جائیں (صحیح قول یہی ہے اور بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ جو جتنا محصول دیتا ہو اس کے موافق انکی باریاں مقرر ہوں گی چاہئیں) ان شریکوں میں سے کسی کو اتنا اختیار نہیں ہے کہ اس نہر میں سے ایک چھوٹی شئی نکال کر اپنی زمین میں چلا لے یا اس نہر میں چکی کھڑی کرے یا اس پر ریت ٹکھاوے یا پل باندھ دے یا نہر کا وہاں نہ چوڑا کر دے یا باریاں دونوں کے حساب سے معین کرنے لگے۔ حالانکہ وہ قلابوں کے حساب سے پہلے تقسیم ہو چکی ہے۔

اور ان کے سوا اور جتنے شکاری جانور سکھائے ہوئے ہوں سب کرنا جائز ہے۔ اور شکار کرنے میں تین باتیں  
 ہونی ضروری ہیں اول تعلیم یافتہ ہونا اور کتے میں تعلیم یافتہ ہونے کی علامت یہ ہو کہ جب وہ دم سے  
 کم تین مرتبہ شکار پکڑ کے خود نہ کھائے (بلکہ اپنے مالک کے لئے چھوڑ دے) تو وہ تعلیم یافتہ ہے  
 اور بازو وغیرہ کے تعلیم یافتہ ہونے کی یہ علامت ہو کہ (شکار پر چھوڑنے کے بعد جب اسے مالک  
 بلے تو واپس چلا آئے اور دوسری بات یہ ہو کہ جب کسی شکار پر کوئی جانور چھوڑا جائے تو بسم اللہ  
 پڑھ کر چھوڑا جائے اور تیسری بات یہ ہو کہ اس شکار کے کسی نہ کسی جگہ زخم ہو جائے۔ پس اگر بازو  
 (وغیرہ) نے کوئی شکار پکڑ کر اس میں سے کچھ کھالیا تو اس شکار کا کھانا درست ہو اور اگر کتے یا چیتے  
 نے اپنے پوٹے ہوئے میں سے کھالیا تو ان سے بچے ہوئے کو کھانا درست نہیں ہے اگر دران  
 مذکورہ شکاری جانوروں میں سے کوئی جانور چھوڑنے کے بعد شکاری کو شکار زندہ لپکے تو اسے  
 بیچ کر لے۔ اگر اسے بیچ نہ کیا یا کتے نے اسکو جان سے مار دیا اور کہیں سے زخمی نہیں کیا یا شکار کو  
 پکڑے نہیں) تعلیم یافتہ کتے کے ساتھ ایک غیر تعلیم یافتہ کتہ لگایا کسی آتش پرست (وغیرہ کافر)  
 کا کھانا لگایا یا ایسا کتہ لگایا کہ جس کو چھوڑتے وقت بسم اللہ قضا نہیں پڑھی گئی تھی تو ان جانوروں  
 صورتوں میں اس شکار کا کھانا حرام ہوگا۔ اگر ایک مسلمان نے (اپنا تعلیم یافتہ کتہ) شکار پر چھوڑا تھا  
 پھر ایک ہندو نے اسکو ہلکا کر دیا اور اس ہلکار پر اسے تیز ہو کر شکار مار لیا تو وہ شکار حلال ہے۔ اور اگر کسی  
 ہندو نے کتہ چھوڑا تھا اس کے بعد مسلمان نے اس کو ہلکا کر دیا اور اس کے ہلکار پر اسے تیز ہو کر شکار مارا  
 تو مسلمان کو وہ شکار کھانا حرام ہے۔ اور اگر کسی نے نہیں چھوڑا تھا بلکہ کتا خود ہی شکار کے پیچھے  
 دوڑ پڑا تھا پھر کسی مسلمان نے اسکو ہلکا کر دیا اور کتے نے اس کے ہلکار پر شکار مار لیا تو وہ شکار  
 حلال ہے۔ اگر کسی مسلمان نے بسم اللہ پڑھ کر شکار کے تیر مارا اور وہ زخمی ہو کر مر گیا (زندہ ہاتھ نہ آیا  
 تو اس کا کھانا درست ہے۔ اگر وہ زندہ ہاتھ آجائے تو اس کو بیچ کر لے اگر نہ کیا (اور وہ مر گیا) تو اس کا  
 کھانا حرام ہے اگر کسی مسلمان نے بسم اللہ پڑھ کر شکار کے تیر مارا اور تیر اس کے لگ گیا مگر وہ تیر کھا کر غائب  
 ہو گیا اور شکاری اسکو ڈھونڈ نہ پا پھر لے گیا پھر وہ مر ہوا ملا تو اس کا کھانا حلال ہے۔ اور اگر اسے تلاش نہ کیا  
 چپ ہو کر بیٹھ رہا بعد میں وہ مر ہوا ملا تو اس کا کھانا درست نہیں۔ اگر کسی نے بسم اللہ پڑھ کر شکار کے  
 تیر مارا اور وہ تیر کھا کے پانی میں یا چھت پر یا کسی پہاڑ پر گر پڑا پھر وہاں سے (مرا ہوا) زمین پر آ پڑا  
 تو اس کا کھانا حرام ہے اور اگر اول ہی زمین پر گر کے مر جائے تو اس کا کھانا درست ہے۔ وقت پہلے مسئلے کی  
 بابت حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہی صحابی سے فرمایا تھا۔ اِذَا

اور اگر کسی نے بسم اللہ پڑھ کر شکار کے تیر مارا اور وہ زخمی ہو کر مر گیا (زندہ ہاتھ نہ آیا تو اس کا کھانا درست ہے۔ اگر وہ زندہ ہاتھ آجائے تو اس کو بیچ کر لے اگر نہ کیا (اور وہ مر گیا) تو اس کا کھانا حرام ہے اگر کسی مسلمان نے بسم اللہ پڑھ کر شکار کے تیر مارا اور تیر اس کے لگ گیا مگر وہ تیر کھا کر غائب ہو گیا اور شکاری اسکو ڈھونڈ نہ پا پھر لے گیا پھر وہ مر ہوا ملا تو اس کا کھانا حلال ہے۔ اور اگر اسے تلاش نہ کیا چپ ہو کر بیٹھ رہا بعد میں وہ مر ہوا ملا تو اس کا کھانا درست نہیں۔ اگر کسی نے بسم اللہ پڑھ کر شکار کے تیر مارا اور وہ تیر کھا کے پانی میں یا چھت پر یا کسی پہاڑ پر گر پڑا پھر وہاں سے (مرا ہوا) زمین پر آ پڑا تو اس کا کھانا حرام ہے اور اگر اول ہی زمین پر گر کے مر جائے تو اس کا کھانا درست ہے۔ وقت پہلے مسئلے کی بابت حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہی صحابی سے فرمایا تھا۔ اِذَا

لیکن محض فرحت اور مست بننے کے لئے پینا جائز ہے اگر بیماری میں دوا کے لئے ہے تو خیدان ہرج  
 نہیں ہے) دوسری خلیطان ہے (اور خلیطان اسے کہتے ہیں کہ چھو پاروں اور منقی وونوں کے شربت  
 کو ملا کر خفیف سا جو ش دے لیا جائے پھر وہ رکھ دینے سے اٹھ کھڑا ہو اس کا پینا بھی جائز ہے۔  
 بشرطیکہ اثناء پئے جس سے نشہ ہو جائے تبسیری شتم یہ ہے کہ شہد یا انجیر یا گیموں یا جو یا جوار کو  
 بھگو کر اٹکا عرق کے طور پر پانی نکال لیا جائے اسکو پکایا جائے یا نہ پکایا جائے (جب یہ اٹھ جائے  
 تو یہ بھی مثل شراب کے ہو جاتا ہے یہ بھی جائز ہے) چوتھی شتم منث غبی ہے (یعنی انگوروں کے عرق  
 کو اتنا پکایا جائے کہ وہ تھائی جل جائے اور ایک تھائی رہ جائے۔ پھر اسے چھوڑ دیں کہ وہ سر کے کی  
 طرح اٹھ جائے اگر یہ شراب میں بھی لہو و لعب کے لئے پی جائیں تو اس وقت بالاتفاق حرام ہیں)۔  
 دوا بختم - مزفت اور فقیر میں شربت بنانا درست ہے و با کہ وہ کی تو نبی کو کہتے ہیں۔ اور ختم روغنی ٹھیل  
 کو کہتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں سرخ روغن ہوا اور بعض کہتے ہیں سبز ہوا اور مزفت اس برتن کو کہتے ہیں  
 کہ جس پر مال کا روغن ہوا زفت کے معنی رال کے ہیں) اور فقیر یعنی لکڑی کا کھدا ہوا برتن  
 مصنف نے ان چاروں برتنوں میں شربت بنانے کے درست ہونے کو یہاں اس لئے ذکر کیا کہ پیغمبر  
 آخر الزمان کی تشریف آوری سے پہلے عرب کے لوگ ان میں شرابیں بنایا کرتے تھے اسلئے حضور انور  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان برتنوں کے استعمال ہی کو حرام فرمایا تھا جسکی وجہ یہ تھی کہ ان میں  
 بنانے سے شربت میں بہت جلدی نشہ آجاتا تھا اور جو لوگ شراب کے عادی تھے ان کا مطلب پورا  
 ہو جاتا تھا۔ لیکن جب اس استعمال کی حرمت سے وہ رک گئے اور انکی عادتیں بدل گئیں تو یہ حرمت  
 منسوخ ہو گئی لہذا اب ان چاروں شتم کے برتنوں کا استعمال جائز ہے ۱۲ حاشیہ اصل وغیرہ  
 شراب کا سرکہ دکھانا) درست ہے برابر ہے کہ شراب (میں نمک وغیرہ ڈالکر وہ) سرکہ بنائی گئی ہو یا (چھاؤں  
 سے دھوپ میں یا دھوپ سے چھاؤں میں رکھ دینے سے) وہ خود بخود ہی سرکہ ہو گئی ہو۔ شراب کی  
 پلچھٹ پینا اور اس میں کنگھی گھجو کر کرنا مکروہ ہے (اور پلچھٹ پینے والے کو جب تک کہ نشہ نہ ہو اس پر  
 شراب پینے کی حد جاری نہ ہوگی)

## کتاب الصيد

(شکار کرنے کا بیان)

ت صید سے (لغوی) معنی شکار کرنے کے ہیں اور شکار کرنا سکھائے ہوئے گئے چیتے اور باز سے

فہم کہ لغوی معنی مطلق روکنے کے ہیں اور شرعی معنی آگے مصنف خود بیان کر چکے ہیں اردو میں رہن گرو کرنے کو کہتے ہیں اور اس کا مشروع اور جائز ہونا قرآن حدیث اور اجماع فقہوں سے ثابت ہے۔ قرآن میں تو اس آیت سے ثبوت ہوتا ہے کہ ذرا ہاں مقبوضۃ اور حدیث سے ثبوت اس طرح ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ اپنے اپنی ذرہ مارینہ منورہ میں ایک یہودی کے پاس گروی رکھی تھی جس کا نام ابوشم تھا اور حضرت کے سامنے صحابہ بھی رہن کے معاملات کرتے تھے اپنے آپ کو منع نہیں فرمایا اور اسی پر سب کا اجماع ہے۔ ملاسلکین و فتح مختصر است اپنے کسی حق مٹا قرض وغیرہ کے عوض میں قرضدار کی ایسی چیز روک لینے کو (شرع میں) رہن کہتے ہیں کہ جس کے ذریعے سے وہ اپنا قرض وگھول کر سکے اور رہن و مرہن میں زبان سے معاملہ طے ہونے کے بعد وہ چیز مرہن کے قبضہ میں آجائے۔ رہن لازم ہو جاتا ہے بشرطیکہ وہ چیز ایک جگہ جمع ہوئی ہے اور رہن کے تصرف اور قبضہ سے بالکل الگ ہو۔ اسی وجہ سے جو بچپن و حنت پر لگا ہوا ہو وہ رہن نہیں ہو سکتا۔ یعنی پہلی شرط یعنی ایک جگہ جمع ہونا وہاں نہیں پایا جاتا۔ اسی طرح جو چیز رہن کی اور چیز میں ملی ہوئی ہو وہ بھی رہن نہیں ہو سکتی کیونکہ مریوں اسکی ملک سے الگ نہیں ہاں اگر رہن نے مرہون چیز اپنے قبضے سے نکال کر مرہن کے پاس اس طرح رکھ دی کہ جسکو لیکر وہ اپنے قبضہ میں کر سکے۔ یا بائع نے اسی طرح اپنی کچی ہوئی چیز مشتری کے سامنے رکھ دی تو یہ ان دونوں کے قبضہ کر لینے میں داخل ہے اور جب تک کہ مرہن نے مرہون چیز کو اپنے قبضہ میں نہ کیا ہو رہن کو رہن سے بچر جانا جائز ہے۔ اور اگر مرہون چیز مرہن کے پاس سے جاتی رہے تو اس چیز کی قیمت اور اسکے قرض میں سے جو شکم ہو گا قرض کو دینا پڑے گا مثلاً قرض بیس روپیہ تھا اور مرہون چیز پچیس کی تھی تو اس صورت میں مرہن کو اپنا قرض چھوڑنا پڑے گا اور اگر اسی صورت میں وہ چیز بندرہ کی تھی تو قرض میں سے بندرہ مجرا ویکر نقطہ پانچ روپیہ کا یہ لیندار رہے گا چنانچہ آگے ترجمہ میں بھی اسکی تفصیل آتی ہے۔ پس اس سے یہ ثابت ہوا کہ اگر وہ چیز جو جاتی رہی ہے اتنی ہی قیمت کی کہ جتنا اس کا روپیہ رہن کے ذمہ تھا تو اب گویا اس نے اپنا قرض وصول کر لیا رہن کے ذمہ اس کا کچھ نہیں رہا اور اگر وہ چیز اسکے قرض سے زیادہ قیمت کی تھی تو وہ زیادتی اس مرہن کے پاس بطور ضمانت کے رہے گی اور باقی میں اس کا قرض مجرا ہو جائیگا گویا اس نے وصول کر لیا۔ اور اگر قرض کے روپیہ سے وہ کم قیمت کی تھی تو قرض میں سے بقدر قیمت کے تو گویا اس نے وصول کر لیا اور قیمت کے علاوہ جو اس کا قرض رہا تو اسکے وصول کرنے کا اسکو استحقاق ہو گا اور مرہن کو دیا وجود

۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰



اطمینان اور بچھنے کر بیچنے والے زید اس خاص من کی کوئی چیز بہن رکھنے لگے تو یہ درست نہیں ہو۔ اور بیع کی صورت یہ ہے کہ زید نے عمر کے ہاتھ ایک گائے بیچی تھی اور اس پر قبضہ نہیں دیا تھا اب اگر عمر اس گائے کے عوض میں زید بالغ کی کوئی چیز بہن رکھنے لگے تو یہ درست نہیں ہو۔ دلخصاً از حاشیہ کنز عربی تا یاں قرص کے عوض میں بہن کرنا درست ہو اگرچہ اس کے ادا کرنے کا کوئی وعدہ مقرر ہو چکا ہو علیٰ ہذا القیاس بدھنی کے روپوں کے عوض میں بہن رکھ لینا یا سونا چاندی بچکر انکی قیمت کے عوض میں بہن رکھ لینا یا جس چیز میں بدھنی پھری ہو اس کے عوض میں بہن کرنا درست ہو۔ پس اگر ان صورتوں میں یہ بہن شدہ چیز ہلاک ہو جائے تو مرہن کو یا اپنا حق وصول کر چکا۔ اگر کسی شخص کے ذمہ قرص ہو تو یہ اس قرص کے عوض میں اپنے نابالغ لڑکے کے غلام کو بہن رکھ سکتا ہو یعنی اس کا یہ بہن جائز ہو اور چاندی سونے کو یا کیلی چیزوں کو (جیسے گھوڑے وغیرہ ہیں یا وزنی چیزوں کو) جیسے تانبہ پیتل وغیرہ ہیں) بہن رکھنا درست ہو۔ اگر ان چیزوں میں سے کوئی چیز اس جیسی چیز کے عوض میں بہن رکھی تھی اور بہن چیز جاتی رہی تو وہ قرص میں مجرا ہو جائیگا و مثلاً ایک شخص نے پانچ روپیہ کی قیمت کی ایک دیگی خریدی تھی اور اس کی قیمت کے عوض میں اپنی تین روپے کی دیگی بہن رکھ دی تھی اور یہ بہن شدہ دیگی تلف ہو گئی تو اب اس کو فقط دو روپے دینے پڑینگے۔ اور تین روپیہ اس کی دیگی کی قیمت میں مجرا ہو جائینگے (مترجم غفری عنہ) اور اسی چیزوں میں گھٹیا بڑھیا ہونے میں کچھ فرق نہیں کیا جائیگا۔ اگر کسی نے اپنا غلام دیا اور کچھ اس شرط پر بیچا کہ مشتری اس کی قیمت ابھی نہ دے بلکہ اس کی قیمت کے عوض میں ایک معین چیز بہن رکھے (اور مشتری نے یہ شرط منظور کر کے وہ چیز خرید کی) اور پھر بہن رکھنے سے انکار کر دیا تو اب مشتری پر کچھ دبروستی نہیں ہو سکتی اس میں نیچے والے کو اتنا اختیار ہے کہ اگر مشتری نے بھی قیمت نہ دی ہو یا اس چیز کی قیمت (جس کا بہن کرنا ناغیر تھا) بہن نہ رکھ دی ہو تو اس بیع کو ٹوٹے۔ اگر کسی نے ایک کپڑا خرید کر ہزار سے یہ کہا کہ جب تک میں تمھیں اس کی قیمت نہ دوں اس کو تم ہی رکھو تو یہ کپڑا بہن ہو جائیگا اگرچہ اس نے زبان سے بہن کا لفظ نہیں کہا) اگر کسی نے دو غلام ایک ہزار کے عوض میں بہن رکھے تھے اور پھر ایک غلام کے حصہ کے روپے ادا کر دیئے تو ابھی یہ ان میں سے ایک غلام کو لے نہیں سکتا بلکہ ہزار روپے کر کے دونوں غلام ایک دفعہ ہی چھڑا لے۔ چنانچہ بیع میں بھی یہی حکم ہوتا ہے۔ یعنی یہ کہ ایک شخص نے دو غلام اگر ایک ہزار میں خریدے ہوں اور پھر وہ ایک غلام کی قیمت ادا کر دے تو ابھی ایک غلام کو لے نہیں سکتا جب تک کہ ہزار روپے نہ کرے اور پورے کر کے دونوں لے لے (مترجم غفری عنہ)





اے کے وقت ٹھیکر گئی تھی تو اب یہ وکیل راہن کے موقوف کرنے یا راہن کے مرجائے یا مرتن کے مرجائے سے موقوف ہو گا بلکہ یہ بدستور وکیل رہا اس قصہ کو ختم ہی کر گیا اگر اس صورت میں راہن مر گیا ہو تو اس کے وارثوں کی عدم موجودگی میں اس وکیل کو اس مرہون چیز کے فروخت کر دینے کا اختیار ہو گا۔ ہاں اگر یہ وکیل مرجائے تو یہ پھر وکالت بھی نہیں رہے گی۔ راہن اور مرتن میں سے ایک کو بھی بغیر دوسرے کی رضامندی کے اس مرہون چیز کے فروخت کرنے کا اختیار نہیں ہوتا۔ اگر قرض ادا کرنے کے وعدے کی مدت ختم ہو جائے اور راہن موجود نہ ہو تو اس کے وکیل پر اس مرہون چیز کے فروخت کر دینے کے لئے جبر کر دیا جائیگا کیونکہ وکیل کا موجود ہونا قائم مقام موکل ہی کے موجود ہونے کے ہے جیسا کہ جواب دہی کے وکیل کا حکم ہے کہ اگر اس کا موکل جواب دہی نہ کرے اور خیر حاضر ہو تو مقدمہ کی جواب دہی اس کے وکیل سے جبر کرائی جاتی ہے۔ اور اگر مرہون چیز ایک عادل معتبر آدمی کے پاس رکھی تھی اور قرضہ کے وعدے کی مدت پوری ہونے پر اس عادل نے قرضہ کر کے مرتن کا قرضہ بھگتا دیا اور اب وہ مرہون چیز کسی اور کی نکلی اور اس حقدار نے اس دیکھا عادل سے اپنی چیز کی قیمت وصول کر لی تو اب اس عادل کو اختیار ہے کہ چاہے راہن سے اس چیز کی بازاری قیمت لے لے اور چاہے مرتن سے اتنے روپے وصول کر لے کہ جتنے اس نے حقدار کو دیئے ہوں۔ اگر راہن غلام یا گھوڑا تھا اور وہ مرتن کے ہاں مر گیا اور اب اس کا کوئی مالک کھڑا ہو گیا یعنی ایک شخص نے دعویٰ کر دیا کہ یہ تو میرا ہے اور گواہوں سے ثبوت بھی دیا تو اس صورت میں یہ مرتن کے روپے کے عوض مر گیا مرہون کا روپیہ مر گیا ہے اب راہن کو کچھ دینا نہیں پڑے گا کیونکہ اسے روپیہ کے عوض قیمت دیدی ہے اور اگر اس (دعویٰ) مالک نے مرتن سے قیمت لیلی ہے تو یہ مرتن راہن سے اس کی قیمت بھی وصول کرے جو اس نے دی ہے اور اپنا دیا ہوا روپیہ بھی لے لے

## باب التصرف فی الرهن والجنایۃ علیہ وجنایۃ علی غیرہ

مرہون چیز میں تصرف کرنے اور اس میں نقصان ڈالنے اور اس کے دوسروں کا نقصان کرنے

وغیرہ کا بیان

ت اگر راہن اپنی رہن کردہ چیز کو جو مرتن کے پاس ہے بیچ دے تو اس کا بیچنا مرتن کی اجازت یا اس کا قرض ادا کر دینے پر موقوف رہیگا اگر اس کے بعد مرتن نے اجازت دیدی یا اسے اس کا روپیہ

یہ بیانی  
موجودہ بازار  
چیز کی قیمت  
خدا سے  
بیچ دیا

ت مگر کسی نے کوئی معین چیز مثلاً کوئی زیور یا جانور وغیرہ جو آدمیوں کے پاس رہن رکھی ہو کہ ان دونوں کا روپیہ اسکے ذمہ تھا تو یہ رہن درست ہو اب اگر یہ تلف ہو جائے تو ان دونوں کو اپنے اپنے روپے کی مقدار اسکی قیمت میں دینی آئیگی دیکھو اس قیمت کو خواہ یہ اپنے قرضہ میں مجاہزی کر لے اور اگر اس راہن نے ان میں سے ایک کا روپیہ ادا کر دیا تو اب یہ چیز دوسرے کے پاس رہن رہی۔ اگر وہ آدمیوں میں سے ہر ایک نے ایک شخص پر علیحدہ علیحدہ دعویٰ کیا کہ تو نے اپنا غلام ہمارے پاس رہن رکھا تھا اور غلام ہمارے قبضہ میں بھی آگیا تھا اور دونوں نے اپنے اپنے دعویٰ پر گواہی پیش کر دیئے تو دونوں کے گواہ قابل سماعت نہ ہونگے اسکی وجہ یہ ہے کہ یہاں دونوں فریق کے گواہوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سارا غلام ہر ایک مدعی کے پاس رہن کیا گیا ہے اور یہ ہو نہیں سکتا کہ ایک وقت میں ایک غلام پورا پورا دونوں کے پاس رہن ہو جائے۔ کیونکہ رہن ہو جانے کے بعد تو مرہون چیز مرہون یعنی روپیہ دینے والے کے قبضہ میں چلی جاتی ہے لہذا اس صورت میں یہ غلام کسی کو نہیں ملیگا ورنہ ترجیح بلا مرجح لازم آئیگی اور اگر ہر ایک کو نصف غلام دلایا جائے تو ایک مشترک چیز کا رہن کرنا لازم آئیگا یہ بھی ناجائز ہے اس لئے اس صورت میں گواہی باطل ہے ۱۲۔

ت اور اگر یہ راہن ان دونوں مرہمنوں کے قبضہ میں غلام چھوڑ کے مر جائے اور مرہن بوجہ بیان سابق کے گواہ گزرائیں د یعنی ہر ایک کے گواہوں سے یہ ثابت ہو کہ میت نے خاص اسی کے پاس رہن رکھا تھا تو اس صورت میں وہ غلام دونوں کے پاس دونوں کے روپے کے عوض میں نصف نصف رہن رہے گا۔

جس کا روپیہ بھی وہاں نہیں ہوتا ہے بلکہ رہن کا روپیہ نہ دوسرے کا بھی ہے نہ یہاں کا بھاری رہن ۱۲ ترجمہ

## باب الرہن بوضع علی ید عدل

مرہون چیز کو کسی اور معتبر آدمی کے پاس رہن رکھنے کا بیان

ت اگر راہن مرہن دونوں دغوشی سے مرہون چیز کو کسی دوسرے معتبر آدمی کے پاس رہن رکھ دیا تو یہ درست ہو اور اب اس معتبر آدمی سے لینے کا ان دونوں میں سے کسی کو اختیار نہ ہوگا اور اگر یہ چیز اسکے پاس سے جاتی رہی تو اسکی قیمت مرہن کے ذمہ ہوگی دیکھو کہ اسی کے روپیہ کے باعث یہ اسکے پاس رکھی گئی اب یا تو مرہن اسکی قیمت دے ورنہ راہن کے ذمہ سے اس کا قرضہ اتر جائے گا اگر قرضہ ادا کرنے کی مدت گزرے پر مرہن کو یا اس معتبر آدمی کو دھبکا ذکر بھی ہو ہے یا کسی اور آدمی کو مرہون چیز کے فروخت کرنے کے لئے وکیل کر دے تو یہ درست ہو۔ اور اگر یہ وکالت رہن ہی

ایک کر لینے والے (یعنی راہن) پھر یہ واجب ہو کہ مرہن کا جتنا روپیہ اسکے ذمہ سے اترتا ہے اتنا کپڑے  
 والے کو ضرور دیدے اور اگر کپڑے والا اس مرہن کا قرضہ دیکر اپنا کپڑا چھڑانا چاہے تو یہ دینے میں  
 شامل نہ کرے اور اگر راہن یا مرہن رہن شدہ چیز کو عیب وار کر دیں تو انھیں اس کا نقصان پہنچنا  
 پڑیگا۔ ف اس موقع پر عربی کنز میں جنایت کا لفظ ہے جسکے معنی نقصان اور خرابی کے ہیں مگر نقصان  
 بالکل تلف کر دینے کو بھی شامل ہے پس اگر راہن نے رہن میں اس کا کچھ نقصان کر کے اسے عیب وار  
 کر دیا تو اس عیب سے حسب قدر اسکی قیمت میں کمی ہو جائیگی وہ اسے پھر بی ہوگی۔ اور اگر بالکل تلف  
 کر دی نو ساری قیمت رہن کرنی پڑیگی یا اسی وقت قرضہ دینا ہوگا۔ علیٰ ہذا الفیاس اگر مرہن نے سببہ  
 کر دی یا تلف کر دی تو اس کے قرضہ میں سے اتنا ہی روپیہ کم ہو جائیگا۔ (حاشیہ اصل) مت اور اگر یہ  
 رہن چیز راہن کا یا مرہن کا کچھ جاتی یا مٹاؤ یا نقصان کر دے تو اس کا کسی پر کچھ تاوان نہ آئیگا۔ اگر  
 کسی نے ہزار روپیہ کی قیمت کا ایک غلام (یا گھوڑا) ہزار روپیہ میں رہن کیا اور اس روپیہ کے  
 ادا کرنے کی ایک مدت معین ہو گئی پھر غلام یا گھوڑے ارزاں ہونیکے باعث اس غلام یا گھوڑے  
 کی قیمت سو روپیہ رہ گئی اور اسے دنوں میں آکر کسی نے غلام کو ڈیا گھوڑے کو ہار ڈالا اور اس  
 مارنے والے سے سو ہی روپیہ تاوان میں لئے گئے اور اب مرہن کے قرضہ کی میعاد پوری ہو گئی۔ تو  
 مرہن اپنے حق میں یہ سو روپیہ لے باقی راہن کی طرف سے اب اسکو کچھ نہیں مل سکتا کیونکہ راہن نے تو  
 اس سے ہزار روپیہ لیکر اپنا ہزار روپیہ روپے کا مال اسکے حوالے کر دیا تھا اسکی قسمت سے اگر وہ مال سو  
 روپیہ کا رہ گیا تو اس میں راہن کی کوئی خطا نہیں ہے ہاں اگر مرہن نے یہ ہزار روپیہ کا غلام راہن  
 کے کہنے سے سو روپیہ میں فروخت کر دیا اور یہ سو روپیہ اپنے روپوں میں رکھ لئے تو اس صورت  
 میں یہ مرہن باقی کے نو سو روپیہ راہن سے وصول کر لے۔ ف اسکی وجہ یہ ہے کہ جب مرہن نے  
 وہ غلام وغیرہ راہن کے کہنے سے فروخت کیا ہے تو گویا حکماً راہن نے واپس لیکر خودی فروخت کیا ہی  
 اور فقط سو روپیہ مرہن کو دیتے ہیں۔ پس جب یہ صورت بن گئی تو مرہن ٹوٹ گیا اور روپیہ راہن کے  
 ذمہ رہا۔ فتح القدیر مت اگر ایک مرہون غلام کو دوسرے سو روپیہ کی قیمت کے غلام سے قتل کر دیا  
 اور یہ قاتل مقتول کے عوض مرہن کو مل گیا تو اب راہن اپنے ذمے کا سارا قرضہ دیکر اس قاتل غلام  
 کو چھڑا سکتا ہے (یعنی ایک ہزار روپے دیکر اس قاتل کو لے سکتا اور تک رہن کر سکتا ہے) اور اگر راہن  
 مرجائے تو اس کا وصی دم مرہن سے اجازت لیکر اس رہن کو فروخت کر کے مرہن کا قرضہ بیاق  
 کر دے۔ اور اگر راہن کا کوئی وصی نہ ہو تو حاکم کی طرف سے اس کا ایک وصی مقرر ہو اور اسکو رہن

اگر راہن نے مرہن کو عیب وار کر دیا تو اس عیب سے حسب قدر اسکی قیمت میں کمی ہو جائیگی وہ اسے پھر بی ہوگی۔ اور اگر بالکل تلف کر دی نو ساری قیمت رہن کرنی پڑیگی یا اسی وقت قرضہ دینا ہوگا۔ علیٰ ہذا الفیاس اگر مرہن نے سببہ کر دی یا تلف کر دی تو اس کے قرضہ میں سے اتنا ہی روپیہ کم ہو جائیگا۔ (حاشیہ اصل) مت اور اگر یہ رہن چیز راہن کا یا مرہن کا کچھ جاتی یا مٹاؤ یا نقصان کر دے تو اس کا کسی پر کچھ تاوان نہ آئیگا۔ اگر کسی نے ہزار روپیہ کی قیمت کا ایک غلام (یا گھوڑا) ہزار روپیہ میں رہن کیا اور اس روپیہ کے ادا کرنے کی ایک مدت معین ہو گئی پھر غلام یا گھوڑے ارزاں ہونیکے باعث اس غلام یا گھوڑے کی قیمت سو روپیہ رہ گئی اور اسے دنوں میں آکر کسی نے غلام کو ڈیا گھوڑے کو ہار ڈالا اور اس مارنے والے سے سو ہی روپیہ تاوان میں لئے گئے اور اب مرہن کے قرضہ کی میعاد پوری ہو گئی۔ تو مرہن اپنے حق میں یہ سو روپیہ لے باقی راہن کی طرف سے اب اسکو کچھ نہیں مل سکتا کیونکہ راہن نے تو اس سے ہزار روپیہ لیکر اپنا ہزار روپیہ روپے کا مال اسکے حوالے کر دیا تھا اسکی قسمت سے اگر وہ مال سو روپیہ کا رہ گیا تو اس میں راہن کی کوئی خطا نہیں ہے ہاں اگر مرہن نے یہ ہزار روپیہ کا غلام راہن کے کہنے سے سو روپیہ میں فروخت کر دیا اور یہ سو روپیہ اپنے روپوں میں رکھ لئے تو اس صورت میں یہ مرہن باقی کے نو سو روپیہ راہن سے وصول کر لے۔ ف اسکی وجہ یہ ہے کہ جب مرہن نے وہ غلام وغیرہ راہن کے کہنے سے فروخت کیا ہے تو گویا حکماً راہن نے واپس لیکر خودی فروخت کیا ہی اور فقط سو روپیہ مرہن کو دیتے ہیں۔ پس جب یہ صورت بن گئی تو مرہن ٹوٹ گیا اور روپیہ راہن کے ذمہ رہا۔ فتح القدیر مت اگر ایک مرہون غلام کو دوسرے سو روپیہ کی قیمت کے غلام سے قتل کر دیا اور یہ قاتل مقتول کے عوض مرہن کو مل گیا تو اب راہن اپنے ذمے کا سارا قرضہ دیکر اس قاتل غلام کو چھڑا سکتا ہے (یعنی ایک ہزار روپے دیکر اس قاتل کو لے سکتا اور تک رہن کر سکتا ہے) اور اگر راہن مرجائے تو اس کا وصی دم مرہن سے اجازت لیکر اس رہن کو فروخت کر کے مرہن کا قرضہ بیاق کر دے۔ اور اگر راہن کا کوئی وصی نہ ہو تو حاکم کی طرف سے اس کا ایک وصی مقرر ہو اور اسکو رہن

دید یا توجہ ہو جائیگی ورنہ نہیں ہوگی، اور اگر رہن غلام تھا اور راہن نے اسے آزاد کر دیا تو اس کا ہر دم  
 کرنا جاری ہو جائیگا یعنی غلام اسی وقت آزاد ہو جائیگا اب اگر قرضہ ادا کرنے کی کوئی مدت نہیں ٹھہری  
 تھی (بلکہ ابھی دینا تھا) تو راہن سے قرضہ کا مطالبہ ابھی کیا جائیگا کہ فوراً ادا کرے اور اگر ادا کرنے  
 کی کچھ مدت مقرر ہو گئی تھی (جسے پورے ہونے میں ابھی کچھ دن باقی ہیں) تو راہن سے اس غلام  
 مذکور کی قیمت لیکر غلام کے عرصہ میں مرہن کے پاس) رہن رکھ دی جائیگی جب یہ مرہن کا  
 روپیہ دیدیگا تو اس سے اپنی قیمت رہن رکھی ہوئی لیلے گا اور اگر اس صورت میں یہ راہن تنگ  
 دست ہو (کہ غلام کی قیمت رہن رکھنے کی وسعت نہ رکھتا ہو) تو اب اس (آزاد شدہ) غلام کو  
 چاہیے کہ اپنی قیمت میں اور مرہن کے قرضہ میں جو سارو پیہ کم ہوا اتنا ہی کم کر مرہن کو دیدے  
 اور جو کچھ مرہن کو دے اپنے آقا (یعنی اس راہن سے) لے لے لے۔ اگر راہن رہن چیز کو تلف  
 کر دے (مثلاً کوئی جانور ہو تو اسے مار دے) تو اس کا حکم مثل آزاد کر دینے کے حکم کے ہے (جسکی  
 تفصیل ابھی مذکور ہوئی ہے) اور اگر رہن چیز کسی اجنبی آدمی نے تلف کر دی ہے تو مرہن اس  
 اجنبی سے اسکی قیمت لیلے اب یہ قیمت اسے پاس رہن رہیگی۔ اگر رہن چیز مرہن راہن کو مانگی  
 دیدے تو مرہن اس سے بری الذمہ ہو جاتا ہے۔ اب اگر وہ راہن کے پاس سے جاتی رہے  
 تو راہن ہی کی جائیگی (اور مرہن اس سے اپنا روپیہ وصول کرے گا) ہاں اگر راہن نے پھر مرہن  
 کو دیدی تو پھر وہ اس کا ذمہ دار ہو جائیگا۔ اور اگر راہن مرہن میں سے ایک نے دوسرے کی  
 اجازت سے یہ رہن چیز کسی غیر آدمی کو مانگی دیدی تو مرہن اسکا ویندار نہ رہیگا (کیونکہ اسے  
 ذمہ وینداری تو اسے قبضہ میں ہونے کی وجہ سے تھی اور اس صورت میں اسکا قبضہ ہی نہیں  
 ہے) اور راہن مرہن میں سے ہر ایک کو اتنا اختیار ہے کہ یہ رہن اس مانگنے والے سے لیکر  
 پھر بدستور رہن رکھ دے۔ اگر کوئی رہن کرے مکے لیے کسی سے کوئی کپڑا مانگا لیلے تو دوسرے  
 (یعنی یہ کپڑا رہن ہو جائیگا) ہاں اگر کپڑے کا مالک کچھ روپے کی مقدار یا (جسے عرصہ میں رہن کیا  
 جائے) اسکی جنس یا شرط معین کر دے (مثلاً یوں کہدے کہ اس کپڑے کو دس ہی روپے پر  
 یا روپوں ہی میں یا دہلی ہی میں رہن رکھنا) اور یہ راہن اسے کہنے کے خلاف کرے تو اب اس  
 کپڑے والے کو اختیار ہے کہ چاہے اس کپڑے کی قیمت راہن سے لیلے اور چاہے مرہن سے  
 لیلے اور اگر اس راہن نے اسکی شرطوں کے موافق ہی کیا تھا اور پھر وہ کپڑا مرہن کے پاس  
 سے جاتا رہا تو اب مرہن اپنا روپیہ وصول کر چکا (اور راہن کے ذمہ اس کا کچھ نہیں رہا) ہاں اگر

سہ ماہی  
 تو غلام اس  
 روپیہ سے  
 اور یہ غلام  
 چار سو کا ہو  
 تو پانی قیمت  
 کی لگا کر دیا

پھر مرہن سے  
 روپیہ لے کر  
 مرہن کو دیدے  
 تو مرہن اس کا  
 ذمہ دار نہ رہیگا

اور ملا کر دونوں مرتب کے حوالے کر دے اب یہ جائز نہیں ہے کہ اس ایک ہی گائے کے برے میں تنوا کی جگہ سوا سو لیلے ۱۲ مترجم **ت** اگر کسی نے ایک ہزار روپے کے عوض ایک غلام رہن کیا تھا اور اس کی جگہ دوسرا غلام رہن میں دیدیا اور قیمت میں دونوں ایک ایک ہزار کے ہیں تو اس صورت میں پہلا ہی غلام رہن ہو گا یہاں تک کہ مرتب اس پہلے غلام کو رہن کے حوالے نہ کرے (اُس کے دینے کے بعد دوسرا غلام رہن ہو جائیگا اور اُس کے دینے سے پہلے اگر مر گیا تو مرتب کو اس کی قیمت بھرنی پڑیگی۔ اور جب تک کہ مرتب دوسرے غلام کو پہلے کے عوض رہن نہ سمجھے تو دوسرے کے حق میں این ہوگا۔ **ف** یعنی پہلے کے عوض رہن قرار دے لینے سے پہلے اگر یہ غلام مر جائیگا تو اُس کی قیمت اُس کے قرضہ میں مجرا نہ ہوگی کیونکہ وہ اس کے پاس بطور امانت کے تھا اور امانت کے عوض تلف ہو جانے پر این پر تاوان دینا نہیں آیا کہ نہ ہاں اگر مرتب اس دوسرے کو پہلے کی جگہ سمجھے تو اب اُس کے تلف ہونے پر تاوان دینا ہوگا کیونکہ اب یہی رہن ہے اور پہلا غلام رہن سے نکل گیا۔

## کتاب الجنایات

(خون کرنے اور اعضا میں نقصان ڈالنے کا بیان)

**ف** جنایت کے معنی پہلے بیان ہو چکے ہیں کہ خون کرنے اور نقصان کرنے کے ہیں اور یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ قتل کرنے یعنی جان سے مار ڈالنے کی چار صورتیں ہیں اور ان چار صورتوں میں سے ہر ایک کا علیحدہ علیحدہ حکم ہے۔ **ت** قتل عمدہ کی سرحد جو ان چاروں صورتوں میں سے پہلی صورت ہے اور قتل عمدہ سے کہتے ہیں کہ جان بوجھ کر کسی کو ہتھیار سے یا ایسی چیز سے مار ڈالے جو بدن کے اعضا خارج کر سکے مثلاً دھار وار لکڑی ہو یا پتھر ہو یا بالں کی کپچی ہو (اُن سے مار دیوے) یا آگ میں جلا دیوے (تو ان سب صورتوں کا حکم) یہ ہے کہ قاتل گنہگار ہوتا ہے اور قصاص معین لازم آتا ہے (یعنی یہی قاتل اس مقتول کے بدلے میں مارا جائیگا) ہاں اگر مقتول کے ورثہ خون چھوڑ دیں (تو قصاص جاننا ہوگا اور قتل کی اس صورت میں کفارہ (واجب) نہیں ہوتا اور دوسری صورت (شبه عمد) ہے (اور وہ یہ ہے کہ ان مذکورہ چیزوں کے سوا اور کسی چیز سے آدمی کو قصداً مار دے اس میں قاتل گنہگار بھی ہوتا ہے کفارہ بھی لازم ہوتا ہے اور قاتل کے کنبہ قبیلہ کو مغلطہ خونہا بھی دینی پڑتی ہے (مغلطہ خونہا کی تفسیر عنقریب آئی جاتی ہے) اور اس میں قصاص لازم نہیں آتا اور تیسری صورت قتل خطا ہے (اور وہ یہ ہے کہ ایک آدمی نے شکار کا قصداً کر کے تیرا راتھا (یا بندوق چلائی تھی) اور وہ

اور ملا کر دونوں مرتب کے حوالے کر دے اب یہ جائز نہیں ہے کہ اس ایک ہی گائے کے برے میں تنوا کی جگہ سوا سو لیلے ۱۲ مترجم ت اگر کسی نے ایک ہزار روپے کے عوض ایک غلام رہن کیا تھا اور اس کی جگہ دوسرا غلام رہن میں دیدیا اور قیمت میں دونوں ایک ایک ہزار کے ہیں تو اس صورت میں پہلا ہی غلام رہن ہو گا یہاں تک کہ مرتب اس پہلے غلام کو رہن کے حوالے نہ کرے (اُس کے دینے کے بعد دوسرا غلام رہن ہو جائیگا اور اُس کے دینے سے پہلے اگر مر گیا تو مرتب کو اس کی قیمت بھرنی پڑیگی۔ اور جب تک کہ مرتب دوسرے غلام کو پہلے کے عوض رہن نہ سمجھے تو دوسرے کے حق میں این ہوگا۔ ف یعنی پہلے کے عوض رہن قرار دے لینے سے پہلے اگر یہ غلام مر جائیگا تو اُس کی قیمت اُس کے قرضہ میں مجرا نہ ہوگی کیونکہ وہ اس کے پاس بطور امانت کے تھا اور امانت کے عوض تلف ہو جانے پر این پر تاوان دینا نہیں آیا کہ نہ ہاں اگر مرتب اس دوسرے کو پہلے کی جگہ سمجھے تو اب اُس کے تلف ہونے پر تاوان دینا ہوگا کیونکہ اب یہی رہن ہے اور پہلا غلام رہن سے نکل گیا۔

کے فروخت کر دینے کا حکم کر دیا جائے **فصل** ایک شخص نے دس روپیہ کی قیمت کا انگور کا شہرہ دس روپے میں رہن کیا تھا پھر وہ شہرہ شراب ہو کر سرکہ بن گیا اور یہ سرکہ بھی دس روپیہ کی قیمت کا ہے تو اب یہ سرکہ ان ہی دس روپے کے عوض رہن رہے گا۔ اور اگر کسی نے دس روپیہ کی قیمت کی بکری دس ہی روپے میں رہن کی تھی پھر وہ (مرہن کے ہاں) مر گئی اور اسے اس کی کھال نکال کر انگوٹھی جیوتیہ ایک روپیہ کی ہے تو یہ کھال ایک ہی روپیہ میں مرہن کے ہاں رہن رہی داب رہن اسکا ایک ہی روپیہ میں چھڑا سکتا ہے اسے سوا اور اسے دس روپے کچھ نہیں ہے)

**ف** یہ بریخت میں مجتہبی کنز کے اس موقع پر کے بین السطور کا ترجمہ ہے اگر ناظرین میں سے کسی کو شبہ ہو تو وہ عربی کنز مجتہبی کے اس موقع کو دیکھ لیں میرے یہاں ان چند حرف لکھنے کی یہ وجہ ہے کہ قدیم حسن المسائل میں اس موقع پر یہ لکھا ہے (اور باقی طور و پیہ راہن کے دس روپے میں رہن گئے) اب خدا جانتے مترجم سابق نے یہ حکم کہاں سے لکھا یا ہے یا کہ یہاں اپنی عقل سے کام لیا ہے کیونکہ اصل کنز میں تو ایسا کوئی لفظ نہیں کہ جس کا یہ ترجمہ سمجھا جائے اور حاشیہ میں بھی اس حکم کے خلاف ہی ہے اور طرفہ یہ کہ اس حسن المسائل کا مؤلف ہی عربی کنز مجتہبی کا محشی بھی ہے خیر اللہم استر عیوننا! مترجم **ت** اور رہن میں جو کچھ بڑھے وہ سب راہن کا ہو گا مثلاً ایک لونڈی رہن تھی اسے بچہ پیدا ہو گیا یا بکری وغیرہ رہن تھی وہ بیا گئی یا درخت رہن تھے انہیں پھل آ گیا یا گائے بھینس ڈو دینی رہن ہوئی یا دنبہ وغیرہ رہن تھا اس پر سے اون اتری تو یہ سب چیزیں راہن کی ملک ہیں اور اصل رہن کے ساتھ مرہن کے ہاں رہن ہی رہی اور اگر یہ جاتی رہن تو مرہن کو اس کے عوض کچھ دینا بھی نہیں پڑیگا یعنی اس کے تلف ہونے پر مرہن کے روپے میں سے کچھ بھرانہ ہو گا اور اگر زیادہ ہوئی وہی چیز رہ جائے اور اصل رہن تلف ہو جائے تو راہن اس کے موافق حصہ رسد دام دیکر چھڑا سکتا ہے اس صورت سے کہ اس زیادہ ہوئی چیز کی وہ قیمت لگائے جو رہن چھڑانے کے دن ہو اور اصل رہن کی وہ قیمت لگائے جو مرہن کے قبضہ میں جانے کے دن تھی۔ اور ان دونوں قیمتوں کو مرہن کے پورے قرضہ پر بانٹ دے اب مرہن کا روپیہ جو اصل رہن کے مقابلہ میں پڑیگا وہ اصل رہن میں بھرا ہو کر راہن کے دسے سے اتر جائیگا اور جب قدر اس زیادہ ہوئی چیز کے مقابلہ میں پڑے گا وہ فک رہن میں مرہن کے حوالہ کرنا ہو گا اور رہن (کر لے کے بعد) ان میں کچھ زیادہ کر دینا جائز ہے مگر اس کے عوض کے قرض کا زیادہ کرنا جائز نہیں۔ **ف** مثلاً کسی نے سو روپے میں ایک گائے رہن کی تھی تو اب راہن کے لئے جائز ہے کہ اس گائے کے ساتھ دوسری

اگر باپ بیٹے کو مار ڈالے تو بیٹے کا اس سے قصاص نہیں لیا جائیگا باقی ماں نانا۔ نانی اور دادی (اس حکم میں) مثل باپ کے ہیں یعنی اگر دادا دادی اپنے پوتے کو یا نانا نانی اپنے نواسہ کو جان سے مار ڈالیں تو باپ کی طرح ان سے بھی قصاص نہیں لیا جائیگا اگر کوئی شخص اپنے غلام کو یا اپنے مدبر کو یا اپنے نکاح سے لیا گیا ہو تو اس سے غلام کو یا اپنے شرکاء کے غلام کو مار ڈالے تو ان کا بھی اس سے قصاص نہیں لیا جائیگا۔ اگر کسی کو ایک قصاص ورنہ میں پہنچے جو اس کے باپ پر لازم ہو تو وہ قصاص جاتا جائیگا (مثلاً ایک شخص نے اپنی بیوی کو مار ڈالا تھا جس سے ایک لڑکا بھی تھا اب یہ لڑکا اس کے قصاص کا وارث ہو تو اس صورت میں یہ اپنے باپ سے قصاص نہیں لے سکتا اور قصاص فقط تلوار ہی سے لینا چاہیے اگر کسی مکان کو کوئی قصداً مار دیا اور وہ مکان اتنا مال چھوڑے جس سے اس کا بدل کتابت ادا ہو جائے اور اس کا والی وارث سوائے اس کے اتفاقاً کے اور کوئی نہ ہو۔ یا مکان اتنا مال نہ چھوڑے کہ جو اس کے بدل کتابت کو کافی ہو اور اس کے وارث موجود ہوں تو دونوں صورتوں میں اس مکان کے قاتل سے قصاص لیا جائیگا۔ اور اگر ایسے اپنے بدل کتابت کے مقدار مال چھوڑا تھا لیکن وارث بھی چھوڑے تھے تو اب قاتل سے قصاص نہیں لیا جائیگا۔ و اسکی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں مکان کے قصاص کا مقدار کون ہے کیونکہ اگر مال چھوڑے کے باعث یوں کہیں کہ یہ آزاد مرا ہے جیسا کہ حضرت علیؓ اور عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں تو اس صورت میں قصاص کا حقدار وارث ٹھہرتا ہے اور اگر یہ کہیں کہ یہ غلامی ہی کی حالت میں مرا ہے کیونکہ آفاقی بھی بدل کتابت نہیں پہنچا تھا جیسا کہ زید بن رضی کا قول ہے تو اب قصاص کا حقدار آفاقی ٹھہرتا ہے تو بس قصاص کے حقدار میں شبہ ہونیکے کے باعث قصاص ساقط ہو گیا۔ اب قاتل سے اس مقتول کی قیمت لیکر اس کے وارثوں کو دلائی جائیگی اور جو روپیہ بدل کتابت کے لئے اسے چھوڑا ہے وہ آفاقی بدل کتابت میں مل جائے گا۔ دیکھو و مترجم معنی عنہ **ت** اگر کوئی مرہون غلام کو جان سے مار ڈالے تو ابھی اس کے قاتل سے قصاص نہیں لیا جائیگا یہاں تک کہ راہن و مرہون دونوں جمع نہ ہو کر قصاص کے طالب نہ ہوں اگر بے عقل آدمی کو کوئی مار ڈالے تو مقتول کے باپ کو اختیار ہے کہ چاہے قصاص لے لے اور چاہے مال لیکر صلح کر لے یاں اگر کسی بے عقل کو اس کے ولی نے مار دیا ہو تو اس صورت میں معاف کرنا درست نہیں ہے **و** مثلاً ایک بے عقل کا لڑکا اپنے باپ کو مار ڈالے تو اب اس بے عقل کا باپ اپنے پوتے سے چاہے قصاص لے لے اور چاہے خون بہا کا روپیہ لے لے معاف نہ کرے **ت** اور اس بے عقل کے حق میں قاصی کا حکم مثل باپ کے ہے دیکھو اگر باپ نہ ہو تو قاصی کو بھی اتنا اختیار ہے کہ چاہے اس کا قصاص لے لے اور

یعنی قاتل تو مال سے قصاص لے سکتا ہے یا نہیں؟

کسی آدمی کے جانگاہ یا اس نے (اپنا پیری) حربی دکان سمجھ کر مارا تھا اور وہ مسلمان آدمی تھا یا نشانہ پر مارتا تھا وہ ناگہاں کسی آدمی کے جانگاہ یا اور ایسی ہی صورتیں لیلیو مثلاً ایک آدمی سو رہا تھا اس سے (نیند میں) ایسی طرح کروٹ لی کہ اس کے پاس پڑا ایک آدمی اس کے نیچے دب کے مر گیا تو اس قتل کا حکم یہ ہے کہ اس قاتل پر کفارہ کیلگا اور اس کے کنبہ قبیلہ کو خونہا دینی چلے گی۔ اور (چوتھی صورت) قتل سبب اور وہ یہ ہے کہ مثلاً ایک آدمی نے ربا و شادی کی بغیر اجازت کے دوسرے کی ملک ایک کنواں کھود لیا تھا یا پتھر رکھ دیا تھا اس کنوئیں میں کوئی گر کے مر گیا یا پتھر سے ٹھکرا کے مر گیا) اس کا حکم یہ ہے کہ اس قاتل کے کنبہ قبیلہ پر فقط خونہا ہے اس میں کفارہ واجب نہیں ہونے کا اور ان سب صورتوں میں قاتل مقتول کی میراث سے محروم ہو جاتا ہے۔ سوائے اس اخیر چوتھی صورت کے کہ اس میں قاتل محروم نہیں ہوتا اور شبہ عہد جان سے مار ڈالنے کے سوا اور اعضا کے نقصان میں قصداً کا حکم رکھتا ہے۔ یعنی اور کسی صورت میں شبہ عہد کا حکم نہیں ہوتا بلکہ یا وہ خطا ہو گا یا عہدا ہو گا۔ مثلاً کسی نے ایک زور سے لٹھ مار کے ایک آدمی کا ہاتھ بالکل الگ کر ڈالا تو یہ قاعدہ کے مطابق شبہ ہونا چاہیے کیونکہ مذکورہ ہتھیار اور وہاں دار چیزوں کے سوا چیز سے ہاتھ الگ کیا ہے مگر چونکہ اور اعضا میں شبہ عہد نہیں ہوتا لہذا یہ چھری یا خنجر سے کاٹنے کے قائم مقام ہو کر اس لٹھ مارنے والے سے قصاص لیا جائیگا یعنی اس کا بھی ہاتھ کٹے گا۔ مترجم عفی عنہ

## باب ما یوجب القصاص مالا یوجب

ان صورتوں کا بیان کہ جن میں قصاص واجب ہوتا ہے اور جن میں واجب نہیں ہوتا

ت ایسے شخص کا قصداً خون کرنے سے کہ جس کا خون نکرنا ہمیشہ کو حرام ہو قصاص (یعنی خون کا بدلہ خون) واجب ہو جاتا ہے۔ اگر کوئی آزاد آدمی دوسرے آزاد کو یا غلام کو جان سے مار دے تو اس کے بدلہ میں وہ بھی جان ہی سے مار دیا جائیگا یا کوئی مسلمان ذمی دہندہ کو مار دے تو وہ مسلمان بھی جان سے مارا جائیگا۔ ہاں اگر کوئی مسلمان یا ذمی کسی مستامن کو مار دے تو مستامن کے بدلہ میں مسلمان یا ذمی سے خون نہیں لیا جائیگا، اگر مرد و عورت کو مار ڈالے یا ایک بڑا آدمی چھوٹے سے بچے کو (یعنی بالغ نابالغ کو) مار ڈالے یا آنکھوں والا اندھے کو یا ایاں بچ کو مار ڈالے یا جس کے ہاتھ پاؤں میں نقصان ہو اس کو یا دیوانے کو مار ڈالے یا بٹیا باپ کو مار ڈالے تو ان سب صورتوں میں قصاص لیا جائیگا

یہ یعنی قاتل  
کا ایک ایسا  
کام کہ وہاں  
بیشاں بے  
آدمی اور  
بے چارے  
کا ذوق نہیں  
اور ان نقصان  
یا مرنے نہ ہو  
چونکہ ان کا  
مرنا حرام  
نہیں ہوتا



یادن کو شہر سے باہر لاٹھی مارنے کو اٹھائی تھی اتفاق سے اسی نے اُس لاٹھی والے یا تلوار والے کو مار ڈالا تو اب اسکے ذمہ کچھ نہیں رہے نہ قصاص نہ خونہا کیونکہ اس نے اپنی جان بچانے کو مارا ہے اور اگر شہر میں دن کو مثلاً زہرے عمر و پر لاٹھی اٹھائی تھی اور عمرو نے دقا بوا کر زہرے کو مار ڈالا تو اب عمرو سے خون کا بدلہ خون لیا جائیگا۔ اگر ایک دیوانہ نے دوسرے پر مثلاً زہرے پر تلوار کھینچی تھی اور اُس نے اس دیوانہ کو قصداً مار ڈالا تو اس پر دیوانہ کی خونہا دینی واجب (اور ضروری) ہوگی اسی طرح اگر کسی لڑکے نے دوسرے پر تلوار سونپی تھی اور اُس نے اس لڑکے کو مار ڈالا تو اُس کو بھی اس لڑکے کی خونہا دینی پڑیگی۔ علی ہذا القیاس اگر کسی کے جانور نے کسی پر حملہ کیا تھا اور اُس نے اس جانور کو جان سے مار ڈالا تو اس کو اس جانور کی قیمت مالک کو دینی پڑیگی۔ اگر ایک شخص پر دوسرا شخص مثلاً زہرے تلوار کا ایک ہاتھ چھوڑ کے چلا گیا اور بعد میں دوسرے مثلاً عمرو نے اس غریب کا کام تمام کر دیا تو اس صورت میں پہلا قاتل یعنی قتل کیا جائیگا۔ اگر کسی کے گھر میں چور گھس گیا تھا اور وہ مال چور کے باہر لے آیا اور گھر والے نے چور کا پیچھا کر کے اُس کو مار ڈالا تو اس مارنے والے دینے والے مال کے ذمہ کچھ نہیں ہے۔

## باب القصاص فیما دون النفس

(خون کر ڈالنے سے نیچے کے قصوروں کا بیان)

ت اگر کسی نے ایک شخص کا ہاتھ پیچھے پر سے کاٹ ڈالا تو اس کا ٹٹنے والے کا ہاتھ بھی پیچھے ہی پر سے کاٹا جائیگا اگرچہ اس کا ہاتھ اُسکے ہاتھ سے لہبا ہوا اور یہی حکم پیر کا بھی ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کا پیر گٹے پر سے کاٹ ڈالا تھا تو اس کا ٹٹنے والے کا بھی گٹے ہی پر سے کاٹا جائے اگر کسی نے دوسرے کی ناک کاٹنا یا ایک کان کاٹ لیا تھا یا ایک آنکھ ایسی طرح بھڑی کہ اُس کی روشنی بالکل جاتی رہی مگر وہ کلی نہیں اپنی جگہ ہی پر رہی تو ان تینوں صورتوں میں اُس کو بھی اتنی ہی ضرور دی جائیگی (اسی کا نام اعضا کا قصاص ہے یعنی اس سے ان اعضا کا قصاص لیا جائیگا) اور اگر اُس نے مارنے سے اُسکے باہر نکل آئی ہے تو اب اُسکے ہاتھ کا قصاص نہیں لیا جائیگا بلکہ خونہا دلائی جائیگی۔ جس کی مقدار آگے بیان ہوگی۔ اگر کوئی کسی کا دانت توڑ دے تو اُسکے بڑے میں دانت ہی توڑا جائیگا اگرچہ دونوں کے دانتوں میں چھوٹے بڑے ہوں یا فرق ہو اور جو زخم ایسا ہو کہ اُس میں ممانث ہو سکتی ہو یعنی اسی زخم کی برابر زخمی کرنے والے کے زخم کیا جاسکتا کی زیادتی کا احتمال نہ رہتا ہو تو اس کا

ترجمہ اردو کنز الدقائق

اور چاہے خونہا پر صلح کر لے اور اگر بغفل کا وصی فقط (باپ نہ ہو) تو وہ خونہا پر صلح ہی کر سکتا ہے اُسے  
 قصاص لینے یا معاف کرنے کا اختیار نہیں ہے اور نابالغ بچہ اس حکم میں مثل سبقتل کے ہے (یعنی اگر نابالغ  
 بچہ کو اُسکی ماں یا باپ یا مار ڈالے تو اس بچہ کا باپ چاہے تو اُس سے قصاص لے لے اور چاہے خونہا  
 لینے معاف نہ کرے) اور اگر ایک مقتول کے کئی وارث ہیں جن میں بعض بالغ ہیں بعض نابالغ ہیں  
 تو بالغوں کو اختیار ہے کہ نابالغوں کے بالغ ہونے سے پہلے قاتل سے قصاص لے لیں (ان کے  
 بالغ ہونے کا انتظار نہ کریں) اگر کوئی شخص کسی کو پھاڑے (وغیرہ) سے مار ڈالے تو اگر اُسے وہاں  
 اُسی طرف سے مارے تو ذیہ قاتل ہی اس سے قصاص لیا جائیگا اور اگر منوط کی طرف سے مارا ہو تو  
 قصاص نہ لیا جائیگا کیونکہ منوط کی طرف سے مارنا ایسا ہے جیسا پتھر یا لاطھی سے مارنا اس میں قصاص  
 نہیں آیا کرتا خونہا آئیگی جیسا کہ کوئی گھونٹ کر یا پانی میں ڈبو کر مار دے کہ اس صورت میں بھی  
 قاتل کے کنبہ قبیلہ کو خونہا دی دینی آئیگی قاتل پر قصاص نہ آئیگا اگر کسی نے ایک آدمی کو جان کر  
 زخمی کر دیا تھا جس سے وہ چار پائی پر سوار ہو گیا اُس سے اٹھانہ گیا اور آخر کو وہ اُسی تکلیف میں مر گیا  
 تو اب اس زخمی کرنے والے سے قصاص لیا جائیگا اگر اُس زخم سے اُسی وقت نہیں مرا اور بظاہر اپنی  
 موت مرا ہے مگر چونکہ اسکے مرنے کا سبب وہ زخم ہے لہذا اُسی کے ذمہ رہیگا اگر ایک شخص نے اپنے  
 آپ کو زخمی کر لیا تھا اور بعد میں مثلاً زہر نے بھی اس زخمی کے ایک زخم کر دیا اور زہر کے بعد ایک شیر  
 نے یا سانپ نے بھی اُسے زخمی کر دیا اور ان سب کے زخم کھالنے کے بعد وہ مر گیا تو ذیہ کو اُسکی  
 ایک تہائی خونہا دینی پڑیگی۔ **ف** اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ شخص تین طرح کے زخموں سے مرا ہے مگر ان  
 میں ایک زخم تو ایسا ہے کہ اُسکی باز پرس نہ دنیا میں ہے نہ آخرت میں مثلاً شیر یا سانپ کا زخم کیونکہ  
 وہ تکلف ہی نہیں ہیں جو ان سے باز پرس ہو اور ایک زخم ایسا ہے کہ اُسکی باز پرس آخرت ہی میں  
 ہوگی دنیا میں نہیں ہوتی وہ اسکا اپنے آپ کو زخمی کر لینا ہے اور ایک زخم ایسا ہے کہ اُسکی باز پرس دنیا  
 میں بھی ہے اور آخرت میں بھی ہوگی وہ میاں زہر کا زخم ہے پس اسی طرح اسکی خونہا ان تینوں  
 زخموں پر بٹ گئی اور چونکہ پہلے دو زخموں کی دنیا میں باز پرس نہیں لہذا ان زخموں والے یہاں  
 بری رہے اور زہر کے زخم کی یہاں باز پرس ہو نیکی باعث زہر کو تہائی خونہا دینی آئی۔ (از حاشیہ صل  
 لخصاً **م** اگر کوئی شخص مسلمانوں پر تلوار سونٹے تو اُسے (بھی) مار ڈالنا ضروری ہے۔ ایسے  
 آدمی کے مار ڈالنے سے کوئی چیز واجب نہیں ہوتی (یعنی نہ قصاص اور نہ خونہا) اگر کسی شخص نے  
 رات کو یا دن کو شہر میں یا شہر سے باہر دوسرے شخص کے مارنے کو تلوار اٹھائی تھی یا رات کو شہر میں

ذیہ قاتل  
 ذیہ قاتل  
 ذیہ قاتل  
 ذیہ قاتل



فصا ص لیا جائیگا یعنی آنتا ہی زخم کر دیا جائیگا اور (دانت کے سوا اور) ہڈی کے توڑ دینے میں لیا ہونا مشکل ہے کہ جس طرح ایک نے دوسرے کی ہڈی توڑی ہے اسی طرح اسکی بھی ہڈی توڑ دی جائے اور فصا ص آٹے کا دار مدار مماثلت اور برابری پر ہے اگر مرد و عورت کا ہاتھ پیر کاٹ ڈالے یا عورت مرد کا ہاتھ یا پیر کاٹ ڈالے تو ان میں فصا ص نہیں لیا جائیگا کیونکہ مرد و عورت کے ہاتھ پیر میں بہت فرق ہوتا ہے ان میں مماثلت نہیں ہو سکتی، اسی طرح اگر ایک آزاد آدمی نے غلام کا یا غلام نے آزاد آدمی کا یا ایک غلام نے دوسرے غلام کا ہاتھ پیر کاٹ ڈالا تو ان میں بھی مماثلت نہ ہو نیکی سبب فصا ص نہیں آسکتا۔ ہاں مسلمان اور کافر کے ہاتھ پیر برابر ہیں زان میں اگر ایک دوسرے کا ہاتھ یا پیر کاٹ ڈالے تو اس سے فصا ص لیا جائیگا۔ اگر کوئی کسی کا نصف کلائی پر سے ہاتھ کاٹنے والے تو اس سے بھی فصا ص نہیں لیا جائیگا کیونکہ اس صورت میں ہڈی ضرور ٹوٹے گی اور ہڈی کے توڑنے میں برابری کرنی مشکل ہے اور پیٹ کا زخم اگر اچھا ہو جائے تو اس میں بھی فصا ص نہیں ہے اور نہ زبان اور ذکر کے کاٹ ڈالنے میں فصا ص ہے کیونکہ یہ دونوں اعضا بھی سکتے پھیلے ہیں ان میں بھی برابری کرنی مشکل ہے ہاں اگر ذکر میں سے صرف سپاری (دھوری) کاٹی ہوگی تو اس وقت بیشک کاٹنے والے سے فصا ص لیا جائیگا اگر کسی کا ہاتھ مثل ہو یا انگلیاں جھوٹی ہوں اور یہ ایک اچھے آدمی کا ہاتھ یا انگلیاں کاٹ دے تو اب اسکو اختیار ہے کہ چاہے اپنے ہاتھ کے بدلے میں اس کا سولکھا ہوا کاٹ دے اور یا اپنے ہاتھ کاٹنے کے روپے لیے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ ایک شخص دوسرے کا سر پھوڑے اور پھوڑنے والے کا سر بہت بڑا ہو اور دوسرے کا چھوٹا ہو تو چاہے یہ بدلے میں اس کا سر ہی پھوڑ دے اور چاہے اس زخم ہونے کے روپے لیے

**فصل** اگر فصا ص لینے والے (یعنی مقتول کے وارث) مال لینے پر راضی ہو جائیں تو قاتل کو یہ مال بھی دینا ہوگا (مقتول ہو یا بہت ہو) اور فصا ص ساقط ہو جائیگا۔ اگر ایک آزاد اور ایک غلام ملکر کسی کو مار ڈالیں اور پھر یہ آزاد و قاتل، اور اس غلام قاتل کا آقا کسی سے کہیں کہ تم ان دونوں کے خون کرنے کے عوض ایک ہزار ہر صلح کرادو اور اسنے اتنے ہی ہر کرادی تو یہ روپیہ دونوں کو نصفاً الضمنی دینا پڑیگا۔ **ف** یعنی پانسو روپیہ اس آزاد کو دینے ہونگے اور پانسو اس غلام کے آقا کو۔ کیونکہ قتل دونوں نے کیا ہے اگر مقتول کے چند وارث ہوں اور ان میں سے ایک اپنے حصہ کے عوض کسی قدر مال پر صلح کر لے یا معاف کر دے تو اب اور وارثوں کو بھی خوبہا کا حصہ ہی ملے گا اب وہ فصا ص نہیں لے سکیں گے اگر کئی آدمی ملکر ایک آدمی کو مار دیں تو اس کے فصا ص میں دس

غلام کا ہاتھ پیر کاٹنے میں برابری کرنی مشکل ہے ہاں مسلمان اور کافر کے ہاتھ پیر برابر ہیں زان میں اگر ایک دوسرے کا ہاتھ یا پیر کاٹ ڈالے تو اس سے فصا ص لیا جائیگا۔ اگر کوئی کسی کا نصف کلائی پر سے ہاتھ کاٹنے والے تو اس سے بھی فصا ص نہیں لیا جائیگا کیونکہ اس صورت میں ہڈی ضرور ٹوٹے گی اور ہڈی کے توڑنے میں برابری کرنی مشکل ہے اور پیٹ کا زخم اگر اچھا ہو جائے تو اس میں بھی فصا ص نہیں ہے اور نہ زبان اور ذکر کے کاٹ ڈالنے میں فصا ص ہے کیونکہ یہ دونوں اعضا بھی سکتے پھیلے ہیں ان میں بھی برابری کرنی مشکل ہے ہاں اگر ذکر میں سے صرف سپاری (دھوری) کاٹی ہوگی تو اس وقت بیشک کاٹنے والے سے فصا ص لیا جائیگا اگر کسی کا ہاتھ مثل ہو یا انگلیاں جھوٹی ہوں اور یہ ایک اچھے آدمی کا ہاتھ یا انگلیاں کاٹ دے تو اب اسکو اختیار ہے کہ چاہے اپنے ہاتھ کے بدلے میں اس کا سولکھا ہوا کاٹ دے اور یا اپنے ہاتھ کاٹنے کے روپے لیے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ ایک شخص دوسرے کا سر پھوڑے اور پھوڑنے والے کا سر بہت بڑا ہو اور دوسرے کا چھوٹا ہو تو چاہے یہ بدلے میں اس کا سر ہی پھوڑ دے اور چاہے اس زخم ہونے کے روپے لیے



کیا جائیگا، ہاں اگر ایسا موقع ہو کہ ایک شخص کی غلطی سے دوسرے کا ہاتھ کٹ گیا تھا اور ابھی یہ ہاتھ  
 اچھا نہیں ہوا تھا کہ غلطی ہی سے اسے اس کے ہونے ہاتھ والے کو قتل بھی کر دیا تو اس صورت  
 میں اسکے ذمہ بیشک ایک ہی خونہا واجب ہوگی۔ جیسا کہ ایک شخص نے دوسرے کے سو کوڑے  
 مارے تھے فے کوڑے تو وہ سہا گیا اور تندرست رہا اور باقی کے دس کوڑے کھا کے مر گیا تو  
 اس صورت میں بھی ایک ہی خونہا لازم ہوتی ہے اگر ایک شخص نے دوسرے کا ہاتھ کاٹ دیا تھا  
 پھر اس ہاتھ کٹے ہوئے نے اپنا ہاتھ کٹنا معاف کر دیا اور بدلہ لینے سے دست برداری ظاہر کر دی  
 اور اس کے بعد اسی ہاتھ کے صدمہ سے مر گیا تو اس ہاتھ کاٹنے والے کو اسکے ہاتھ کا روپیہ بھرنا  
 پڑیگا۔ ہاں اگر اسے یوں کہہ کے معاف کیا تھا کہ یہ ہاتھ کاٹنا بھی معاف کرتا ہوں اور جو کچھ اس کے  
 بعد میں مجھ پر گزرے وہ بھی معاف کرتا ہوں یا یوں کہہ دیا تھا کہ میں اسکی اس خطا ہی سے درگزر  
 کرتا ہوں تو اب وہ ہاتھ کاٹنے والا بیشک بری رہے گا۔ پس اگر ان دونوں صورتوں میں ہاتھ غلطی  
 سے کٹ گیا تھا اور پھر یہ معافی کی صورت پیش آئی تو یہ خونہا کی معافی اس معاف کرنے والے  
 تہائی مال منصوص ہوگی۔ اور اگر قصداً ہاتھ کاٹا گیا تھا اور پھر یہ صورت ہوئی تو خونہا کی معافی کل مال منصوص ہوگی یعنی اگر معاف کر دیا  
 پاس تمام مال کو خطا کی صورت میں تہائی مال میں ایک ہاتھ کی خونہا پوری ہو سکے تو فہما ور نہ اس خونہا کی کمی اس  
 ہاتھ کاٹنے والے کے اہل و عیال سے لیکر پوری کی جائیگی اور اگر قصداً کاٹا تھا تو اس وقت اس مردے  
 والے کے کل مال سے خونہا محسوب ہوگی۔ اور جو اس محسوب کرنے کی یہ ہے کہ مردے والے کا  
 جب قدر مال ہے وہ سب وارثوں کا ہو گیا ہے اگر خطا کی صورت میں بھی کل ہی مال میں سے محسوب  
 کریں تو ورثہ کی حق تلفی ہوتی ہے لہذا حتی الوسع اسکے حق کا لحاظ کیا جائیگا۔ (از احشائے صلوات اگر  
 ایک عورت نے ایک مرد کا ہاتھ قصداً کاٹا تھا پھر اس مرد نے اپنے ہاتھ کاٹا تو ان اس کا ہاتھ بیکار  
 اس سے نکاح کر لیا اور اس کے بعد اس ہاتھ ہی کی تکلیف سے مر گیا تو اس عورت کو اس مردے والے  
 کے ترکہ میں سے ہر مثل دلایا جائیگا اور عورت کو اپنے ہی مال میں سے اس کے ہاتھ کاٹا تو ان یعنی  
 خونہا دینی ہوگی اور اگر اس عورت نے غلطی سے کاٹ دیا تھا تو اب خونہا عورت کے کنبے قبیلہ پر  
 پڑیگی۔ اور اگر اسی مرد نے اس سے نکاح یوں کہہ کے کیا تھا کہ اس ہاتھ کے کٹنے پر اور جو صورت  
 اس سے آئندہ پیش آئے سب کو ہر قرار و بیکار نکاح کرتا ہوں یا اس عورت کی اس خطا ہی کو ہر قرار  
 دیا اور پھر اسی تکلیف سے مر گیا تو اب بھی اس عورت کو ہر مثل دلیگا اور عورت کو کچھ نہیں دینا پڑیگا  
 (کیونکہ مہر کے قصہ کو تو وہ شوہر ہی ختم کر چکا ہے) اور اگر عورت نے خطا ہاتھ کاٹا تھا اور اس کے

یہ معافی  
 فون ہوئی  
 نابھی مہر  
 تہائی مال

مقتول کی بابت دو آدمیوں میں سے ہر ایک یہ بیان کرے کہ اس کو میں نے ہی مارا ہے اور مقتول کا وارث یہ دعویٰ کرے کہ تم دونوں نے ملکر مارا ہے تو اب وارث کو ان دونوں کے قتل کروینے کا اختیار ہے۔ اور اگر اقرار کی جگہ گواہی ہو تو وہ لغو ہوگی۔ مثلاً ایک مقتول کی بابت دو گواہ یہ گواہی دیں کہ اس کو عبد الرحمن نے مارا ہے اور وارث کا دعویٰ یہ ہو کہ عبد اللہ بن دینار نے ملکر مارا ہے تو یہ دونوں گواہیں لغو ہو جائیں گی کیونکہ یہاں مشہور ولہ یعنی وارث جسکی گواہی دی جا رہی ہے خود ہی گواہوں کی تکذیب کر رہا ہے تو اب یہ گواہ قابل اعتبار کیسے ہو سکتے ہیں ۱۲ (از ملا مسکین مختصر)

## باب فی اعتبار حالہ قتل

ت (آدمی کے مرنے میں) کمان سے تیر نکلنے کے وقت کا اعتبار کیا جاتا ہے مثلاً کسی نے ایک مسلمان پر تیر چلایا بھی تیر اُسکے لگا نہیں کہ وہ مرتد ہو گیا اور بعد میں تیر لگ کے مر گیا تو اس صورت میں تیر مارنے والے کو خونہا ویں پڑیگی کیونکہ کمان سے تیر نکلنے کے وقت وہ مسلمان تھا اور اگر ایک کا تیر کے تیر مارا اور تیر لگنے سے وہ مسلمان ہو گیا (بعد میں تیر لگ کے مر گیا) تو اب مارنے والے کے ذمہ کچھ نہیں کیونکہ جو مارا ہے کمان سے تیر نکلنے کی وقت وہ کافر تھا اور اگر کسی نے ایک غلام کے تیر مارا تھا اور تیر لگنے سے پہلے وہ آزاد ہو گیا یعنی اتفاقاً اُسی وقت اُسکے اُتارنے آزاد کر دیا اور بعد میں تیر لگ کے مر گیا تو اب تیر مارنے والے کو اُسکی قیمت ویسی پڑیگی کیونکہ غلام کو مار ویسے کی صورت میں اُسکی قیمت ہی ویسی پڑا کرتی ہے اور تیر لگنے کے وقت یہ غلام ہی تھا اگر کسی زانی پر سنگساری کا حکم ہونے کے بعد ایک شخص نے پتھر مارا تھا بھی پتھر اُسکے لگا بھی نہیں تھا کہ زنا کے گواہوں میں سے ایک گواہ پھر گیا اور بعد میں اُسکے پتھر لگا اور اُس پتھر کی زد سے وہ مر گیا تو اس پتھر مارنے والے کو اُسکے خون کا تاوان نہیں دینا آئیگا۔ و اسکی وجہ یہ ہے کہ جس وقت اس مارنے والے نے پتھر پھینکا تھا اُس وقت اُس کا سنگسار کرنا واجب تھا اگرچہ زنا کے گواہوں میں سے ایک گواہ کے پھرنے کے بعد وہ سنگساری کا مستحق نہ رہا مگر چونکہ خونہا کے آئے ہیں پتھر یا تیر کے پھینکنے کے وقت کا اعتبار ہوتا ہے لہذا یہ مارنے والا بری کیا جائیگا (فتح اگر ایک مسلمان نے بسم اللہ لکھا شکار کے تیر مارا اور اُسکے تیر لگنے سے پہلے وہ مرتد ہو گیا اور اب تیر لگ کے وہ شکار مر گیا

مسائل قائل کا ترجمہ اردو کٹر اذ قائل

دعویٰ کر کے پھر نئے سرے سے گواہ پیش کرے تاکہ قاتل سے دونوں مل کر قصاص کر لیں اور اگر خطا سے خون ہو گیا تھا تو اس وقت خونہا کا ثبوت دینے کے لئے دوسرے بھائی کا ہونا ضروری نہیں ہر بلکہ اگر ایک ہی بھائی خطا سے قتل کر لے کو گواہوں سے ثابت کر دیا تو وہ خونہا لینے کا مستحق ہو جائیگا اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ جب ایسے دو بھائیوں کے باپ نے کسی پر کچھ روپیہ چھوڑا ہو تو یعنی قرض کی صورت میں بھی غیر حاضر بھائی کا انتظار نہیں کیا جائیگا۔ بلکہ اگر یہ موجود ہی گواہوں سے قرضاً ثابت کر دیا تو لینے کا مستحق ہو جائیگا۔ طے اگر ایک قصاص لینے کے دو بھائی مستحق تھے ایک حاضر دوسرا غیر حاضر اور حاضر کے خون کا ثبوت دینے پر قاتل نے یہ ثابت کر دیا کہ اسکے غیر بھائی نے اپنا حق (خون میں سے) مجھے معاف کر دیا ہے تو اب اس سے قصاص نہیں لیا جائیگا۔ اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ ایک شخص نے دو کے ساتھ کے غلام کو قتل کر دیا اور ایک سا بھی غیر حاضر ہے تو ابھی یہ حاضر سا بھی قصاص نہیں لے سکتا جب تک کہ دوسرا دعویٰ کر کے اپنے گواہ نہ پیش کر دے۔ اگر کسی مقتول کے تین وارث ہوں اور ان میں سے دو یہ گواہی دیں کہ تیسرے وارث نے اپنا حق (قاتل کو) معاف کر دیا ہے تو یہ گواہی لغو ہوگی ہاں اگر ان کے ثبوت کے بعد قاتل بھی ان دونوں کی تصدیق کر لے تو اب اس قاتل کو خونہا دینی ہوگی اور وہ خونہا ان تینوں وارثوں پر تین حصہ ہو کر تقسیم ہو جائیگی اور اگر قاتل نے ان دونوں کو چھوٹا بتایا تو اب خونہا میں سے ان دونوں وارثوں کو کچھ نہیں ملیگا۔ ہاں تیسرے کو خونہا میں سے ایک تہائی حصہ ملیگا۔ اگر دو گواہ یہ گواہی دیں کہ فلاں شخص نے قاتل کو (قصداً) مارا تھا اور جب سے وہ چار پائی پر پڑا رہا اور آخر کو مر گیا ہے تو اب اس ماریے والے سے قصاص لیا جائیگا۔ اگر خون کے گواہوں کا خون کرنے کے وقت میں یا جگہ میں اختلاف ہو جائے مثلاً ایک کہے رات کو قتل کیا ہر دوسرا کہے دن کو کیا ہے یا ایک کہے گھر کے اندر کیا ہے دوسرا کہے باہر کیا ہے) یا جس چیز سے مارا ہے اس میں اختلاف ہو جائے (مثلاً ایک کہے لاٹھی سے مارا ہے دوسرا کہے ایک ہتھیار سے مارا ہے) یا ایک کہے کہ لاٹھی سے مارا ہے اور دوسرا کہے کہ مجھے خبر نہیں کہ کس چیز سے مارا ہے یا ایک کہے کہ لاٹھی سے مارا ہے اور دوسرا کہے کہ مجھے خبر نہیں کہ کس چیز سے مارا ہے تو ان سب صورتوں میں گواہی لغو ہوگی۔ اگر دو گواہ بالاتفاق یہ بیان کریں کہ (مثلاً) زید نے عمر کو مار دیا ہے اور پھر دونوں ہی یہ بھی کہیں کہ ہمیں یہ معلوم نہیں کہ کس چیز سے مارا ہے تو اس صورت میں قاتل پر خونہا لازم ہو جائیگی۔ اگر ایک

لے یعنی  
قربانیوں  
سے ایک ایک  
بھائی بھائی  
داروں کو  
باب میں  
ترجمہ  
بہ مشائخ  
بہ مشائخ



ت قتل کے کفار سے میں (ساتھ آئیوں کو) کھانا کھانا دینا یا ایسے سچے کو آزاد کر دینا جو ابھی اپنی ماں ہی کے پیٹ میں ہے کافی نہیں ہو سکتا۔ ہاں اگر کوئی غلام ابھی دودھ پیتا ہے اور اسکے ماں باپ میں سے ایک مسلمان ہے تو اس کا آزاد کرنا کافی ہو جائیگا۔ ماں باپ میں سے کم از کم ایک کا مسلمان ہونا اسلئے ضروری ہے تاکہ اس کے تالچ کر کے اس کو مسلمان قرار دیا جائے گا اور خود کی خونہا خواہ جان کے بدلے کئی غلہ ہاتھ پاؤں وغیرہ کے بدلے کی ہومرد کی خونہا سے نصف ہے اور مسلمان اور ذمی کی خونہا برابر ہے۔ **فصل** (یعنی ان صورتوں کی تفصیل کہ جن میں خونہا پوری دینی پڑتی ہے) جان سے مارنے۔ ناک کاٹنے۔ زبان کاٹنے۔ ذکر (یعنی عضو مخصوص) کاٹنے۔ سپاری کاٹنے عقل کھودینے۔ بہرہ کر دینے۔ اندھا کر دینے۔ سونگھنے اور چپکنے کی قوت کھودینے اور ڈواڑھی کو ایسی طرح مونڈنے میں کہ پھر بال نہ چھیں اور دونوں آنکھیں بھڑوٹنے۔ دونوں ہاتھ کاٹ ڈالنے۔ دونوں ہونٹ یا دونوں بٹھوس مونڈنے یا دونوں پیر یا دونوں کان یا دونوں خنصیر یا عورت کی دونوں چھاتیوں کاٹنے میں پوری خونہا دینی پڑیگی اور ان مذکورہ چیزوں میں سے جتنی چیزیں دو دو ہیں مثلاً آنکھیں کان ہاتھ اور پیر وغیرہ تو ان میں سے ایک کے کاٹنے یا بھڑوٹنے سے نصف دینی انگلی اور دونوں آنکھوں سب پلکیں مونڈنے میں پوری خونہا ہے اور فقط ایک پلک کے مونڈنے میں چوتھائی خونہا ہے۔ کیونکہ پوری خونہا چاروں پلکوں پر ہے تو ایک پلک پر چوتھائی ہوئی، اور ہاتھوں پیروں کی انگلیوں میں سے ہر ایک انگلی کے عرص میں خونہا کا دسواں حصہ دینا آئیگا۔ اور جس انگلی میں تین پوروے ہوں اور ان میں سے ایک پوروہ کوئی کاٹ ڈالے تو اس انگلی کی ایک تہائی خونہا اسکے ذمہ لازم ہوگی اور جس میں دو پوروے ہوں (جیسے انگوٹھے میں ہوتے ہیں) اور ان میں سے ایک پوروہ کوئی کاٹ ڈالے تو اسکے ذمہ انگوٹھے کی نصف خونہا ہوگی اور ہر ایک دانت کے توڑنے میں پانچ اونٹ یا پانسو درم دینے پڑینگے اور جو عضو ضرب کے سبب سے بیکار ہو جائے یعنی اب آدمی اس سے نفع نہ اٹھا سکے تو ایسی ضرب پر اس عضو کی پوری خونہا دینی ہوگی مثلاً ہاتھ میں چوٹ لگنے سے ہاتھ ٹوٹ جائے یا آنکھ کی بنیائی جاتی رہے (تو ایسی صورتوں میں پوری خونہا دینی ہوگی)۔

جیسے کہ درج بالا ہے  
جیسے کہ درج بالا ہے

تو یہ شکار حلال ہو گا کیونکہ کمان سے تیر نکلتے کے وقت وہ مسلمان تھا اور اعتبار اسی وقت کا ہوتا ہے اور اگر کافر نے تیر مارا تھا اور آگے یہی مذکورہ صورت ہوئی تو یہ شکار حلال نہیں ہونے کا۔ اسی طرح اگر کسی محرم نے شکار کے تیر مارا اور تیر لگنے سے پہلے یہ احرام سے نکل گیا اور بعد میں وہ شکار اس تیر کی زو سے مر گیا تو اس مارنے والے کو اسکی جزا دینی پڑیگی کیونکہ اسنے احرام کی حالت میں تیر مارا تھا ہاں اگر کسی نے تیر چلانے کے بعد احرام باندھا اور اب شکار تیر کھا کے مر گیا تو اسکو اسکی جزا دینی ہوگی (کیونکہ تیر چلانے کے وقت محرم نہ تھا)

## کتاب الدیات

(خونہاؤں کی مقدار وغیرہ کا بیان)

ت شبہ عمد کی خونہا کی مقدار سو اونٹ ہیں چار قسم کے بنت مخاض سے لیکر جذعہ تک  
ف اگر شبہ عمد وغیرہ میں کسی کو شبہ ہو تو ابھی کتاب الحجیات میں اسکی پوری تفصیل گذر  
چکی ہے وہاں دیکھ لینی چاہیے۔ بنت مخاض اونٹنی کے اس بونے کو کہتے ہیں جو برس روز کا  
ہو کر دوسرے میں لگ گیا ہو تو پچیس بونے تو اس عمر کے دینے ہونگے اور پچیس وہ کہ جو  
دو برس کے ہو کر تیسرے میں لگ گئے ہوں اور پچیس ایسے کہ جو تین سال کے ہو کر چوتھے  
میں لگ گئے ہوں اور پچیس ایسے کہ جو چار سال کے ہو کر پانچویں میں لگ گئے ہوں۔ چار  
صتموں سے یہی نیچے دینے مراد ہیں اور جذعہ اس اخیر کی قسم کو کہتے ہیں ۱۲ (مترجم بڑا لوی)  
ت اور سخت خونہا حفظ اونٹوں ہی میں کیونکہ کئی قسم کے برابر دینے پڑتے ہیں۔ بخلاف  
روپوں وغیرہ کے خونہا کے کہ ان میں آدمی ایک طرح کے دے سکتا ہے اور خطا سے قتل  
کرنے کی خونہا کے بھی سو اونٹ ہیں مگر پانچ قسم کے کہ جن میں ہیں بنت مخاض ہوں ہیں  
ابن مخاض ہوں ہیں بنت لبوں ہوں ہیں حقے ہوں اور میں جذعے ہوں یا ہزار روپہا  
ہوں یا دس ہزار روپہا ہوں (یعنی اگر اونٹ میسر نہ ہوں تو اتنا نقد دے) اور ان دونوں  
(یعنی شبہ عمد اور شبہ خطا) کا کفارہ وہی ہے جو قرآن شریف میں مذکور ہے یعنی ایک  
مسلمان غلام یا لونڈی آزاد کرنا اگر یہ نہ ہو سکے۔ تو دو چھینے کے لگانا روزے رکھنے  
جو پانچویں کے آخر نصف رکوع و مکان لمومن میں مذکور ہے ۱۲ (مترجم بڑا لوی غنی)

یعنی تیر نکلتے کے وقت  
مسلمان کا ہونا  
تو یہ شکار حلال ہو گا  
کیونکہ کمان سے تیر نکلتے کے وقت وہ مسلمان تھا اور اعتبار اسی وقت کا ہوتا ہے اور اگر کافر نے تیر مارا تھا اور آگے یہی مذکورہ صورت ہوئی تو یہ شکار حلال نہیں ہونے کا۔ اسی طرح اگر کسی محرم نے شکار کے تیر مارا اور تیر لگنے سے پہلے یہ احرام سے نکل گیا اور بعد میں وہ شکار اس تیر کی زو سے مر گیا تو اس مارنے والے کو اسکی جزا دینی پڑیگی کیونکہ اسنے احرام کی حالت میں تیر مارا تھا ہاں اگر کسی نے تیر چلانے کے بعد احرام باندھا اور اب شکار تیر کھا کے مر گیا تو اسکو اسکی جزا دینی ہوگی (کیونکہ تیر چلانے کے وقت محرم نہ تھا)

یعنی تیر نکلتے کے وقت  
مسلمان کا ہونا  
تو یہ شکار حلال ہو گا  
کیونکہ کمان سے تیر نکلتے کے وقت وہ مسلمان تھا اور اعتبار اسی وقت کا ہوتا ہے اور اگر کافر نے تیر مارا تھا اور آگے یہی مذکورہ صورت ہوئی تو یہ شکار حلال نہیں ہونے کا۔ اسی طرح اگر کسی محرم نے شکار کے تیر مارا اور تیر لگنے سے پہلے یہ احرام سے نکل گیا اور بعد میں وہ شکار اس تیر کی زو سے مر گیا تو اس مارنے والے کو اسکی جزا دینی پڑیگی کیونکہ اسنے احرام کی حالت میں تیر مارا تھا ہاں اگر کسی نے تیر چلانے کے بعد احرام باندھا اور اب شکار تیر کھا کے مر گیا تو اسکو اسکی جزا دینی ہوگی (کیونکہ تیر چلانے کے وقت محرم نہ تھا)

میں جو کچھ روپیہ ایک عادل آدمی کہے وہ دینا پڑیگا۔ اگر ایک شخص کا کسی نے سر زخمی کر دیا تھا جسکی وجہ سے اسکی عقل جاتی رہی یا سر کے بال بالکل اڑ گئے اور پھر نہ بچے تو اس صورت میں زخمی کرے والے کے ذمہ پوری خونبھائیگی اور اس خونبھائی میں اس زخم کے ناول کا بھی روپیہ ہوگا (یعنی اس زخم کے بدلے میں اور علاحدہ نہیں لیا جائیگا اور اگر ایسے زخمی کرے سے کانوں کا سننا بند ہو گیا یا بینائی جاتی رہی یا زبان بند ہو گئی دکر اب وہ بول نہیں سکتا) تو ان تینوں اعضا کا تاوان خونبھائی میں خل ہوگا بلکہ انکے بدلے کاروبار میں زوالے کو الگ دینا پڑیگا۔ اور اگر کسی کے گتیا گہرا زخم کیا کہ اس زخم کے صدمے میں نوں آنکھیں جاتی رہیں یا کسی کی ایک انگلی کا مٹی بخاوری اور اس کے کٹنے سے دوسری انگلی بھی سوکھ گئی یا اوپر کا پودا کاٹا تھا اور اسکے نیچے کی باقی انگلی بھی سوکھ گئی۔ یا سارا ہاتھ ہی نکلا ہو گیا یا کسی نے دوسرے کا نصف دانت توڑا تھا اس سے باقی رہا ہو ابھی سیاد پڑ گیا تو ان صورتوں میں اس مجرم پر قصاص نہیں کیا (بلکہ ہر عضو کے بدلے میں خونبھا کے طور پر اس کے ذمہ روپیہ دینا ہوگا) اگر ایک شخص نے دوسرے کا دانت اکھاڑ دیا تھا۔ اسکی جگہ دوسرا دانت نکل آیا تو اب اکھاڑنے والے کے ذمے سے اسکا تاوان معاف ہو جائیگا۔ اور اگر جس کا دانت اکھاڑا تھا اس نے اپنے دانت کے بدلے میں اس کا دانت اکھاڑ دیا تھا اور اب پہلے کا دانت جاؤ اب اس دوسرے اکھاڑنے والے کو پہلے والے کا دانت کاروبار میں پھرنا پڑیگا اور اگر کسی نے دوسرے کا سر زخمی کر دیا تھا پھر وہ زخم بھر گیا اور اسکا کچھ نشان بھی نہ رہا تو ایسے ہی مارنے سے ایک آدمی زخمی ہو گیا تھا اور پھر اچھا ہو گیا اور اسکا نشان لڑا تو ان دونوں صورتوں میں مارنے والے پر کچھ تاوان نہ آئیگا۔ اور جب تک کہ زخمی اچھا ہو جا اس کے زخم کا قصاص نہ لینا چاہیے۔ یہ ہمارا مذہب ہے اور امام شافعی علیہ الرحمة فرماتے ہیں کہ قصاص فی الحال ہی لے لینا چاہیے۔ کیونکہ قصاص کا سبب ظاہر ہو چکا ہے اب تاخیر نہیں ہو سکتی اور ہماری دلیل امام احمد اور دارقطنی کی یہ روایت ہے کہ **اِنَّ عَلَيْهِ الصَّلٰوةَ وَالسَّلَامَ هِيَ اَنْ يَنْقُصَ مِنْ حِجِّ صَاحِبِهِ حَتَّى يَبْرَحَ صَاحِبُهُ**۔ یعنی آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس سے منع فرمایا ہے کہ زخم اچھا ہونے سے پہلے اس زخم کرنے والے سے اس کا قصاص لیا جائے اور دوسری عقلی دلیل یہ بھی ہے کہ زخموں میں اچھے ہونے یا بڑھ جانے کا احتمال ہونے کے باعث انجام کا اعتبار ہوتا ہے اگر بڑھ کر زخمی مر گیا تو پھر خون کا بدلہ خون ہی لیا جاتا ہے اس ج



تو اسکی خونہا کا حصہ قدر روپیہ ہوگا اسکے سستی اس بچے کے وارث ہونگے اور یہ مارنے والا بھی اگر اس بچے کے وارثوں میں ہوگا تو اس کو اس روپے میں سے کچھ نہیں ملیگا۔ مثلاً اگر کسی نے اپنی حاملہ بیوی کے پیٹ پر مارا اور اس شخص کا لڑکا جو اس عورت کے پیٹ میں تھا مگر نکل پڑا تو اس بچے کے بدلہ میں خونہا کا بیسواں حصہ اس شخص کے قبیلہ پر لازم ہوگا اور باپ کو اس بچے کے اس ورثہ میں سے کچھ نہیں ملیگا۔ اور اگر کسی نے حاملہ لونڈی کے پیٹ پر مارا تھا اور اسکے پیٹ سے مرہا ہوا بچہ گر گیا تو اگر یہ بچہ لڑکا ہے تو اسکی قیمت کا بیسواں حصہ اس مارنے والے کے ذمے لازم ہوگا اور اگر لڑکی ہے تو اسکی قیمت کا دسواں حصہ دینا لازم ہوگا اور قیمت وہ لگائی جائیگی جو اسکے زندہ ہونے کی حالت کی ہوگی یعنی ہم یہ دیکھیں گے کہ اگر یہ لڑکا زندہ ہوتا تو اسکی کیا قیمت ہوتی یا یہ لڑکی زندہ ہوتی تو کس قیمت کی ہوتی۔ تو بس جو کچھ انکی قیمت طبعی ہوگی ہر ایک کی صورت میں اسی کا نصف لیا جائیگا اگر ایک حاملہ لونڈی کے پیٹ پر سی لے مار دیا تھا اور اسکے مارنے کے بعد اس لونڈی کے پیٹ کے بچہ کو اسکے آقا نے آزاد کر دیا بعد آزادی کے بچہ پیدا ہوا اور جب ہی مر گیا تو اب بھی اس مارنے والے کے ذمہ اس بچہ کی وہی قیمت آئیگی جو اسکے زندہ ہونے کی حالت کی ہوگی اور ایسے بچہ کی بابت مارنے والے کے ذمہ دھارے نزدیک کفارہ لازم نہیں ہوتا بلکہ خونہا کا وہی بیسواں حصہ دینا کافی ہو جاتا ہے، اگر کسی عورت نے اپنا پیٹ گرنے کی غرض سے کوئی وہ لکھالی یا، پی لی یا پیناب کی جگہ کچھ رکھ لیا جس سے پیٹ گر گیا۔ تو اگر عورت نے فضل اپنے شوہر کی بے اجازت کیا ہے تو اسکے کنبہ پر وہی خونہا کا بیسواں حصہ دینا لازم ہوگا اور اگر اجازت سے کیا ہوگا تو کچھ نہیں دینا آئیگا۔

## باب ما یحدث البرحل فی الطریق

(دشایع عام میں ایک آدمی کے نئی بات پیدا کرنے کا بیان)

ت اگر کوئی شخص شارع عام کی طرف سندھاس بنا لے یا پر نالہ اُٹارے یا کوئی چہو ترہ یا دکان بنائے تو ان چیزوں کے توڑ دینے کا ہر شخص کو اختیار ہے اور ایسی گلی میں کہ جو دوسری طرف کو



تے اگر کسی کی دیوار شائع عام کی طرف جھکی ہوئی تھی اور کسی مسلمان یا ذمی نے اس دیوار کو  
سے کہد یا تھا کہ اس کا بندوبست کر دو ورنہ آپکے حق میں اچھا نہ ہوگا اور اس آگاہی کے بعد آٹھ  
دن گزر گئے کہ اگر وہ بنواتا تو بنواتا مگر اُس نے نہ بنوائی تو اب اگر اس دیوار کے نیچے دیکر  
کوئی آدمی مر گیا یا کسی کا مالی نقصان ہو گیا تو دونوں صورتوں میں دیوار والے کے ذمہ تھا  
دینا لازم ہوگا۔ اور اگر کسی نے پہلے ہی سے جھکی ہوئی بنوائی تھی تو اب اس میں کسی کے آگاہ کر  
کی بھی ضرورت نہیں اس دیوار کے گرنے سے جس کا کچھ نقصان ہو گا وہ دیوار والے کو بھرا پڑیگا  
اگر کوئی دیوار کسی کے مکان کی طرف جھک گئی تو اب اُسکے توڑ ڈالنے کی درخواست اس مکان والے  
کے ذمہ ہوگی اس دیوار والے کو مہلت دیدے یا اسکی زد سے بری الذمہ ہی کرے تو یہ درست ہے  
مخلاف شائع کی طرف دیوار جھک جانے کے کہ اس صورت میں کسی آدمی کے مہلت دینے یا بھری  
الذمہ کر دینے سے اس دیوار والے سے مواخذہ برابر ہے مگر اگر ایک دیوار پانچ آدمیوں  
کی ملک ہو اور ان میں سے ایک سے کسی نے دو چار آدمیوں کے سامنے یہ کہد یا کہ میاں اس  
دیوار کو توڑ دو اٹھائو ورنہ تم نقصان اٹھاؤ گے پھر وہ دیوار گر گئی اور ایک آدمی اُسکے نیچے  
دب کے مر گیا تو جس سے اُسکے توڑنے کو کہا یا گیا تھا اس پر اسکے خنبہا کا پانچواں حصہ لازم  
ہوگا۔ اگر ایک گھیر میں تین آدمی شریک ہیں ان میں سے ایک نے دپنے سا جھپوں کی بلا اجازت  
اس گھیر میں کنواں کھود دیا یا کوئی دیوار بنوائی اور اُس کنوئیں یا دیوار سے کوئی آدمی تلف  
ہو گیا تو اس شخص کو دو تہائی خنبہا دی جائیگی دو تہائی خنبہا لازم آنے کی یہ وجہ ہے  
کہ اپنے حصہ میں ایسی چیزوں کی بنا سے کچھ نہیں دینا پڑا کرنا گرچہ نہ اسنے اپنے سا جھپوں کا  
خیال نہیں کیا اور اُسکے حصہ میں نقصان کیا ہے تو گویا اسنے یہ غصب کے طور پر کیا ہے اس وجہ  
سے اچھے عوض میں خنبہا کی دو تہائی اسکو دینی پڑیں گی۔

باب جنایۃ البہیمۃ والجنایۃ علیہا وغیر ذلک

آدمی کا جانور کے نقصان کر دینے یا جانور کا آدمی کے نقصان کر دینے وغیرہ کا بیان

تکلیفاتی ہو تو اس میں ایسی چیزیں بنا لینی درست ہیں بشرطیکہ چلنے والوں کو اس سے کچھ تکلیف نہ ہو اور سر بند کو چھپیں دیکھنی جو دوسری طرف کو ٹکٹا ہو بلا اجازت وہاں کے رہنے والوں کے اس طرح کا تصرف کرنا ہرگز درست نہیں ہو۔ اگر کسی نے راستہ میں چوہترہ وغیرہ بنا لیا تھا اور اس سے ٹکڑے یا اوپر گر جائے اسے کوئی آدمی مر گیا تو اس مرنے والے کی خونبھا اس چوہترہ والے کے کنبہ پر لازم ہوگی، جیسا کہ اگر کوئی رستہ میں کنواں کھود دے یا بھاری سی سل رکھ دے اور اس کنوئیں میں گر کے یا سل سے ٹکڑے کوئی آدمی مر جائے تو اس مرنے والے کی خونبھا بھی اس کنواں بنانے والے یا سل رکھنے والے کے کنبہ ہی کے ذمہ لازم ہوتی ہے اور اگر ایسے کنوئیں وغیرہ کے باعث کسی کا جانور تلف ہو جائے تو اس کا تاوان اس شخص کے مال میں سے لیا جائیگا (یعنی جانور تلف ہونے کی صورت میں کنبے والے بری رہیں گے) اگر کسی شخص نے بادشاہ کی اجازت سے رستہ میں یا اپنی زمین میں پاخانہ وغیرہ کے لیے کھتہ بنا لیا یا بادشاہ کی بلا اجازت رستہ میں ایک لکڑی رکھ دے یا پل بنایا اور کوئی شخص قصداً اس لکڑی یا پل پر سے گزرتا چاہے اور گر کے مر جائے تو ان چاروں صورتوں میں اس شخص کے ذمہ کچھ تاوان نہ آئیگا۔ اگر کوئی شخص رستے میں کچھ بوجھ لٹے ہوئے تھا وہ بوجھ کسی پر گر پڑا اور وہ دب کے مر گیا تو اس بوجھ والے کو اس کا جہیز بھرنی پڑیگا۔ اور اگر کوئی چادر وغیرہ اوڑھے جاتا تھا وہ ایک آدمی پر گر گئی اور اتفاقاً وہ اس چادر ہی کے صدمہ سے مر گیا تو چادر والے سے اس کا مواخذہ نہیں ہونے کا۔ ایک محلہ کی ایک مسجد ہے کہ اس میں محلہ والوں ہی میں سے ایک شخص نے قندیل لٹکا دی یا بوریتے ڈال دیئے یا بھری بچھا دی اور اس سے (اتفاقاً) کوئی آدمی مر گیا تو اس قندیل وغیرہ والے سے مواخذہ نہیں ہونیکیا ہاں اگر ان کاموں کا کرنیوالا محلہ کا نہ ہو غیر ہو تو وہ اس خون کا صامن ہوگا اور صاحبین کا قول یہ ہو کہ وہ بھی صامن نہیں ہونیکیا اسی پر فتویٰ ہے اگر مسجد کے محلہ والوں میں سے کوئی مسجد میں بیٹھا تھا کہ اسے نیچے دیکر کوئی آدمی مر گیا تو وہ صامن ہوگا بشرطیکہ محلہ والا نمازیں نہ ہو اور اگر نمازیں تھا اور اسے نیچے کوئی دیکر مر گیا تو صامن نہیں ہونیکیا

**فصل فی الحائض المائت**  
 (دیکھی ہوئی دیوار کے احکام کی تفصیل)



پر کنبہ کو خونہا دینی پڑ گئی تو وہ اس ونٹ باندھنے والے کے کنبے سے وصول کر لیں اگر کسی نے اپنا گھوڑا وغیرہ اس طرح بھگا یا کہ اس سے پیچھے سے ہانک دیا اور اس کے بھاگتے ہی کوئی آدمی مر گیا یا کسی کا کچھ مالی نقصان ہو گیا تو دونوں صورتوں میں اس بھگانے والے کو یہ نقصان بھرنا پڑے گا۔ اگر کسی نے ایک پرندہ جانور مثلاً باز وغیرہ، یا کتا چھوڑا اور پیچھے سے نہیں مارا یا کوئی جانور خود بخود ہی بھاگ پڑا۔ اور اس سے کسی کی جان یا مال کا نقصان ہو گیا خواہ رات ہو یا دن ہو یہ جانور والا صاف نہ ہو گا۔ اگر کسی نے ایک نقصانی کی بکری کی آنکھ نکال لی تو اس سے بکری کی قیمت میں جھگڑ سکی آئیگی وہ اسے بھرنی پڑے گی اور اگر کسی نے قربانی کے اونٹ یا گائے وغیرہ کی آنکھ نکال لی تو اسے بدلے میں اسی قیمت کا اونٹ یا گائے وغیرہ دینی پڑے گی۔ اور اگر کسی کے گھوڑے یا گدھے کی آنکھ پھوڑ دی تو اس گھوڑے کے گدھے کی چوتھائی قیمت دینی پڑے گی ۛ

## باب جنایۃ المملوک و الجنایۃ علیہ

(اس کا بیان کہ غلام کسی کا نقصان کرے یا غلام کا کوئی نقصان کرے)

ت اگر کسی لونڈی غلام نے بہت سے نقصان کر دیئے ہوں تو اس کے آقا کو فقط ایک دفعہ ان نقصان والوں کے حوالے کر دینا واجب ہو بشرطیکہ اس میں حوالے کر نیکی قابلیت ہو یعنی ان نقصانوں کے بعد اسے آزاد نہ کر دیا ہو، ورنہ اگر اب وہ اس قابل نہیں ہے (یعنی آقا نے اسے آزاد کر دیا ہو تو وہ فقط ایک دفعہ اس کی قیمت نقصان والوں کو دیکر دینی ہر ہر نقصان والے کو اس کی پوری پوری قیمت دینی اسکے ذمہ نہیں ہو ایک دفعہ کے دینے سے یہ بری ہو جائیگا، اگر کسی غلام خطا کر کوئی خون ہو گیا مٹا اور آقا نے وہ غلام بدلہ میں دیدیا تو مقتول کے وارث اس غلام کے مالک ہو جائیں گے اب اگر آقا چاہے تو خون کا عوض دیکر اپنے غلام کو واپس لے سکتا ہے۔ اگر آقا نے روپیہ دیکر غلام واپس لے لیا تھا اور اسے پھر کوئی خون کر دیا تو اس کا حکم مثل پہلے کے خون کے ہے۔ اگر چاہے آقا غلام دیدے اور بعد میں چاہے تو واپس لے یا پہلے ہی سے روپیہ بھروسے، اگر کسی کے

اس کا بیان کہ غلام کسی کا نقصان کرے یا غلام کا کوئی نقصان کرے

ت اگر کسی سواری کی سواری کا جانور اپنی ٹانگوں سے آدمی کو یا کسی چیز کو کچل دے یا ٹکڑا کرے یا کاٹ لے یا طاب مارے تو سب صورتوں میں سواری پر ضحان آئیگا۔ ہاں اگر لات مارے یا دم مارے کسی کا نقصان کرے تو اس کا ضحان نہیں آئیگا۔ ہاں اگر سواری رستہ میں کھڑی کرے یعنی (اور پھر) لات مارے یا دم مارے کسی کا نقصان کرے یا تو اس صورت میں بھی سواری کو نقصان بھرنی پڑے گا اگر کسی کی سواری کے اگلے یا پچھلے پیروں سے کوئی کنکر یا گٹھلی اچھی یا سواری نے غبار یا چھوٹے چھوٹے ڈھیلے اڑائے اور ان میں سے کوئی چیز کسی کی آنکھ میں لگ گئی اور آنکھ چھوٹ گئی تو اس کا ضحان سواری پر نہیں آئیگا اور اگر سواری نے بڑے ڈھیلے اڑائے (اور وہ کسی کے لگ گئے) تو سواری پر ضحان آئیگا کیونکہ یہ مان سے بچ سکتا تھا کہ سواری کو ایسی جگہ کو نہ لیجا تا اگر کسی کی سواری نے رستہ میں لبید یا پیشاب کر دیا تھا اور اس پیشاب وغیرہ سے کوئی آدمی تلف ہو گیا، تو اس سواری پر ضحان نہ ہوگا اگرچہ سواری نے اس کے واسطے سواری کھڑی بھی کر دی ہو یا اگر سواری نے اور کسی مطلب کی واسطے سواری کھڑی کی یعنی اور اسے وہاں پیشاب وغیرہ کر دیا اور اس سے آدمی تلف ہو گیا تو اب سواری پر ضحان آئیگا۔ اور مذکورہ صورتوں میں سے جن تمام صورتوں میں سواری پر ضحان آتا ہے ان ہی صورتوں میں ہاں نہ ہاں کے واسطے اور رسا پکڑے کے چلنے والے پر بھی ضحان آتا ہے ہاں اتنا فرق ہے کہ اگر کوئی جان سے مر جائے تو سواری کو اس کا کفارہ بھی دینا پڑتا ہے اور ان دونوں کے ذمہ کفارہ نہیں ہوتا دلیعی نہ لیجانے والے پر اور نہ ہاں نہ ہاں کے پر، اگر دو سواریاں دو پیادے آپس میں ٹکرا کے ایک دوسرے کے دھکے سے مرجائیں تو ان دونوں میں سے ہر ایک کی خونبھا اُس کے کہنے کے آدمیوں پر ہوگی۔ اگر کسی نے اپنے گھوڑے کو پیچھے سے ہانکا تھا اور اتفاقاً اُسکی کاٹھی وغیرہ کسی کے اوپر گر گئی جسکے صدر سے وہ آدمی مر گیا تو ہاں نہ ہاں والا ضحان ہوگا اور اگر کوئی اونٹوں کی نکیل ہٹائے آگے آگے جا رہا تھا کہ ایک اونٹ کے پیر سے ایک آدمی لچلا گیا اور وہیں مر گیا تو اس مرتے آدمی کی خونبھا اس لیجانے والے کے کہنے کو بھرنی پڑے گی۔ اور اگر اس کے ساتھ کوئی آدمی پیچھے سے ہانکنے والا بھی تھا تو اس صورت میں خونبھا دونوں کے ذمے ہوگی اور اگر اسی صورت میں کسی نے اپنا اونٹ قطار میں باندھ دیا تھا اور پھر خون ہونے پر آگے سے لیجانے والے کو

اگر کسی کی سواری نے کسی کو یا کسی چیز کو کچل دے یا کاٹ لے یا طاب مارے تو سب صورتوں میں سواری پر ضحان آئیگا۔ ہاں اگر لات مارے یا دم مارے کسی کا نقصان کرے تو اس کا ضحان نہیں آئیگا۔ ہاں اگر سواری رستہ میں کھڑی کرے یعنی (اور پھر) لات مارے یا دم مارے کسی کا نقصان کرے یا تو اس صورت میں بھی سواری کو نقصان بھرنی پڑے گا اگر کسی کی سواری کے اگلے یا پچھلے پیروں سے کوئی کنکر یا گٹھلی اچھی یا سواری نے غبار یا چھوٹے چھوٹے ڈھیلے اڑائے اور ان میں سے کوئی چیز کسی کی آنکھ میں لگ گئی اور آنکھ چھوٹ گئی تو اس کا ضحان سواری پر نہیں آئیگا اور اگر سواری نے بڑے ڈھیلے اڑائے (اور وہ کسی کے لگ گئے) تو سواری پر ضحان آئیگا کیونکہ یہ مان سے بچ سکتا تھا کہ سواری کو ایسی جگہ کو نہ لیجا تا اگر کسی کی سواری نے رستہ میں لبید یا پیشاب کر دیا تھا اور اس پیشاب وغیرہ سے کوئی آدمی تلف ہو گیا، تو اس سواری پر ضحان نہ ہوگا اگرچہ سواری نے اس کے واسطے سواری کھڑی بھی کر دی ہو یا اگر سواری نے اور کسی مطلب کی واسطے سواری کھڑی کی یعنی اور اسے وہاں پیشاب وغیرہ کر دیا اور اس سے آدمی تلف ہو گیا تو اب سواری پر ضحان آئیگا۔ اور مذکورہ صورتوں میں سے جن تمام صورتوں میں سواری پر ضحان آتا ہے ان ہی صورتوں میں ہاں نہ ہاں کے واسطے اور رسا پکڑے کے چلنے والے پر بھی ضحان آتا ہے ہاں اتنا فرق ہے کہ اگر کوئی جان سے مر جائے تو سواری کو اس کا کفارہ بھی دینا پڑتا ہے اور ان دونوں کے ذمہ کفارہ نہیں ہوتا دلیعی نہ لیجانے والے پر اور نہ ہاں نہ ہاں کے پر، اگر دو سواریاں دو پیادے آپس میں ٹکرا کے ایک دوسرے کے دھکے سے مرجائیں تو ان دونوں میں سے ہر ایک کی خونبھا اُس کے کہنے کے آدمیوں پر ہوگی۔ اگر کسی نے اپنے گھوڑے کو پیچھے سے ہانکا تھا اور اتفاقاً اُسکی کاٹھی وغیرہ کسی کے اوپر گر گئی جسکے صدر سے وہ آدمی مر گیا تو ہاں نہ ہاں والا ضحان ہوگا اور اگر کوئی اونٹوں کی نکیل ہٹائے آگے آگے جا رہا تھا کہ ایک اونٹ کے پیر سے ایک آدمی لچلا گیا اور وہیں مر گیا تو اس مرتے آدمی کی خونبھا اس لیجانے والے کے کہنے کو بھرنی پڑے گی۔ اور اگر اس کے ساتھ کوئی آدمی پیچھے سے ہانکنے والا بھی تھا تو اس صورت میں خونبھا دونوں کے ذمے ہوگی اور اگر اسی صورت میں کسی نے اپنا اونٹ قطار میں باندھ دیا تھا اور پھر خون ہونے پر آگے سے لیجانے والے کو

بھائی کو اپنی غلامی کجالت میں قتل کیا تھا۔ اُس نے کہا نہیں تو نے تو آزاد ہونے کے بعد کیا ہے تو اس صورت میں رہا تو مقتول کا بھائی گواہوں سے ثابت کرے ورنہ بالاجماع غلام کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا۔ اگر کسی نے اپنے آزاد کردہ لونڈی سے کہا کہ میں نے تیرا ہاتھ اُس وقت کاٹا تھا کہ جب تو میری ملک میں تھی۔ وہ بولی نہیں تو نے تو آزاد ہونے کے بعد کاٹا ہے تو دیا تو کہنے والا اپنے دعوے کو گواہوں سے ثابت کرے ورنہ لونڈی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور ان سب چیزوں کا یہی حکم ہے کہ جو آقا نے اپنی آزاد کردہ لونڈی سے لیلی ہوں (اور لونڈی کہے کہ تو نے مجھے آزاد کرنے کے بعد لی ہے اور وہ دعویٰ کرے کہ پہلے لی ہے تو یا یہ اپنے دعویٰ پر گواہ لائے ورنہ لونڈی کا اعتبار کیا جائیگا) سوائے صحبت کرنے اور محنت مزدوری کے روپے کے کہ ان دونوں میں اگر اختلاف ہو تو آقا ہی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اگر مجبور غلام نے کسی آزاد لڑکے سے ایک آدمی کے مار ڈالنے کو کہا اور لڑکے نے اُسکو مار ڈالا تو اس مقتول کی خونہاٹھ کے کہنے والوں پر ہوگی اور یہی حکم اُس صورت میں ہے کہ ایک مجبور غلام نے دوسرے مجبور غلام سے کہہ کر ایسا کر دیا ہو تو اب اس قاتل غلام کے آقا کو یا خونہا بھرنی پڑیگی اور یا غلام دینا پڑیگا اگر ایک غلام نے دو آدمیوں کو قصداً مار ڈالا اور دونوں مقتولوں کے دو وارث ہیں لیکن دونوں کے وارثوں میں سے ایک ایک نے اپنا اپنا حق اس غلام کو معاف کر دیا تو اب اس غلام کا آقا باقی کے دونوں وارثوں کو یا تو نصف غلام و دیسے (اور نصف اپنی ملک میں رکھے) اور یا ان دونوں کو پوری خونہا و دیسے اور اگر غلام نے دو خون کئے تھے ایک قصداً کیا تھا اور دوسرا خطا سے اور جو قصداً مقتول تھا اُسکے دو وارثوں میں سے ایک نے اپنا حق معاف کر دیا تو اب اس آقا کو اختیار ہے کہ چاہے خطا سے مقتول کے دونوں وارثوں کو پوری خونہا و دیسے اور نصف خونہا قصداً مقتول کے دونوں وارثوں میں سے ایک کو دیسے (یعنی جس نے اپنا حق معاف نہیں کیا) اور چاہے ان تینوں کے یہ غلام ہی حوالے کرے کہ تینوں تین حصہ کر لیں (یعنی خود بیچ کے اسکی قیمت کے تین حصہ کر کے لے لیں) اگر ایک غلام، آدمیوں کا تھا اُسے ان دونوں کے رشتہ دار کو مار ڈالا اور ان میں سے ایک نے یہ خون اسکو معاف کر دیا تو اب مقتول کا سب خون مفت ہی گیا (یعنی

غلام کو کہہ دیجئے کہ اگر میں نے کسی آدمی کو مار ڈالا تو اس کے وارثوں کو یا تو نصف غلام و دیسے اور یا ان دونوں کو پوری خونہا و دیسے اور اگر غلام نے دو خون کئے تھے ایک قصداً کیا تھا اور دوسرا خطا سے اور جو قصداً مقتول تھا اُسکے دو وارثوں میں سے ایک نے اپنا حق معاف کر دیا تو اب اس آقا کو اختیار ہے کہ چاہے خطا سے مقتول کے دونوں وارثوں کو پوری خونہا و دیسے اور نصف خونہا قصداً مقتول کے دونوں وارثوں میں سے ایک کو دیسے (یعنی جس نے اپنا حق معاف نہیں کیا) اور چاہے ان تینوں کے یہ غلام ہی حوالے کرے کہ تینوں تین حصہ کر لیں (یعنی خود بیچ کے اسکی قیمت کے تین حصہ کر کے لے لیں) اگر ایک غلام، آدمیوں کا تھا اُسے ان دونوں کے رشتہ دار کو مار ڈالا اور ان میں سے ایک نے یہ خون اسکو معاف کر دیا تو اب مقتول کا سب خون مفت ہی گیا (یعنی

غلام نے ایک ہی دفعہ و نقصان کر دیا تو اب اس کے آقا کو اختیار ہے کہ چاہے دونوں نقصانوں کے  
 عوض میں غلام و دیہے اور چاہے دونوں کا روپیہ بھرے۔ اگر آقا کو اپنے غلام کے نقصان کر  
 دینے کی خبر نہیں تھی اسے آزاد کر دیا تو غلام کی قیمت اور نقصان کے تاوان میں سے جتنی رقم کم  
 ہوگی وہ اس آقا کو بھرتی ہوگی۔ اور اگر نقصان کرنے کی خبر تھی اور پھر آزاد کر دیا تو اب نقصان  
 کا تاوان ہی بھرنے ہوگا جیسا کہ بیچنے کی صورت میں ہوتا ہے کہ اگر غلام کے نقصان ہونے  
 کی خبر ہونے پر اسکو بیچ ڈالا تو اب آقا کو تاوان ہی دینا پڑا کرتا ہے اور اگر آقا نے اپنے غلام کی  
 آزادی کو کسی شخص کے مار ڈالنے یا کسی کے تیر مارنے یا کسی کے زخمی کرنے پر ملحق کر دیا تھا۔  
 دینیوں کہہ دیا تھا کہ اگر تو ایسا کرے تو آزاد ہے اور غلام مذکور نے ان میں سے کوئی فعل کر دیا تو  
 غلام آزاد ہو جائیگا اور ان قصوروں کا تاوان آقا ہی کو بھرنے پڑیگا۔ اگر کسی غلام نے ایک آزاد  
 آدمی کا ہاتھ نقصان کاٹ دیا تھا اور ہاتھ کے بدلے میں یہ غلام ہی آزاد کر دیا گیا اور اسے آزاد  
 کر دیا اور پھر اپنے ہاتھ کی تکلیف سے مر گیا تو یہ غلام اس قصور کے عوض میں صلح ہے (یعنی اب اس  
 آزاد کے مرنے پر غلام کے ذمہ کچھ نہیں آئیگا) اور اگر اسے آزاد نہیں کیا تھا اور ہاتھ کی تکلیف سے  
 مر گیا تو اس کے وارث اس غلام کو آقا کی طرف واپس کر دیں اور پھر اس غلام کو قصاص میں قتل کریں  
 اگر قرضدار ماذون غلام سے خطائے کوئی خون ہو گیا تھا آقا کو اسکی خبر نہ ہوئی اسے غلام کو آزاد  
 کر دیا تو اب آقا کو اس غلام کی دوسری قیمت بھرنی پڑیگی۔ ایک قیمت قرضخواہوں کے لئے اور ایک  
 مقتول کے وارثوں کے لئے۔ اگر کسی ماذونہ قرضدار لونڈی کے اولاد ہو د اور قرض کے ادا ہونے  
 کی کوئی صورت نہ ہو تو قرض ادا کرنے کی غرض سے وہ لونڈی معہ بچے کے فروخت کر دی جائے اور  
 اگر ایسی لونڈی خون کرے اور بعد میں اسے بچہ پیدا ہو تو خون کے بدلے میں یہ بچہ نہ دیا جائے  
 دینی مقتول کے وارثوں کو صرف لونڈی ہی بیچیگا اگر غلام سے کسی نے یہ بیان کیا کہ تیرے  
 آقا نے تجھے آزاد کر دیا ہے اسے بعد اس کہنے والے کے کسی مورث کو اس غلام نے خطائے قتل  
 کر دیا تو اب یہ بیان کرنے والا اس غلام سے کچھ نہیں لے سکتا دیکھو کہ اسے خیال میں جب یہ  
 غلام آزاد ہو تو اب آقا سے اس کا مواخذہ نہ ہوا اور چونکہ درحقیقت یہ غلام ہے تو اسے کنبہ والوں  
 سے بھی خون کا مواخذہ نہیں ہو سکتا، اگر آزاد شدہ غلام نے کسی سے یوں کہا کہ میں نے تیرے

غلام اس  
 آقا کو بھرتی  
 کر دیا تو اب  
 اسے غلام  
 کا مواخذہ  
 نہیں ہو سکتا

کے آقا نے جو پہلے نقصان والے کو قیمت بھری سو اسی میں سے یہ بھی حصہ بٹوالے اور اگر آقا نے حاکم کے حکم بغیر قیمت دیدی تھی تو اب دوسرے نقصان والے کو اختیار ہے کہ چاہے اپنے نقصان کا مواخذہ اسکے آقا سے کرے اور چاہے پہلے نقصان والے سے کرے \*

## باب غضب العبد والمدر وصبی الجلیاتہ فی ذلک

(غلام۔ مدر اور لڑکے کو غضب کرنے اور ان میں کچھ نقصان کرنے کا بیان)

ت اگر ایک غلام کا کسی نے ہاتھ کاٹ دیا تھا پھر اس ہاتھ کے کٹے کو کسی نے غضب کر لیا اور غاصب کے ہاں یہ اسی ہاتھ کی تکلیف سے مرگیا تو اب اس غاصب کو ہاتھ کے غلام کی قیمت اسکے آقا کو دینی پڑے گی۔ اگر کسی نے ایک غلام غضب کر لیا تھا اور دوسرے شخص نے اس غاصب کے ہاں اسکا ہاتھ کاٹ دیا اور اسکی تکلیف سے وہ غلام مرگیا تو یہ غاصب اس غلام سے بری ہو گیا دیکھو نکلہ اس غلام کا سب تاوان وہی دیگا جس نے اسکا ہاتھ کاٹا ہے اگر ایک مجبور غلام نے اپنے ہی جیسا غلام غضب کر لیا اور اسکے پاس آکے وہ مرگیا تو یہ ضامن ہو یعنی اس مجبور کو اسکی قیمت بھرنی پڑے گی۔ مگر چونکہ مجبور ہے اسلئے اسکے آزاد ہونیکے بعد قیمت دینی ہوگی، اگر کسی نے ایک مدر غلام غضب کر لیا تھا اور اس مدر نے غاصب کے ہاں کوئی خون کر دیا بعد میں وہ مدر اپنے آقا کے ہاں آگیا اور آقا کے ہاں آکے اور خون کر دیا تو اول تو یہ آقا اس مدر کی قیمت ان دونوں مقتولوں کے وارثوں کو دے دیے اور پھر اسکی نصف قیمت غاصب سے وصول کرے دیکھو نکلہ ایک خون آسنے غاصب کے ہاں بھی کیا تھا اسکا تاوان غاصب ہی کے ذمہ ہی اور یہ نصف قیمت بھی پہلے ہی مقتول کے وارثوں کو دے دیے رکھو نکلہ پہلے وہی تمام قیمت کے مستحق ہوئے تھے۔ دوسرے مقتول کے وارث اسوقت اسکے مزاجم اور شرک نہ تھے تو انکے حق میں کمی کیسے کیجائے اور اسکے بعد جو قیمت نصف اس آقا نے اپنے پاس سے دی ہے یہ بھی غاصب سے وصول کرے اور وہ اپنے پاس رکھے اور غاصب ساری قیمت لیجائے گی یہ وجہ ہے کہ جب اسکے ہاں خون ہو تو ساری قیمت کا ویند ار وہ ہو چکا تھا مگر چونکہ مدر پھر اپنے آقا کے ہاں آگیا تھا سو جو سے قیمت کے یہ ٹکڑے کرنے پڑے اور اس صورت کے عکس میں دوبارہ

غلام کا تاوان وہی دیگا جس نے اسکا ہاتھ کاٹا ہے

دوسرا وارث اس معاف کرنے والے سے اب کچھ مواخذہ نہیں کر سکتا یہ نہ ہیبا مام صاحب کا ہے اور صاحبین اسکے خلاف ہیں **فصل** اگر کسی نے ایک غلام خطا مار ڈالا تو اس قاتل سے اس کے آقا کو اس غلام کی قیمت دلائی جائیگی اگر وہ دس ہزار درم کا یا اس سے بھی زیادہ قیمت کا تھا تو ایک ہزار سے دس درم کم دلائے جائینگے کیونکہ دس ہزار درم تو آزاد آدمی کی خوبیا ہوتی ہے لہذا غلام اس صورت میں آزاد سے نہیں بڑھ سکتا اور اگر کوئی نوٹسی کو مار ڈالے اور وہ پانچ ہزار درم کی ہو تو اس کی قیمت میں سے بھی دس درم کم دلائے جائینگے ہاں معصوب کی صورت میں قیمت کتنی ہی ہو پھر ضرورت پوری ہی دینی پڑیگی آزاد آدمی کے اعضاء کا نقصان کرنے پر جو مقدار کی خوبیا میں سے لی جاتی ہو اسی حساب سے غلام کے اعضاء میں نقصان کرنے پر اس کی قیمت کا حصہ لیا جائیگا مثلاً اگر کسی نے ایک غلام کا ہاتھ کاٹ دیا تھا تو اس کاٹنے والے سے اس غلام کی نصف قیمت لی جائیگی درخواست پوری ہی ہو اگر ایک غلام کا کسی نے ہاتھ کاٹ دیا تھا آقا نے اس غلام کو آزاد کر دیا اور اب یہ غلام اس ہاتھ کی تکلیف سے مرگیا اور آقا کے سوا اسکے اور وارث بھی ہیں تو اس صورت میں اس غلام کا قصاص نہیں لیا جائیگا کیونکہ اب یہ یقین نہ رہی کہ یہ قصاص آقا کے وارث میں اور اگر آقا کے سوا اور کوئی وارث نہ تھا تو اب ہاتھ کاٹنے والے سے قصاص لیا جائیگا کیونکہ اس صورت میں قصاص لینے کا مستحق آقا ہی ہے اگر ایک شخص کے دو غلام ہیں اسے دونوں سے یوں کہا کہ تم میں ایک آزاد ہے پھر کسی نے ان دونوں کے سر پھوڑ دیئے اور اب آقا نے یہ بیان کیا کہ میں نے فلاں غلام کے آزاد کرنے کی نیت کی تھی تو اس صورت میں دونوں کے زخموں کا اس آقا ہی کو بلایگا اگر ایک غلام کی کسی نے دونوں آنکھیں پھوڑ دیں تو اب اس غلام کے آقا کو اختیار ہو کہ چاہے یہ اندھا غلام اسکو دیدے اور پھر اس کی پوری قیمت لیلے اور یا دھبر کر کے اور اس اندھے ہی کو رکھ لے اور اس شخص سے نقصان کا عوض کچھ نہ لے۔ اگر کوئی مدبر یا مولو خون وغیرہ کر دے تو اس کی قیمت اور نقصان کے تاوان میں جو سنی رقم کم ہوگی وہی اسکے آقا کو بھرنی پڑیگی پس اگر آقا نے حاکم کے حکم سے ایک قصور میں قیمت بھردی تھی اور اسے اب دوسرا قصور اور کر دیا تو یہ دوسرا نقصان والا بھی پہلے ہی نقصان والے کے شریک ہو جائے یعنی اس پر بغیر

اس سے بھی اگر کسی نے غلام کا ہاتھ کاٹ دیا تو اس کاٹنے والے سے اس غلام کی نصف قیمت لی جائیگی

پچاس آدمیوں سے جہکو مقتول کا وارث چھانٹ لے قسم لیجائے وہ سب اس طرح قسم  
 کھائیں کہ اللہ کی قسم ہے اسکو قتل نہیں کیا اور نہ ہمیں اسکے قاتل کی خبر ہے اگر وہ پچاس کے  
 پچاس اس طرح قسم کھالیں تو پھر سارے محلہ والوں کے ذمے اس مقتول کی خونہا ہوگی اور  
 اگر مقتول کا وارث بھی وہیں رہتا ہو یا اور کہیں رہتا ہو تو دونوں صورتوں میں اس کو قسم  
 نہیں دیجائیگی اگر اس پچاس سے میں کوئی قسم کھائے سے انکار کرے تو اسکو فوراً جیلنے میں  
 بھیجا جائے جب تک کہ وہ قسم نہ کھائے وہیں رہے اور اگر محلہ کے قسم کھائے والے پچاس  
 نہ ہوں تو ان ہی کو دو بار قسمیں دیکر پوری پچاس قسمیں کر لیجائیں (مثلاً اگر پچیس ہوں تو  
 ان سب کو دو دفعہ قسم دیجائے اور اگر دس ہی ہوں تو سب کو پانچ پانچ دفعہ اور اگر چالیس  
 ہوں تو فقط دس آدمیوں کو دو دفعہ قسم دے لیجئے) اور اہلکے دیوانے عورت اور غلام پر  
 یہ قسم نہیں سکتی یعنی ایسے مقدمہ میں انھیں قسم دینی نہیں چاہیئے اگر کسی محلہ میں سے کوئی  
 ایسی میت ملے کہ جسکے بدن پر زخم کا یا مار کا نشان نہ ہو یا اسکی ناک سے یا مونہ سے یا پاخانہ  
 کی جگہ سے خون جاری ہو تو اس صورت میں نہ محلہ والوں پر قسم ہے اور نہ انکے ذمے خونہا ہے  
 ہاں اگر آنکھوں سے یا کانوں سے خون جاری ہو تو اس وقت قسم وغیرہ لیجائیگی۔ کیونکہ ان  
 دونوں اعضا سے خون بدون ضرب شدید کے نہیں بہا کرتا اگر کوئی مقتول کسی گھوڑے  
 وغیرہ پر سے لدا ہوا ملے اور اس سواری کو کوئی آگے سے پکڑے لیے جاتا ہو یا پیچھے سے  
 ہانکتا ہو یا اوپر سوار ہو تو تینوں صورتوں میں اس مقتول کی خونہا اس ساتھ والے کے کہنے کے  
 ذمہ ہوگی۔ اگر کوئی گھوڑا وغیرہ جس پر مقتول لدا ہوا ہو دو گاؤں کے درمیان میں پکڑا جائے تو  
 اسکے ساتھ کوئی نہ ہو تو جو گاؤں وہاں سے زیادہ قریب ہو گا وہاں کے رہنے والوں پر قسم اور  
 خونہا لازم ہوگی (اور اگر دونوں برابر فاصلے پر ہیں تو دونوں کے ذمہ ہوگی) اگر کوئی مقتول کسی کے  
 مکان میں سے ملے (اور صاحب مکان اس خون سے بالکل لاعلمی ظاہر کرے) تو صاحب مکان  
 کو پچاس قسمیں کھانی ہونگی اور خونہا اسکے کہنے قبیلے کے ذمہ ہوگی اور اول قسامہ جاگیر داروں  
 پر واجب ہوتی ہے نہ کہ رہنے والوں اور خریدنے والوں پر (یعنی اگر کسی گاؤں والوں کے  
 خون کی بابت قسم لینے کی ضرورت ہوگی تو جن لوگوں کو بادشاہ نے وہ گاؤں جاگیر کے طور پر دیا

یہ قسمیں کھانی ہونگی اور خونہا اسکے کہنے قبیلے کے ذمہ ہوگی اور اول قسامہ جاگیر داروں پر واجب ہوتی ہے نہ کہ رہنے والوں اور خریدنے والوں پر (یعنی اگر کسی گاؤں والوں کے خون کی بابت قسم لینے کی ضرورت ہوگی تو جن لوگوں کو بادشاہ نے وہ گاؤں جاگیر کے طور پر دیا

لصف قیمت جو غاصب لے جاتی ہے وہ اس سے نہیں لے جائیگی و اس صورت کا عکس یہ ہے کہ مثلاً ایک مدبر نے اول اپنے آقا کے ہاں خون کر دیا تھا بعد میں اُسے کسی نے غصب کر لیا اور غاصب کے ہاں اُسے اور خون کر دیا تو اس صورت میں غاصب فقط نصف ہی قیمت لے جائیگی جو دوسرے مقتول کے وارثوں کو دی جائیگی اور آقا پوری قیمت کا تاوان پہلے مقتول کے وارثوں کو بھرے گا۔ اس حکم میں غلام مثل مدبر کے ہے کہ غلام کی صورت میں آقا یہ غلام ہی مقتول کے وارثوں کے حلے کرنا پڑتا ہے اور مدبر کی صورت میں سبکی قیمت دی جاتی ہے۔ اگر ایک مدبر نے اپنے غاصب کے ہاں کوئی خون کر دیا پھر غاصب نے وہ مدبر کے آقا کو دیدیا اور دیگر پھر غصب کر لیا اور اُسے دوبارہ اُس کے ہاں اور خون کر دیا تو اس صورت میں آقا کے ذمہ یہ بات لازم ہے کہ اس مدبر کی قیمت ان دونوں مقتولوں کے وارثوں کو دیدے اور دینے کے بعد اس مدبر کی پوری قیمت غاصب لے اور اس قیمت میں سے بھی اسی قیمت پہلے مقتول کے وارثوں کو دے دیکونکہ وہ مستحق کل قیمت کے تھے اور پہنچی ہوئی اسی ہی بنتی اور بعد اُس کے یہ ادھی بھی دی ہوئی اُسی غاصب سے وصول کرے کیونکہ مدبر نے دونوں خون اُسی کے ہاں کئے تھے اس لیے دونوں کا خمیازہ اُسی اکیلے کو بھگتنا پڑے گا اگر کسی نے ایک آزاد لڑکا غاصب کر لیا جو اُس کے ہاں آکے ناگہاں یا بخار سے مر گیا تو غاصب پر اس کا ضمان نہ آئیگا کیونکہ ضمان تو مال کا آیا کرتا ہے اور آزاد مال نہیں ہوتا۔ دوسرے یہ کہ اس کے مرتبے میں غاصب کی کوئی خطا نہیں ہے اور اگر اس لڑکے پر سبکی کر گئی یا سانپ نے ڈس لیا اور مر گیا تو اُس کی خون بہا غاصب کے کنبے قبیلہ کے ذمہ ہوگی۔ جیسا کہ کوئی غلام بطور امانت کے کسی لڑکے کے سپرد کر دیا جائے اور وہ لڑکا کسی صورت سے اس غلام کو مار دے تو اس غلام کی قیمت بھی اس لڑکے کے کنبے قبیلہ ہی کے ذمہ ہوا کرتی ہے اگر کوئی نابالغ لڑکے کے پاس بطور امانت کے کھانا رکھ دے اور وہ لڑکا اُسے کھانی لے تو لڑکے پر ضمان نہیں آتا۔

## کتاب القسامۃ

(خون کے مقدمہ میں محلہ والوں پر قسم ایک بیان)

ت اگر کسی محلہ میں سے کوئی مقتول ملے اور اُس کے قاتل کا پتہ نہ چلے تو محلہ والوں میں سے

یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنے آقا کو دیدیا اور دیگر پھر غصب کر لیا اور اُسے دوبارہ اُس کے ہاں اور خون کر دیا تو اس صورت میں آقا کے ذمہ یہ بات لازم ہے کہ اس مدبر کی قیمت ان دونوں مقتولوں کے وارثوں کو دیدے اور دینے کے بعد اس مدبر کی پوری قیمت غاصب لے اور اس قیمت میں سے بھی اسی قیمت پہلے مقتول کے وارثوں کو دے دیکونکہ وہ مستحق کل قیمت کے تھے اور پہنچی ہوئی اسی ہی بنتی اور بعد اُس کے یہ ادھی بھی دی ہوئی اُسی غاصب سے وصول کرے کیونکہ مدبر نے دونوں خون اُسی کے ہاں کئے تھے اس لیے دونوں کا خمیازہ اُسی اکیلے کو بھگتنا پڑے گا اگر کسی نے ایک آزاد لڑکا غاصب کر لیا جو اُس کے ہاں آکے ناگہاں یا بخار سے مر گیا تو غاصب پر اس کا ضمان نہ آئیگا کیونکہ ضمان تو مال کا آیا کرتا ہے اور آزاد مال نہیں ہوتا۔ دوسرے یہ کہ اس کے مرتبے میں غاصب کی کوئی خطا نہیں ہے اور اگر اس لڑکے پر سبکی کر گئی یا سانپ نے ڈس لیا اور مر گیا تو اُس کی خون بہا غاصب کے کنبے قبیلہ کے ذمہ ہوگی۔ جیسا کہ کوئی غلام بطور امانت کے کسی لڑکے کے سپرد کر دیا جائے اور وہ لڑکا کسی صورت سے اس غلام کو مار دے تو اس غلام کی قیمت بھی اس لڑکے کے کنبے قبیلہ ہی کے ذمہ ہوا کرتی ہے اگر کوئی نابالغ لڑکے کے پاس بطور امانت کے کھانا رکھ دے اور وہ لڑکا اُسے کھانی لے تو لڑکے پر ضمان نہیں آتا۔



اگر ان میں سے کوئی بٹوں بیان کر سکے کہ یہ خون تو دشمنانِ زہید ہی نے کیا ہے تو اس وعوے پر اسکو بٹوں  
مستم دیا جیسا کہ خدا کی قسم یہ خون میں نے نہیں کیا اور نہ مجھے اسکے قاتل کی خبر ہے۔ سو اے زید کے اگر کسی  
مجاہد پر قیامت آئیے بعد اس محلہ والے یوں گواہی دیں کہ یہ خون تو دوسرے محلہ والے نے کیا ہے  
یا اپنے میں سے ایک خاص شخص کا نام لینے لگیں تو انکی یہ گواہی اور بیان قابلِ سماعت نہوگا۔  
دیکھو کہ یہ ہو سکتا ہے کہ انھوں نے دوسرے کا نام اپنی جان بچانے اور اپنے ذمہ سے الزام رفع  
کرنے کے لئے لیا ہو۔

# کتاب المعاملات

(دخونہاؤں کے ادا کرنیوں کا بیان)

ت مناقل متعلقہ کی جمع ہے اور متعلقہ خونہا کہتے ہیں جو خونہا محض خون کر دینے پر آئے وہ قاتل کے عاقلہ کے ذمہ ہوتی ہے ف محض خون کر دینے کی قید سے وہ خونہا نکل گئی جو صلح کر کے باعث دینی آئی ہو یا شبہ دینی پڑی ہو مثلاً باپ نے اپنے بیٹے کو قصداً مار دیا ہو تو ان دونوں صورتوں میں خونہا خاص قاتل ہی کے مال میں سے دیکھ جاتی ہے کنبہ والوں سے نہیں لیجاتی ت اگر قاتل کسی دفتر میں ملازم ہے تو اس کے عاقلہ اسی دفتر کے ملازمین ہونگے ان سب دفتریوں کی تنخواہوں میں سے یہ خونہا تین سال میں (قسط وار) وصول کر لیجائے اور کئی تنخواہ تین برس سے زیادہ میں یا کم میں وصول ہوں تو اسی وقت حجر کر لیجائے (یعنی تین برس سے کم میں وصول ہوں تو اس وقت وصول کر لو ورنہ بعد میں جب وصول ہوں جب ہی حجر کرنا) اور اگر قاتل دفتر والوں میں سے نہیں ہے تو اس کے عاقلہ اس کے خاندان کے لوگ ہیں (یعنی برادری میں جو اس کے قریبی رشتہ دار ہوں) ان سے خونہا تین برس میں قسط وار وصول کیجائے (یعنی ہر سال میں فی کس ایک دم یا ایک دم اور تہائی دم لیا جائے اس حساب سے تین سال میں ہر آدمی سے چار دم سے زیادہ نہیں لئے جائینگے) (بلکہ یا تو تین ہی دم وصول ہونگے اور یا زیادہ سے زیادہ چار ہونگے) اگر اس قبیلے سے آدمی اتنے نہ ہوں کہ ان میں ساری خونہا کاروبار سے حساب سے وصول ہو سکے (بلکہ آدمی کم ہونے کے باعث روپیہ باقی رہ جاتا ہے) تو ان میں عصبیات کی ترتیب سے ان ہی کا قریبی رشتہ دار قبیلے اور ملائے جائینگے اور قاتل بھی ساقط

الحکم جبرئیل بنی مکیہ علیہ السلام کہ میں نے تم کو ان لوگوں سے جو تم پر ایمان لائے اور تم پر ایمان لائے

ہوگا۔ یعنی جو وہاں کے اصلی زمیندار ہونگے اُنہی نے بیجا نیکی نہ کہ اُن لوگوں سے کہ جو رعیت کے طور پر یہاں رہتے ہوں یا جنہوں نے یہ گھاؤں اب خرید لیا ہو مترجم **ت** اور اگر اُن جاگیرداروں میں سے کوئی نہ رہا ہو تو اب خریدنے والوں پر قسم آئیگی۔ اگر کوئی مقتول کسی مشترک حویلی میں سے ملے اور اُسکے شرکار برابر کے حصہ دار نہ ہوں (بلکہ کسی کا آدھا ہو کسی کا تہائی یا چوتھائی) تو خونبھا اور قسامتہ انکی گنتی نہ ہوگی (اور انکے حصوں کا کچھ لحاظ نہیں کیا جائیگا) اگر کسی نے ایک مکان بیچ کر دیا تھا اور خریدنے والے نے بھی اس پر قبضہ نہیں کیا تھا کہ وہاں سے ایک لاش مل گئی تو اُسکی خونبھا (وغیرہ) بیعنامہ کرنے والے کے کہنے کے ذمہ ہوگی۔ اور اگر مکان وغیرہ کی بیع اختیار کے ساتھ ہوئی تھی دلیلی بائع مشتری میں سے کسی نے واپس کر دینے کا اختیار لے لیا اور اس اختیار ہی کی مدت میں وہاں سے لاش مل گئی، تو یہ مکان وغیرہ جسکے قبضہ میں ہوگا اُسکی خونبھا اُسی کے کہنے کے ذمہ ہوگی مگر ہاں قابض کے کتبہ والے ابھی خونبھا ادا نہ کریں جبکہ اس بات کے گواہ نہ گذر جائیں کہ یہ مکان اسی کا ہے جس کے قبضہ میں ہے۔ اگر کشتی میں سے کوئی لاش ملے تو اُسکی خونبھا وغیرہ جو اس میں سوار ہوں یا ملحق وغیرہ ان سب ہی کے ذمہ ہوگی اور اگر غلہ کی مسجد میں سے ملے تو اُس محلہ والوں کے ذمہ ہوگی۔ اور اگر جامع مسجد میں سے یا شوارعام میں سے ملے تو اس صورت میں قسامت نہ ہوگی۔ ہاں بیت المال سے اسکی خونبھا بیجا نیکی اگر جنگل میں سے یا دریا کے بیچ میں سے کوئی لاش ملے تو اُسکی کچھ باز پرس نہ کی جائیگی اور اگر دریا کے کنارے پر لٹکی ہوئی ملے تو جو گھاؤں اس طرف سے زیادہ قریب ہوگا وہیں کے باشندوں سے باز پرس ہوگی۔ اگر کوئی مقتول محلہ میں سے ملا تھا اور اس مقتول کے وارث نے اس محلہ والوں کے سوا اور کسی پر خون کا دعویٰ کر دیا تو ان محلہ والوں کے ذمہ سے قسامت جاتی رہیگی اور اگر محلہ والوں ہی میں سے کسی ایک شخص پر دعویٰ کیا ہو تو اب انکے ذمہ سے قسامت نہیں جائیگی اگر ایک توہمیں تلواروں سے ٹھٹھ بھیر ہوئی اور بعد میں ایک مقتول کو چھوڑ کے سب چلے گئے۔ تو جس محلہ میں یہ تکرار ہوئی ہو اُس مقتول کی قسامت اور خونبھا وہیں والوں پر ہوگی ہاں اگر مقتول کا وارث اُن ہی لوگوں پر دعویٰ کرے کہ جو تلواریں لیکر چڑھے تھے یا اُن میں سے ایک خاص آدمی پر دعویٰ کرے تو اب محلہ والوں پر قسامت نہیں آئیگی۔ جن محلہ والوں سے قسم لی جا رہی ہے

منقر کرے اسے وصی کہتے ہیں موصی کو اپنے تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کرنی درست نہیں ہے یعنی مثلاً تین سو روپیہ میں سے ایک سو روپیہ یا اس سے کم کسی کو بیٹے کی وصیت کرے تو یہ درست ہے اور اس تہائی سے زیادہ کی وصیت درست نہیں ہے اور نہ اپنے قاتل کے لئے درست ہے اور نہ اپنے کسی خاص وارث کے لئے دگر ان تینوں صورتوں میں ناجائز ہونا اس شرط پر ہے کہ اگر اور ورثہ اس وصیت کو ناجائز نہ رکھتے ہوں اور اگر سب خوشی سے اسکی تعمیل کی اجازت دیدیں تو پھر منع نہیں ہے اگر کوئی مسلمان کسی ذمی کے لئے وصیت کرے یا ذمی کسی مسلمان کے لئے وصیت کرے تو یہ دونوں وصیتیں درست ہیں۔ اور موصی نہ کی طرف سے وصیت کو قبول کرنا اعتبار موصی کے مرنے کے بعد ہوتا ہے اور اسکی زندگی میں قبول کرنا یا نہ کرنا دونوں بیکار ہیں دیہانتک کہ اگر اسکی زندگی میں یوں کہہ دیا تھا کہ اسکی وصیت کا یہ روپیہ لینا میں منظور نہیں ہوں اور اسے مرنے کے بعد کہہ دیا کہ میں لیتا ہوں تو اسکا یہ قبول کرنا درست ہو گا۔ اور روپیہ اسکو لے لیا اور مستحب یہ ہے کہ آدمی تہائی مال سے کم ہی کی وصیت کرے اور جب وصیت کی چیز کو موصی نے قبول کر لے تو وہ چیز اسکی ملکیت ہو جاتی ہے برابر ہے کہ اسے قبضہ میں آئی ہو یا نہ آئی ہو ہاں اگر موصی یعنی وصیت کرنے والے کے مرنے ہی پر موصی نے بھی مرنا ہے اور اس قبول کرے تک یہی مہلت نہ ملے تو ایسی صورت میں اسے قبول کئے بغیر ہی وہ چیز اسکی ملک ہو جاتی ہے۔ اگر کسی کے ذمے اتنا قرض ہو کہ جتنے مال اسے پاس ہو وہ سب قرضہ ہی میں چلا جاوے گا تو ایسے قرضہ دار کی وصیت درست نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی لڑکا نابالغ یا مکاتب کچھ وصیت کرنے لگے تو بھی درست نہیں ہے اور حل کے لئے وصیت کرنی درست ہے مثلاً کوئی یوں کہے کہ اس عورت کے پیٹ میں جو بچہ ہے اسکو میرے روپیہ میں سے اثنا دینا اور کسی کے حق میں حل کی وصیت کرنی بھی درست ہے (مثلاً کوئی یوں کہے کہ میری لونڈی کے پیٹ سے جو بچہ پیدا ہو وہ فلاں شخص کو دیدینا تو یہ بھی جائز ہے) بشرطیکہ وصیت کے وقت سے لیکر چھ مہینے سے کم میں اس لونڈی کے بچہ ہو جائے (اور اگر چھ مہینے میں یا زیادہ میں ہو گا تو وصیت بیکار ہوگی۔ کیونکہ وصیت کی وقت حل ہونیکا یقین نہ رہے گا اور حل کی واسطے کوئی چیز سبہ کرنی درست نہیں ہے کیونکہ سبہ میں جسکے لئے سبہ کیا جائے ہسکا

کے ایک آدمی جیسا شمار کیا جائیگا یعنی جیسے عاقلہ میں فیکس تین دم یا چار دم وصول ہوا کرتے ہیں اسی طرح اس قاتل سے بھی وہی تین یا چار دم وصول کئے جائینگے اس سے زیادہ کچھ نہیں لیا جائیگا اور آزاد کردہ غلام کے عاقلہ اسکے آزاد کرنے والے کی برادری کے لوگ ہونگے اور مولیٰ مولات کا عاقلہ ایک تو وہی شخص ہے کہ جسکے ہاتھ پر اسنے عقد مولات کی ہے اور اسکے علاوہ اس شخص کی برادری کے لوگ ہونگے۔ **ف** مولیٰ مولات کی تفصیل پیچھے مذکور ہو چکی ہے یعنی اُسے کہتے ہیں کہ ایک پر دیسی کسی شہر وغیرہ میں آکر رہنے لگے اور وہاں کے کسی باشندہ کے ہاتھ میں ہاتھ دیکر یہ معاہدہ کر لے کہ میں تیرے نفع و نقصان کا شریک ہوں اور تو میرے نفع و نقصان کا شریک ہو یعنی اگر مجھ سے کوئی خطا قصور سرزد ہو کر کہیں جراثیم وغیرہ دینا آجائے تو وہ بھی تمہیں دینا ہوگا اور اگر میں مر جاؤں تو جو کچھ میرے پاس ہے اسکے بھی مالک تم ہی ہوگے۔ دونوں طرف سے جب یہ معاہدہ طے ہو جائے تو اس کا نام عقد مولات ہوتا ہے اور غلام کے خون وغیرہ کرے گا تاوان دینی خونہا وغیرہ عاقلہ کے ذمے نہیں ہوتی اور نہ اس خون کی کہ جو کسی نے قصداً کیا ہو بلکہ ایسی صورت میں قاتل سے قصاص لیا جاتا ہے اور جو روپیہ بدعا علیہ کو صلح ہونے پر دینا پڑے یا بدعا علیہ کے اقرار کر لینے کے باعث دینا آئے تو یہ بھی عاقلہ کے ذمے نہیں ہوتا بلکہ یہ روپیہ بدعا علیہ ہی کے ذمے ہوتا ہے یاں اگر بدعا علیہ کے اقرار کرنے پر عاقلہ بھی اسکی تصدیق کر لیں تو اب عاقلہ کو دینا ہوگا۔ اگر کوئی آزاد آدمی خطا کسی غلام کا کچھ نقصان کرے تو اسکا تاوان جب قدر بھی ہو آزاد کے عاقلہ کو بھرتا پڑیگا۔ **ف** اس مسئلہ سے یہ صاف معلوم ہو گیا کہ خطا جو بھی تاوان دینا آئیگا وہ مجرم کے عاقلہ کو بھرتا پڑیگا برابر ہو کہ بدعی غلام ہو یا آزاد آدمی ہو اس سے کچھ تاوان میں فرق نہیں آتا۔

## کتاب الوصایا

(وصیتوں کا بیان)

**م** وصیت اسے کہتے ہیں کہ آدمی مرنے سے پہلے یوں کہے کہ میرے مرنے کے بعد بد چیز فلاں شخص کو لپٹائے اور وصیت کرنا مستحب ہے **ف** جاننا چاہیے کہ جو شخص وصیت کرے اسکو موصیٰ یعنی وصیت کرنا والا کہتے ہیں اور جسکے لئے وصیت کرے اسکو موصیٰ اور جسکو اس وصیت کی تعمیل کے لئے

مثلاً موصی کے دو غلام تھے ایک گیارہ سو روپیہ کی قیمت کا اور دوسرا چھ سو کی قیمت کا موصی نے مرتے وقت یہ وصیت کی کہ میرا گیارہ سو والا غلام تو سو میں زید کو دے دینا اور چھ سو والا سو میں عمرو کو دینا اور ان غلاموں کے سوا اور کچھ مال اس کے پاس نہیں ہے اور ورثہ اس وصیت کو منظور نہیں کرتے تو چونکہ اس وصیت میں زید کے لیے ایک ہزار کی رعایت ہوئی ہے تو گویا اس ہزار کی موصی نے اس کے لیے وصیت کی ہے علیٰ ہذا القیاس عمرو کے لیے چونکہ پانسو کی رعایت ہوئی ہے تو گویا اس کے لیے بھی انکی وصیت کی ہے۔ پس اگر اسکو ورثہ منظور کر لیتے تو کچھ جھگڑا ہی نہ تھا لیکن اب بھی ان دونوں کی یہ محابات برابر جاری ہوگی۔ زید کو جو ایک ہزار کی محابات ہوئی تھی تو اسکو ایک ہزار دیئے جائینگے اور عمرو کے لیے پانسو کی محابات ہوئی تھی اسے پانسو ملیں گے۔ پس اگر یہ مثل اور وصیتوں کے ہوتی تو زید کو پانسو چھتیس اور ایک درم کی دو تہائی سے زیادہ نہ ملتا۔ مگر محابات کی وجہ سے یہاں وہ وصیت کا قاعدہ جاری نہ ہوگا۔ اور سعایہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے دو غلاموں کو آزاد کرنے کی وصیت کی جن میں ایک ہزار کا تھا اور دوسرا دو ہزار کا اور ان کے سوا اور اس کے پاس مال بھی نہیں ہے پس اگر ورثہ اسکو منظور کر لیں تو یہ دونوں آزاد ہو جائینگے اور اگر وہ منظور نہ کریں تو ایک تہائی سے آزاد ہونگے۔ اور مال کی تہائی ایک ہزار روپیہ ہو تو جس کی قیمت ایک ہزار تھی اسکا تہائی حصہ تو مفت آزاد ہو جائیگا جو تین سو تینتیس اور ایک روپیہ کا ایک تہائی حصہ ہوتا ہے اور باقی اپنی دو تہائی قیمت اسے کما کر دینی پڑیگی۔ اور جسکی قیمت دو ہزار ہے وہ اس سے دو گنا کما کر دیگا یعنی چھ سو چھیا سٹھ روپے اور ایک روپیہ کی دو تہائی اور ایک تہائی حصہ اسکی قیمت کا بھی مفت آزاد ہو جائیگا۔ اور دوسرا ہر مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک آدمی کے لئے ہزار کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے دو ہزار کی اور ان کے سوا اور کچھ مال اس کے پاس نہیں ہے اور ورثہ نے یہ وصیت منظور نہیں کی تو بے سایہ مال کا ایک تہائی حصہ یعنی ایک ہزار ان دونوں میں تین حصہ ہو کر بٹ جائیگا۔ جسے ایک ہزار کی وصیت تھی اسے ہزار کی تہائی یعنی تین سو تینتیس اور ایک روپیہ کی تہائی ملے گی اور جس کے لئے دو ہزار کی وصیت تھی اسے اسکا دو گنا یعنی ہزار اگر کسی نے یہ وصیت کی فلاں شخص کو میرے بیٹے کا حصہ دیدینا تو یہ وصیت باطل ہے (کیونکہ

قبضہ ہونا شرط ہے اور حمل قبضہ نہیں کر سکتا اگر کسی نے اپنی لونڈی کی کسی کے لئے وصیت کی اور اس کے حمل کو استنفا کر لیا مثلاً یوں کہا کہ میری یہ لونڈی فلاں شخص کو دینا مگر اس کے پیٹ میں جو بچہ ہے یہ نہ دینا تو یہ وصیت اور استنفا دونوں درست ہو یعنی اس موصی کہ وہ یہ لونڈی ہی بیگی اور اس کا بچہ نہیں بیگا اور وصیت کر نیوالے کو اپنی وصیت سے پھرنا جائز ہے خواہ زبانی کہہ کر پھر جائے کہ میں نے جو وصیت کی تھی وہ میں واپس لیتا ہوں یا کوئی فعل ایسا کرے کہ جو وصیت سے پھرے کی دلیل ہو مثلاً جس چیز کی وصیت کی ہو وہ کسی کے ہاتھ بیع کر دے یا ہبہ کرے یا کپڑے کی وصیت کی پھر اسے ہونٹ لے یا بکری کی وصیت کر کے پھر اسے بیچ کر لے اور فقط وصیت کا انکار کر دینے سے پھرنا ثابت نہیں ہونی چاہیے

## باب الوصیۃ ثلث المال ونحوہ

(تہائی مال وغیرہ کی وصیت کرنے کا بیان)

ت اگر کسی نے ایک تہائی مال کی ایک شخص کے لئے وصیت کی تھی اور دوسری تہائی کی دوسرے شخص کے لئے اور وارث اس دو تہائی مال کی وصیت پر رضامند نہیں تو ایک ہی تہائی مال ان دونوں کو برابر تقسیم کر دینگے اور اگر ایک کے لئے ایک تہائی کی وصیت کر کے دوسرے کے لئے ایک چھٹے حصہ کی کر دی اس صورت میں دونوں وصیتیں نصف مال کی ہوں اور نہ نصف دینے پر بھی رضامند نہ ہوں تو اب ایک تہائی مال ان دونوں میں تقسیم کر دینگے کہ اس تہائی میں سے دو حصے پہلے شخص کے اور ایک حصہ دوسرے کا وغرض کہ اس تہائی کے پھر تین حصہ کر لئے جائینگے اور اگر اول ایک شخص کے لئے اپنے سارے مال کی وصیت کر دی پھر دوسرے کے لئے تہائی مال کی اور ورثہ نے اس وصیت کو منظور کیا تو دام صاحب کے نزدیک اس کا تہائی مال ان دونوں کو نصفاً نصف دیا جائیگا۔ موصی کہ کا حق تہائی سے زیادہ نہ ٹھہرایا جائے سوائے تین صورتوں محابات، شعیابہ اور تراہم مرسلہ کے و محابات کے معنی بیع میں رعایت کر دینے کے ہیں مثلاً سوا سو کی قیمت کی چیز کوئی سو روپے میں دے وصیت میں محابات کی یہ صورت ہوگی کہ

اگر کسی نے ایک شخص کے لئے وصیت کی اور دوسرے شخص کے لئے وصیت کی اور وارث اس دو وصیت پر رضامند نہیں تو ایک ہی وصیت نافذ ہوگی اور اگر ایک شخص کے لئے وصیت کی اور دوسرے شخص کے لئے وصیت کی اور وارث اس دو وصیت پر رضامند نہیں تو ایک ہی وصیت نافذ ہوگی

تو اس کے مرنے کے وقت جو چیز اس کی ملکیت ہوگی اس کی ایک تہائی موصیٰ لے کر لے لے گی۔ اگر کسی نے اپنے تہائی مال کی وصیت اپنی ام ولدوں اور فقروں اور مسکینوں کے لئے کی اور ام ولد میں تین ہیں۔ تو اس موصیٰ کے تہائی مال کے پانچ حصہ کر لیں گے ان میں سے تین حصے تینوں ام ولدوں کے اور ایک حصہ فقروں کا اور ایک حصہ مسکینوں کا۔ اگر کسی نے یوں وصیت کی کہ میرے مال میں سے ایک تہائی زید اور مسکینوں کو دینا تو تہائی میں سے نصف زید کو دینگے اور نصف مسکینوں کو۔ اگر ایک شخص نے ایک آدمی کے لئے سو روپیہ کی وصیت کر کے دوسرے کے لئے سو روپیہ کی وصیت کر لی اور پھر تیسرے کے لئے یوں کہدیا کہ میں نے تجھے ان دونوں کے شریک کر دیا ہے تو اس تیسرے کو ان دونوں کے سو سو میں سے ایک تہائی ملیگی۔ اور اگر ایک شخص نے کے لئے چار سو کی وصیت کی۔ اور دوسرے کے لئے دو سو کی اور بعد میں تیسرے سے کہدیا کہ میں نے تجھے ان دونوں کے شریک کر دیا ہے تو یہ تیسرا ان دونوں سے نصف نصف بٹوالیگا (یعنی دو سو پہلے سے لے لیگا اور سو دوسرے سے) اگر کسی نے مرتے وقت یہ کہا کہ میرے ذمے قرض سچا اور قرض کی مقدار بیان نہ کی اور وارثوں نے اس کے کہنے کو مان لیا تو اب قرض خواہ سے بیان کرائیگے اور اس کا دعویٰ تہائی ترکہ تک منظور کیا جائیگا۔ (اور تہائی سے زیادہ میں دعویٰ منظور نہیں کیا جائیگا) اگر کسی نے اپنے ذمے قرض ہونے کا اقرار کرنے اور وارث کی تصدیق کی لینے کے بعد بہت سی وصیتیں کیں تو اب اس موصیٰ کے مال میں سے ایک تہائی مال وصیت والوں کے لئے اور دو تہائی وارثوں کے لئے الگ الگ کر لیا جائیگا اور پھر دونوں فریق سے یہ کہدیا جائیگا کہ قرضہ کے مدعی کا تم جہد روپے میں چاہو اعتبار کر لو یعنی اس کے کہنے کو مان لو تو ہر فریق جس جس مقدار کو تسلیم کریگی وہی مقدار اس فریق کے حصے میں سے لے کر مدعی کو دے دیجئے) اور اس کے بعد ایک تہائی میں سے جو کچھ بچے گا وہ وصیت والوں کا ہوگا (وہ بانٹ لیگے) اور دو تہائی میں سے جو بچے گا وہ وارث بانٹ لیگے اگر کسی نے ایک اجنبی شخص اور ایک اپنے وارث کے لئے وصیت کی تو اس وصیت میں سے نصف اس اجنبی کو ملے گا اور وارث کے حق میں وصیت باطل اور بیکار ہوگی کیونکہ وارث کے لئے وصیت درست نہیں ہو کر کرتی ان کے حقوق کا نام ابھی سے مقرر ہو چکے ہیں، اگر کسی نے مختلف قسم کے تین بھانوں کی تین آدمیوں کے لئے وصیت کی اور ان میں سے ایک بھان جانا رہا اور یہ معلوم نہ ہوا کہ کونسا وارث کے حصہ کا گیا ہے اور اس موصیٰ کا وارث

[illegible]

بیٹے کا حصہ اور کسی کو نہیں پہنچ سکتا مگر یہ جب ہی کہ جب اسکے بیٹا مراد اور اگر بیٹا نہ ہوگا تو یہ صحیح ہوگی  
 اور اگر کوئی یوں وصیت کرے کہ فلاں شخص کو میرے بیٹے کے حصہ کی برابر ویدینا تو یہ وصیت صحیح  
 ہے۔ اب اگر اُس کے دو بیٹے ہوں تو اس موصی لے کہ ایک تہائی مال بیٹا کا اور دو تہائی اُن دونوں  
 کے اور اگر یوں وصیت کرے کہ میرے مال کا ایک سپہام یا ایک جز فلاں شخص کو ویدینا تو اسکا  
 بیان کرنا ورنہ کے اختیار میں ہے کہ وہ جو کچھ چاہیں ویدیں اگر کسی نے وصیت میں یہ کہا کہ میرے  
 مال کا ایک چٹھا حصہ فلاں کا ہے پھر کہا کہ اُس کے لئے میرے مال کا تہائی حصہ ہو تو اس موصی لے  
 کہ تہائی حصہ بیٹا کا۔ اور اگر ایک چٹھے حصہ کی دو دفعہ وصیت کی مثلاً یوں کہ کہا کہ میرے مال کا ایک  
 چٹھا حصہ فلاں کا ہے پھر کہا کہ میرے مال کا چٹھا حصہ فلاں کا ہے تو اس موصی لے کہ ایک ہی چٹھا  
 حصہ بیٹا کا۔ اگر کسی نے یوں وصیت کی کہ میرے روپوں میں سے ایک تہائی فلاں کو ویدینا یا بکریوں  
 میں سے ایک تہائی فلاں کو ویدینا اور اتفاقاً اسکی وصیت کے بعد دو تہائی روپیہ یا دو تہائی بکریاں  
 تلف ہو گئیں تو جو روپیہ باقی ہے یا جو بکریاں باقی ہیں۔ یہ حق اُس موصی لے ہی کا ہے۔ اگر کسی نے  
 غلاموں یا کپڑوں یا مکانوں کی نسبت یہ وصیت کی تھی کہ انکا ایک ایک تہائی فلاں کو ویدینا اور اسکی  
 وصیت کے بعد وہ تہائی غلام یا دو تہائی کپڑے یا دو تہائی مکان (قدرت الہی سے) تلف ہو گئے تو اب  
 اس موصی لے کہ اس باقی کی تہائی بیٹے (یعنی روپوں کی طرح باقی سب ہی نہیں بیٹا) اگر کسی نے ایک ہزار  
 کی وصیت کی اور اسکا روپیہ کچھ اُس کے پاس ہے اور کچھ اُدھار میں پڑا ہے پس اگر اُس کے پاس کا  
 روپیہ تین ہزار یا اس سے زیادہ ہو تو اسی میں سے موصی لے کہ ایک ہزار ویکڑا لگ کر دینے اور اگر اُس کے  
 پاس تین ہزار سے کم ہے تو اس میں سے ایک تہائی ویدیں گے اور جب کچھ قرضہ وصول ہو کر بچا  
 اسکی ایک تہائی یہ لینا رہیگا یہاں تک کہ اسکے ہزار روپیہ پورے ہو جائیں۔ اگر کسی نے اپنے تہائی  
 مال کی وصیت زید اور عمرو دونوں کے لئے کی اور عمرو وصیت سے پہلے ہی مر چکا ہے تو یہ ساری  
 تہائی زید کی ہے۔ اور اگر یوں وصیت کی کہ میرے تہائی مال میں زید اور عمرو دونوں برابر کے  
 شریک ہیں اور عمر مر چکا ہے تو اب زید کو اُس تہائی کا نصف بیٹا کا۔ اگر کسی نے اپنے مرنے سے  
 کئی دن پہلے اپنے تہائی مال کی وصیت کی اور وصیت کے وقت اُس کے پاس ایک بیٹہ بھی نہیں

بہارِ نبوی و احوال



دونوں کی قیمت لے کے تہائی مال کی قیمت سے زیادہ ہو تو اول یہ موصی لہ اس لونڈی کو لے لے اور اسکو تہائی ترکہ پہنچے میں حسب قدر کمی رہے وہ اس لڑکے کی قیمت سے پوری کیجا ئیگی۔ اگر کسی نے اپنی بیماری میں اپنے کا فر بیٹے کے لئے یا ایسے بیٹے کے لئے جو دوسرے کا غلام تھا کچھ وصیت کی اور پھر وصیت ملنے سے پہلے وہ کا فر بیٹا مسلمان ہو گیا یا جو غلام تھا وہ آزاد ہو گیا تو دونوں صورتوں میں یہ وصیت باطل ہے جیسا کہ اس کا بہہ کرنا اور اقرار کرنا باطل ہوتا ہے یعنی جیسا کہ اگر کوئی بیماری میں اپنے کا فر بیٹے یا غلام بیٹے کے لئے کسی قدر روپیہ وغیرہ کا اقرار کر لے یا بہہ کر دے اور پھر یہ کا فر بیٹا مسلمان ہو جائے یا غلام آزاد ہو جائے تو یہ اقرار اور بہہ بھی باطل ہو جاتے ہیں۔ اور اپنا بیج یا فالج کا مارا ہو یا لنگیا باسل کی بیماری والا اگر مدت سے اس تکلیف میں مبتلا ہو اور ان مہن سے اسکے مرنے کی امید نہ ہو اور ایسی حالت میں یہ کچھ کچھ بہہ کر دیں تو انکا بہہ کرنا سارے مال سے معتبر ہوگا اور اگر ادنیٰ حالت قابل اطمینان نہیں تھی بلکہ ان ہی امراض سے اسکے مرجا چکا کھٹکا لگا ہوا تھا تو اس وقت انکا بہہ کرنا صرف تہائی مال سے معتبر ہوگا دینی وصیت کی طرح فقط ایک تہائی ترکہ میں جاری ہوگا

## باب العتق فی المرض

(در مرض موت میں آزاد کرنے کا بیان)

ت کسی کا اپنے غلام کو مرض موت میں آزاد کر دینا یا اپنے مال کو کم قیمت پر فروخت کرنا یا بہہ کر دینا وصیت کے حکم میں ہے یعنی وصیت کی طرح یہ تینوں امر تہائی مال میں سے منٹائے جائینگے۔ اور اگر ایسے شخص کے مرنے کے بعد اسکے ورثہ اسکے غلام کی آزادی کو منظور کر لیں تو اب اس غلام کو کچھ لکھا کر ان ورثہ کے حوالہ نہیں کرنا پڑیگا۔ اگر کسی کے دو غلام تھے اُسے اول ایک کو کم قیمت پر بیچا اور پھر دوسرے کو آزاد کر دیا بعد میں مر گیا اور ان دو غلاموں کے سوا اور اس کا مال کچھ نہیں ہے تو برنسبت آزادی کے یہ کم قیمت پر بیچنا ٹھیک ہو یعنی یہ غلام تو بیع ہو کر مشتری ہی کا ہے ہاں دوسرے غلام کو جو آزاد کیا گیا تھا اپنی قیمت کا روپیہ لکھا کر ورثہ کو دینا چاہیے اور اگر پہلے ایک کو آزاد کیا اور پھر دوسرے کو کم قیمت پر بیچ دیا تو اب یہ بیع و آزادی دونوں برابر ہیں اسکی صورت یہ ہے

لے یعنی اگر بیماروں کی وصیت کی طرح تہائی مال میں سے منٹائے جائینگے اور اس وجہ سے بیماروں کی وصیت میں سے منٹائے جائینگے

ان تینوں میں سے ہر ایک سے کہتا ہے کہ میں تیرے ہی حصہ کا گیا ہے یعنی وہ کسی کو دینے کی ہاں نہیں کرتا تو یہ وصیت ہی باطل ہوگی۔ ہاں اگر وارث باقی کے دونوں تھانوں کو ان تینوں کے حوالے کرے (اور یوں کہہ دے کہ انکو تم آپس میں تقسیم کر لو تو اب دان میں تقسیم کی یہ صورت ہوگی کہ بڑھیا والے کو بڑھیا کی دو تہائی ملیں گی اور گھٹیا کی وصیت والے کو گھٹیا کی دو تہائی اور میانہ قسم کی وصیت والے کو دونوں میں سے ہر ایک کی ایک ایک تہائی ملے گی۔ اگر کسی نے ایک مشترک مکان میں سے کسی کے لئے ایک کوٹھری کی وصیت کی اور موصی کے مرنے کے بعد یہ مکان تقسیم ہوا۔ اور وہ کوٹھری موصی ہی کے حصہ میں آئی تو اب یہ موصی لہ کی ہے اور اگر موصی کے حصہ میں نہ آئی۔ دیکھ کہ کسی اور شریک کے حصہ میں لگ گئی تو اس کوٹھری کی زمین جس قدر بھی ہے اتنی ہی زمین اُس مکان میں سے اُس موصی لہ کو دی جائیگی اور اس حکم میں اقرار مثل وصیت کے ہے یعنی اگر کسی نے اپنے مشترک مکان میں سے ایک کوٹھری کی بابت کسی کے لئے اقرار کر لیا اور اقرار کے بعد وہ مکان تقسیم ہوا اب اگر یہ کوٹھری اس مقرر کے حصہ میں آگئی تو بلاشبہ اُس مقرر کو ملے گی اور اگر کسی اور کے حصہ میں لگ گئی تو اس مقرر کو اُس کوٹھری کے برابر اس مکان میں سے زمین ملیگی اور یہی وصیت میں ہوتا تھا من العین (یعنی اسے اگر کسی نے دوسرے شخص کے مال میں سے ایک ہزار روپیہ معین کی وصیت کسی کے لئے کر دی اور اس موصی کے مرنے کے بعد اس مال کا مال لے لے اس وصیت کو منظور کر کے روپیہ موصی لہ کو دیدیا تو یہ جائز ہے۔ اور اس مال کو منظور کر لینے کے بعد نہ دینے کا اختیار رہتا ہے یعنی اگر منظور کر لینے کے بعد بھی یہ نہ دے تو حاکم اس سے زبردستی نہیں لاسکتا بلکہ دینا نہ دینا بھی اُسکی مرضی پر موقوف ہے اگر کسی کے دو بیٹے باپ کا ترکہ تقسیم کر لیں اور بعد میں ایک بیٹا اپنے حصہ میں سے تہائی مال بابت باپ کی وصیت کا اقرار کر لے تو یہ اقرار درست ہے۔ اگر کسی نے اپنی نوٹ پی ویسے کی وصیت کی اور اس موصی کے مرنے کے بعد اس نوٹ پی کے کچھ پڑا ہو گیا اور یہ دونوں ماں بیٹے اُس موصی کے مال کی ایک تہائی میں سے دونوں بکھل سکتے ہیں یعنی اُسے بہت کچھ مال چھوڑا ہے کہ ان دونوں کی قیمت ملکر بھی اُسکے مال کے ایک تہائی حصہ کو بھی نہیں پہنچ سکتے تو اس صورت میں یہ دونوں ماں بیٹے اُس موصی لہ کو ملیں گے اور اگر ان

لے یعنی ہر ایک سے کہتا ہے کہ میں تیرے ہی حصہ کا گیا ہے یعنی وہ کسی کو دینے کی ہاں نہیں کرتا تو یہ وصیت ہی باطل ہوگی۔ ہاں اگر وارث باقی کے دونوں تھانوں کو ان تینوں کے حوالے کرے (اور یوں کہہ دے کہ انکو تم آپس میں تقسیم کر لو تو اب دان میں تقسیم کی یہ صورت ہوگی کہ بڑھیا والے کو بڑھیا کی دو تہائی ملیں گی اور گھٹیا کی وصیت والے کو گھٹیا کی دو تہائی اور میانہ قسم کی وصیت والے کو دونوں میں سے ہر ایک کی ایک ایک تہائی ملے گی۔ اگر کسی نے ایک مشترک مکان میں سے کسی کے لئے ایک کوٹھری کی وصیت کی اور موصی کے مرنے کے بعد یہ مکان تقسیم ہوا۔ اور وہ کوٹھری موصی ہی کے حصہ میں آئی تو اب یہ موصی لہ کی ہے اور اگر موصی کے حصہ میں نہ آئی۔ دیکھ کہ کسی اور شریک کے حصہ میں لگ گئی تو اس کوٹھری کی زمین جس قدر بھی ہے اتنی ہی زمین اُس مکان میں سے اُس موصی لہ کو دی جائیگی اور اس حکم میں اقرار مثل وصیت کے ہے یعنی اگر کسی نے اپنے مشترک مکان میں سے ایک کوٹھری کی بابت کسی کے لئے اقرار کر لیا اور اقرار کے بعد وہ مکان تقسیم ہوا اب اگر یہ کوٹھری اس مقرر کے حصہ میں آگئی تو بلاشبہ اُس مقرر کو ملے گی اور اگر کسی اور کے حصہ میں لگ گئی تو اس مقرر کو اُس کوٹھری کے برابر اس مکان میں سے زمین ملیگی اور یہی وصیت میں ہوتا تھا من العین (یعنی اسے اگر کسی نے دوسرے شخص کے مال میں سے ایک ہزار روپیہ معین کی وصیت کسی کے لئے کر دی اور اس موصی کے مرنے کے بعد اس مال کا مال لے لے اس وصیت کو منظور کر کے روپیہ موصی لہ کو دیدیا تو یہ جائز ہے۔ اور اس مال کو منظور کر لینے کے بعد نہ دینے کا اختیار رہتا ہے یعنی اگر منظور کر لینے کے بعد بھی یہ نہ دے تو حاکم اس سے زبردستی نہیں لاسکتا بلکہ دینا نہ دینا بھی اُسکی مرضی پر موقوف ہے اگر کسی کے دو بیٹے باپ کا ترکہ تقسیم کر لیں اور بعد میں ایک بیٹا اپنے حصہ میں سے تہائی مال بابت باپ کی وصیت کا اقرار کر لے تو یہ اقرار درست ہے۔ اگر کسی نے اپنی نوٹ پی ویسے کی وصیت کی اور اس موصی کے مرنے کے بعد اس نوٹ پی کے کچھ پڑا ہو گیا اور یہ دونوں ماں بیٹے اُس موصی کے مال کی ایک تہائی میں سے دونوں بکھل سکتے ہیں یعنی اُسے بہت کچھ مال چھوڑا ہے کہ ان دونوں کی قیمت ملکر بھی اُسکے مال کے ایک تہائی حصہ کو بھی نہیں پہنچ سکتے تو اس صورت میں یہ دونوں ماں بیٹے اُس موصی لہ کو ملیں گے اور اگر ان



کہ ایک شخص کے دو غلام تھے ایک زید دوسرا عمرو۔ زید نے ایک ہزار کی قیمت کا تھا اور عمرو دو ہزار کا اس شخص نے مرتے وقت پہلے زید کو آزاد کر دیا اور بعد میں عمرو کو ایک ہزار میں فروخت کر دیا۔ اور ان دو غلاموں کے سوا اور اسکے پاس مال نہیں ہے اور ورنہ اسے فروخت کرنے اور آزاد کرنے کو منظور نہیں کرتے تو اس صورت میں یہ فروخت اور آزاد کرنا دونوں برابر ہیں۔ برابر ہونے کا یہ مطلب ہے کہ جو غلام آزاد کیا گیا ہے وہ اپنی نصف قیمت لے کر آقا کے وارثوں کو دے اور باقی نصف قیمت مفت آزاد ہے اور اسی طرح دو ہزار کا غلام جسے ہزار میں لیا تھا وہ بھی اسکو وٹہ ہزار میں لکھے یعنی ہزار کے سوا پاسنوا اور آقا کے وارثوں کو دے دلا مسکین و مترجم ت اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ میرے ان سو روپے کا ایک غلام خرید کر میری طرف سے آزاد کر دینا دیکھو وہ مر گیا اور ان روپوں میں سے ایک روپیہ جاتا رہا تو اب یہ وصیت جاری نہ ہوگی۔ بخلاف اس کے کہ ان ہی سو روپوں میں سے ایک روپیہ جاتا رہا تو اب یہ وصیت کرے اور پھر ان میں سے ایک آدھ روپیہ جاتا رہا تو وصیت میں کچھ نقصان نہ آئیگا بلکہ حج کی وصیت ان ہی باقی روپوں سے پوری کی جائیگی۔ اگر کسی نے اپنے غلام کو آزاد کرنے کی وصیت کی اور پھر آپ مر گیا بعد میں غلام نے کچھ ایسا نقصان کیا کہ اس نقصان ہی کے عوض میں وارثوں نے وہ غلام انکو دیدیا جسکا نقصان کیا تھا تو ایسی صورت میں وصیت باطل ہو جائیگی اور اگر اس نقصان کا عوض وارثوں نے اپنے پاس سے روپیہ دیکر بھر دیا ہو تو وصیت باطل نہیں ہونیکی دیہ غلام آزاد ہو جائیگا اگر کسی نے اپنا تہائی مال زید کو (مثلاً) دینے کی وصیت کی اور ایک غلام (اور کچھ مال اور وارث) چھوڑا بعد میں زید (موصی) نے یہ دعویٰ کیا کہ اس غلام کو تو وہ اپنی تندرستی کی حالت میں آزاد کر چکا ہے تو اس صورت میں وارث (سے قسم لیں اس) کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور اس غلام میں سے زید کو کچھ نہیں ملے گا ہاں اگر نذک کی تہائی غلام کی قیمت سے کم زیادہ ہو یا یہ موصی لہ اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کرے دیہی گواہوں سے یہ ثابت کرے کہ موصی اپنی تندرستی میں اس غلام کو آزاد کر چکا ہے تو اب اسکو نذک کی پوری تہائی ملیگی اگر کسی نے ایک میت پر اپنا قرض ہونے کا اور اس میت کے غلام نے اپنے آزاد ہونیکا دعویٰ کیا دیہی غلام نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے آقا میت نے اپنی تندرستی میں مجھے آزاد کر دیا تھا اور وارثوں نے ان دونوں کی تصدیق کر لی (اور اس غلام کے

باغ کے پھلوں کی (کسی کے لئے) وصیت کر کے مر گیا اور باغ میں اس وقت پھل لگا ہوا ہو تو موصی لہ کو یہی پھل ملیگا (جواب لگا ہوا ہے) اور اگر موصی نے وصیت میں ہمیشہ کا لفظ بھی کہا تھا تو اس صورت میں یہ پھل اور جو اسکے بعد آئے سب موصی لہ کا ہو گا۔ جیسا کہ باغ کی آمدنی کی وصیت کروینے کی صورت ہو کہ اس میں بھی جو اس وقت آمدنی موجود ہو اور جو آئندہ ہو سب موصی لہ ہی کو ملا کرتی ہے اگر کسی نے اپنی بکری بھٹیروں کی اُون کی یا اُنکے بچوں کی یا دو دھکی وصیت کی تو ان چیزوں میں سے موصی کے مرنے کے وقت جو بقدر ہوگی وہی موصی لہ کو بلجائیگی اور نہیں ملے گی، لفظ ہمیشہ کہا ہوا یا نہ کہا ہو ۛ

## باب وصیتہ الذمی

(ذمی کے وصیت کرنے کا بیان)

اگر کسی ذمی نے اپنی صحت میں اپنا مکان گر یا یا یہودیوں کا مندر کر دیا تھا۔ پھر مر گیا تو یہ مکان میراث ہوا اسکے وارثوں کو بلجائیگا اور اگر اسے دگر جا وغیرہ کر دینے کی کسی خاص قوم کے لئے وصیت کر گیا ہے تو یہ اُسکے تنائی مال میں سے جاری ہوگی۔ اور اگر کوئی ذمی اپنے مکان کو غیر معتین قوم کے لئے عبادت خانہ بنانے کی وصیت کرے تو یہ درست ہو جیسا کہ اگر کوئی کافر حربی۔ مستامن اپنے سارے مال کی کسی مسلمان یا ذمی کے لئے وصیت کرے تو بھی درست ہے ۛ

## باب الوسی

(وصی کرنے کا بیان)

وصی اُس شخص کو کہتے ہیں کہ جسے کوئی اپنے مرنے کے بعد کے لئے اپنا کارندہ مقرر کرے کہ وہ اُسکے مال کو وارثوں میں تقسیم کرے اور جسکے ذمے میت کا روپیہ ہو اُسکو وصول کرے اور جو باتیں اسکو میت کہہ مرے اُنکی تعمیل کرے (مترجم عفی عنہ) اگر کسی نے ایک شخص کو اپنا وصی بٹیرایا اور اُس وصی نے اُسکے سامنے وصی ہو نیکی منظور کر لیا اور پھر اُسکے سامنے ہی اُس

وصیت کی توسیع اول وصیت کے مستحق وہ ہونگے جو اس موصی کے سب سے زیادہ قریب کے رشتہ دار ہوں) اگر تہ ہوں تو جن کا وجہ قریب ہونے میں انکے بعد ہو اگر وہ بھی نہ ہوں تو جو قریب ہونے میں انکے بعد ہوں اور اسی ترتیب سے) اور اس موصی کے) ماں باپ اور اولاد اور وارث اس وصیت میں داخل نہیں ہونگے (کیونکہ وارثوں کے لئے وصیت نہیں ہو کرتی) اور یہ وصیت دو کے لئے یا دو سے زیادہ کے لئے ہوگی (کیونکہ موصی نے جمع کے الفاظ بولے ہیں جو ایک پر نہیں بولے جایا کرتے) پس اگر اس وصیت کرنے والے کے (مثلاً) دو چچا اور دو ماموں ہوں تو مذکورہ وصیت دونوں چچوں کے لئے ہوگی (کیونکہ رشتہ داری میں چچوں کا حق ماموں سے مقدم ہوتا ہے۔ لہذا وہ زیادہ قریبی رشتہ دار قرار پا کر وصیت کے مستحق وہی ہونگے) اور اگر اس موصی کے ایک چچا اور دو ماموں ہیں تو نصف وصیت چچا کے لئے ہوگی اور نصف دونوں ماموں کے لئے اور اگر ایک چچا اور ایک چھوٹھی ہے تو یہ وصیت کے مال کو آدھوں آدھ بانٹ لیں گے۔ اگر کسی نے یوں وصیت کی کہ میرے مال میں سے فلا نے کی اولاد کو اتنا دنیا تو اس صورت میں اس فلا نے کے لئے اور لڑکی دونوں کو برابر دیا جائیگا۔ اور لڑکیوں وصیت کی کہ میرے مال میں سے فلاں شخص کے وارثوں کو اتنا دنیا تو اس فلا نے کے وارثوں میں مرد کو دوہرا حصہ ملیگا اور عورت کو اکہرا (کیونکہ وارثوں کو حصہ یوں ہی دیا کرتا ہے)۔

## باب الوصیۃ بالخدمۃ والسکنی والتمۃ

(غلام کی خدمت اور مکان کی سکونت اور (درختوں کے بیج کی وصیت کرنا بیان)

ت اگر کوئی کچھ معین دنوں کے لئے یا ہمیشہ کے لئے اپنے غلام کی خدمت کی یا اپنے مکان میں رہنے کی کسی کے لئے وصیت کرے تو یہ درست ہو پس اگر وہ غلام تنہائی ترکہ سے کم قیمت کا ہے تو موصی کو وہ دیا جائیگا تاکہ اس کی خدمت کرے اور اگر تنہائی ترکہ سے زیادہ قیمت کا ہو تو یہ غلام دونوں وارثوں کی خدمت کیا کرے اور ایک روز موصی لڑکی اور اس موصی لڑکے کے مرحلے پر یہ غلام موصی کے وارثوں کی ہی ہو جائیگا اور اگر موصی لڑکی ہی میں مرحلے تو وصیت باطل ہو جائیگی۔ اگر کوئی اپنے

یہ وصی موصی لہ کا حصہ تقسیم نہیں کر سکتا، پس اگر اسے موصی لہ کی عدم موجودگی میں ورثہ سے مال تقسیم کر کے موصی لہ کا حصہ خود لے لیا اور وہ اُسکے پاس سے تلف ہو گیا تو یہ موصی لہ باقی مال میں سے تہائی اور لیلے۔ اگر کسی نے اپنی طرف سے حج کرانے کی کسی کو وصیت کی تھی اور اس وصی نے وارثوں میں مال تقسیم کر دیا اور حج کرانے کا خرچ اپنے پاس رکھا پھر حج کا روپیہ اُسکے پاس سے جاتا رہا یا اس وصی نے اُس شخص کو دیدیا تھا جو دوصی / میت کی طرف سے حج کرنا اور اُسکے پاس سے وہ روپیہ جاتا رہا تو ان دونوں صورتوں میں باقی ترکہ کی تہائی میں سے موصی کی طرف سے حج کرانے اگر موصی لہ موجود نہ ہو اور قاضی (ورثہ سے) مال تقسیم کرانے اور موصی لہ کا حصہ لے کر اپنے پاس رکھ لے تو یہ درست ہے علیٰ ہذا القیاس اگر قرض خواہ موجود نہ ہوں اور وصی (موصی کے) ترکہ میں سے ایک غلام لیکر ان قرض خواہوں کا روپیہ ادا کرنے کے لیے فروخت کرے تو اس کا فروخت کرنا درست ہے اگر موصی نے اپنے غلام کو بیع کر دیئے اور اُسکی قیمت خیرات کر دیئے کے لئے کسی کو وصی کیا تھا اور وصی نے وصیت کے مطابق غلام کو بیع کیا اُسکی قیمت کا روپیہ اُسکے پاس سے جاتا رہا اور یہ روپیہ جاتے رہنے کے بعد وہ غلام کسی اور کا نکلا (جیسے گواہوں وغیرہ سے ثبوت پہنچا کر مشتری سے غلام لے بھی لیا، تو اب اس وصی کو مشتری سے لی ہوئی قیمت اپنے پاس سے واپس پڑیگی یاں ویسے کے بعد پھر موصی کے ترکہ میں سے لے لے اور اگر موصی کا ایک نابالغ لڑکا ہو اور اُس لڑکے کے حصہ کا غلام یہ وصی بیچ لے اور اُسکی قیمت کا روپیہ وصی کے پاس سے جاتا رہے اور اب وہ غلام کسی اور کا نکلتے (جو ثبوت پہنچا کر غلام کو لے بھی لے) تو اب جو وصی کو مشتری کی قیمت واپس کرنی پڑیگی تو یہ قیمت واپس کرے کو یہ لڑکے ہی کے مال میں سے لے لے اپنے پاس سے نہ کرے کیونکہ اسنے لڑکے ہی کے فائدے کے لئے بیچا تھا وہی اس کا نقصان بھر گیا، پھر یہ لڑکا وہی دام وارثوں سے لے لے (یعنی جو اسکے حصے میں سے لیکر موصی نے مشتری کو دیئے ہیں کیونکہ اسکے حصہ میں اتنی کمی آگئی ہے) اگر اس لڑکے کا مال کسی کے ذمہ ہو اور قرضدار کسی پر جو ا لے کرے۔ (یعنی دوسرے کو تھلائے کہ تم اس سے لے لینا اور وہ ویسے والا بھی منظور کرتا ہے) تو لڑکے سے حق میں اگر اس حوالہ کے قبول کرنے میں کچھ بہتری ہو تو وصی کو اس کا قبول کر لینا درست ہے اگر کوئی وصی اس لڑکے کے مال سے خرید و فروخت کرے تو اُسنے نقصان تک کہ جتنا ایسی چیزوں کے

انکار بھی کر دیا تو یہ وصی بنانا واپس ہو جائیگا یعنی یہ اس انکار سے اُس کا وصی ہونا نہیں رہنے کا۔ اور اگر اُس کے مرنے کے بعد انکار کیا ہے تو اب وصی ہونا واپس ہو گا۔ اور وصی اگر موصی کے ترکہ کو فروخت کرے تو یہ فروخت کر دینا وصی ہونے کو منظور کر لینے جیسا ہے (یعنی اس پر منظور کر لینے کا حکم ہو جائیگا۔ اگرچہ زبان سے منظور نہ کرے) اگر موصی کے مرنے کے بعد وصی یہ کہے کہ مجھے وصی ہونا منظور نہیں ہے اور یہ کہہ کر منظور کر لے تو اُسکی منظوری درست ہو یعنی وہ وصی ہو جائیگا بشرطیکہ جب اُس نے یہ کہا تھا کہ مجھے وصی ہونا منظور نہیں ہے اس کہنے کے باعث قاضی نے اُسکو وصی ہونے سے برطرف نہ کر دیا ہو اگر برطرف کر دیا ہو گا تو اُس وقت اس کے قبول کرنے سے کچھ نہیں ہوئیگا اگر کوئی شخص دوسرے کے غلام کو یا کافر کو یا فاسق کو اپنا وصی ٹھہرا کے مر جائے تو قاضی کو چاہیے کہ اس کے بدلے میں دوسرا وصی مقرر کرے ہاں اگر کوئی اپنے ہی غلام کو وصی کر دے اور اُس کے وارث ابھی نابالغ ہوں تو یہ وصی کرنا درست ہو اور اگر ورنہ بالغ ہوں تو اُس وقت غلام کو وصی کرنا درست نہیں ہے۔ اگر کوئی وصی وصیت کے کاموں کو انجام دینے سے عاجز ہو جائے تو قاضی اُس کے ساتھ ایک اور آدمی کرے تاکہ یہ دونوں ملکر وصیت کی تکمیل کریں اگر کسی کے دو وصی ہوں تو ان میں سے ایک کا بدو و دوسرے کے ہوئے کام کرنا باطل ہے یاں موصی کے مرنے پر اُسکی تجہیز و تکفین کا بند و بست کرنا کفن خریدنا اُس کے ننھے ننھے بچوں کے لیے اُنکی ضروریات کی چیزیں خرید کر لا دینا۔ اور اگر اُنکو کوئی ہتھیار دے اُسکو لے لینا اور عین انت کو اُس کے مالک کے حوالے کر دینا۔ موصی کا قرضہ ادا کر دینا۔ خاص وصیت کا ادا کر دینا معین غلام کو آزاد کر دینا اپنے موصی میت کے حقوق کی جوابدہی کرنا کہ ان امور کو اگر وہ وصیوں میں سے ایک بلا دوسرے کے ہوئے کر لیا تو یہ درست ہونگے اور وصی کا وصی دونوں ترکوں کا وصی ہوتا ہے **ف** یعنی اگر کسی نے ایک شخص کو وصی کیا تھا اور اس وصی نے اپنے مرتے وقت اور کسی وصی کو دیا تو یہ اخیر کا وصی ان دونوں کے ترکوں کا وصی ہو گا (حاشیہ اصل از عینی) **ف** اگر وصی نے وارثوں کی عدم موجودگی میں اُنکی طرف سے نائب ہو کر موصی لہ سے مال بانٹ لیا تو اس کا بانٹ لینا درست ہے اور اس کا عکس درست نہیں ہے (یعنی اگر موصی لہ موجود نہ ہو اور ورنہ موجود ہوں تو ورنہ



دزید اور عمرو کا ایک ہزار روپیہ میت کے ذمہ ہو تو یہ دونوں گواہیاں مقبول ہوں گی اور اگر ان میں سے ہر فریق کی گواہی دوسرے کے حق میں ایک ہزار کی وصیت کی ہو تو وہ مقبول نہیں ہونے کی۔  
**ف** مثلاً زید و عمرو یہ گواہی دیں کہ بکر اور خالد کے لئے میت نے ایک ہزار کی وصیت کی ہے اور پھر بکر اور خالد یہ گواہی دیں کہ میت نے زید اور عمرو کے لئے بھی ایک ہزار کی وصیت کی تھی تو یہ دونوں گواہیاں لغو ہوں گی کیونکہ اس میں شرکت ثابت اور قہت ہے (مفتح)

## کتاب الخنثی

(خنثی کا بیان)

**ف** خُنْثٰی مُعْلٰی کے وزن پر ف کے پیش سے تخت سے مشتق ہے جسکے معنی نرمی اور بکھر کے ہیں اور یہ نام اس شخص کا اسی لئے رکھا گیا ہے کہ وہ اپنے بدن کو عورتوں کی طرح نرم و زراکت کی صورت پر رکھتا ہے اور شرع میں خنثی اُسکو کہتے ہیں جو آگے مؤلف بیان فرماتے ہیں (حاشیہ اصل) **ت** (شرع میں) خُنْثٰی اُسکو کہتے ہیں کہ جسکے ذکر اور فرج دونوں ہوں پس اگر وہ ذکر سے پیشاب کرے تو لڑکا ہے اور اگر فرج سے کرے تو لڑکی ہے اور اگر کسی کو دونوں مقام سے پیشاب آتا ہے تو جس مقام سے اول آتا ہو گا اُسی کے حکم میں ہوگا مثلاً اگر ذکر سے اول نکلتا ہے تو وہ لڑکے کے حکم میں ہے اور اگر فرج سے پہلے نکلتا ہے تو لڑکی کے حکم میں ہے (اور اگر دونوں مقاموں سے برابر ایک دفعہ ہی نکلتا ہے تو وہ خنثی مشکل ہے کہ نہ ایسے ہر مرد کا حکم لگا سکے ہیں اور نہ عورت کا اور اس بارے میں زیادہ پیشاب آنے کا کچھ لحاظ نہیں ہو سکتا یعنی اگر ایک مقام سے پیشاب کم نکلے اور دوسرے سے زیادہ نکلے تو اس کمی زیادتی سے لڑکے ہونے یا لڑکی ہونے کا ثبوت نہیں ہونے کا اور یہ علامتیں بالغ ہونے سے پہلے کی ہیں پس اگر ایسی خنثی کے بالغ ہونے پر ڈاڑھی نکل آئی یا اسے کسی عورت سے صحبت کرنی تو وہ مرد ہے۔ اور اگر اُسکی چھاتیاں بھریاں یا چھاتیوں میں دودھ اُتر آیا یا اسے حیض آئے لگایا حل رہ گیا۔ یا اب اسکی پیشاب گاہ ایسی ہو گئی ہے کہ مرد اس سے صحبت کر سکتا ہے تو وہ عورت ہے اور اگر ان میں سے کوئی علامت ظاہر نہ ہوئی نہ مرد کی علامتوں میں سے کوئی علامت اور نہ عورت کی علامتوں میں سے کوئی

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

خریدے میں ناجروں کو ہو جایا کرنا ہو اسکی خرید و فروخت جائز نہ ہے (اور اگر اس سے زیادہ نقصان ہو گا تو اس صورت میں اسکی خرید و فروخت درست نہیں ہونے کی) اگر بالغ وارث کی عدم موجودگی میں اسکی کوئی چیز وصی بیٹھ لے تو یہ درست ہے سوائے زمین اور مکانوں کے درکار کا بیع کرنا درست نہیں ہونے کا) اور وصی اپنے موصی کے بچوں کے مال میں دلپے فائدے کے لیے تجارت نہ کرے (کیونکہ اسکی طرف فقط حفاظت کی غرض سے سونپا گیا ہے نہ کہ تجارت کے لیے) ایک لڑکے کے مال میں تصرف کرنے کا استحقاق اس لڑکے کے باپ کے وصی کو بہ نسبت اس لڑکے کے دادا کے زیادہ ہوتا ہے (یعنی باپ کے وصی کے موجود ہوتے ہوئے دادا کو اپنے پوتے کے مال میں تصرف کرنے کا استحقاق کم ہوتا ہے) اور اگر باپ نے کسی کو وصی نہ بنایا ہو تو پھر دادا بمنزلہ باپ کے ہو جاتا ہے (یعنی جو اختیارات باپ کے لیے ہوتے ہیں باپ کے نہونے پر وہی اختیارات دادا کے لیے ثابت ہو جاتے ہیں)۔

## فصل فی الشہادۃ

(وصیوں کی گواہی دینے کا بیان)

ف اگر دو وصی یہ گواہی دیں کہ میت نے (ایک تیسرے شخص مثلاً) زید کو بھی ہمارے ساتھ وصی کیا تھا تو یہ گواہی لغو ہوگی ہاں اگر زید بھی اپنے وصی ہو نیکا دعویٰ کرے (اور پھر یہ دونوں گواہی دیں تو بیشک اس کا وصی ہونا ثابت ہو جائیگا) اور یہی حکم (میت کے) دو بیٹوں کا ہے (یعنی یہ کہ اگر میت کے دو بیٹے یہ گواہی دیں کہ ہمارے باپ نے زید کو اپنا وصی کیا تھا اور زید وصی ہونے سے منکر ہو تو اسکی گواہی لغو ہوگی ہاں اگر زید اپنے وصی ہونے کا دعویٰ کرے اور پھر یہ دونوں بیٹے گواہی دیں تو اسکی گواہی مستوع ہو کر اس کا وصی ہونا ثابت ہو جائیگا۔) (یعنی) میت اور اسی طرح اگر دو وصی کسی مال کی بابت یہ گواہی دیں کہ یہ ہمارے موصی کے صغیر سن وارث کا ہے یا یہ وصیت کا مال اس کے بالغ وارث کا ہے تو ان دونوں صورتوں میں بھی گواہی لغو ہوگی۔ اگر دو دعویٰ (مثلاً زید و عمرو) یہ گواہی دیں کہ (مثلاً) بکر اور خالد دو آدمیوں کا ایک ہزار پونہ میت کے ذمہ قرض ہے اور وہ دونوں یعنی بکر اور خالد یہ گواہی دیں کہ ان پہلے دونوں گواہوں۔

ایسی تری سے یہ پاک کپڑا ناپاک نہیں ہونیکا۔ اگر بکری کی سری خون میں لٹھری ہوئی آگ میں  
 رکھ دی جس سے کچھ کھال جکھر خون اس پر سے جانا رہا اور پھر (بلا دھوئے) اسکو شوربے وار پکا لیا  
 تو اس کا کھانا درست ہو اور نجاست دور کر لئے ہیں، جلا دینا مثل پانی سے دھو ڈالنے کے ہے۔ اگر  
 بادشاہ زمین کا محصول زمیندار کو معاف کرے (اور نہ لیا کرے) تو یہ درست ہو اور اگر عسری زمین کا  
 عسکر کسی زمیندار کو معاف کرے تو یہ معافی درست نہ ہوگی۔ **ف** اسکی وجہ یہ ہے کہ زمین کا محصول  
 تو بادشاہ ہی کا حق ہوتا ہے لہذا بادشاہ کا اسکو معاف کر دینا اور نہ لینا درست ہو بخلاف عسکر کے کہ  
 وہ حق فقرا اور مساکین کا ہے اسکی معافی کا بادشاہ کو اختیار نہیں ہو۔ **کذا فی الفیض مختصرات** اگر  
 بادشاہ اپنی محلو کو اور مقبوضہ زمینیں کسی قوم کو دیدے کہ وہ محصول دیتی رہی تو یہ درست ہو۔ اگر  
 رمضان شریف کی قضا کا روزہ رکھا اور یہ نیت تھی کہ فلان خاص روزے کی قضا ہے تو اس کا یہ  
 روزہ قضا میں محسوب ہو جائیگا۔ اور اگر ایک روزہ قضا رکھنے میں دو رمضانوں کے دو قضا روزے رکھنے  
 کی نیت کی تو یہ نیت بھی درست ہو مگر روزہ ایک ہی رمضان کے ایک روزے میں محسوب ہو گا جیسا  
 قضا نماز پڑھنے میں رک کسی کے دو تے کئی نمازیں تھیں اُسے ایک نماز قضا پڑھی، اگرچہ یہ نیت نہ کی  
 کہ شروع نماز کی قضا ہے یا پچھلی نماز کی قضا ہو تو یہ نماز بھی درست ہو جاتی ہو اگر کسی (روزے دار نے  
 دوسرے کا تنوک نکل لیا تو جس کا تنوک نکلا ہے اگر وہ اسکا محبوب (اور معشوق) ہو تو اس تنوک کے  
 روزے کا کفارہ دینا پڑیگا۔ اور اگر وہ محبوب نہیں تھا تو کفارہ نہیں آئیگا (فقط قضا آئیگی) اگر دمک جاتے  
 ہوئے رستہ میں، بعض حاجی جان سے مارے جائیں تو یہ دس سال حج کو جانے کے بارے میں دو گون  
 کے لئے عذر ہے (کیونکہ رستہ میں امن نہ رہا حج کو جانے کی شرطوں میں سے ہو) اگر کسی نے ایک  
 غیر عورت سے یوں کہا کہ تو زن من شدی۔ یعنی تو میری بیوی ہوئی اُسے جواب دیا شتم ہوئی  
 تو اس سے کھاج نہیں ہو جائیگا۔ اگر کسی نے ایک عورت سے یوں کہا کہ خوشین رازن من گردانی  
 یعنی تو نے اپنے آپ کو میری بیوی کر دیا اُسے جواب دیا گردانیم یعنی کرو یا اور اس پر اس  
 مرد نے کہا کہ پذیرفتم میں نے قبول کیا تو اس سے کھاج ہو جائیگا۔ اگر ایک نے دوسرے سے کہا کہ  
 دختر خویش را بہر من ارزانی داشتی۔ یعنی تم نے اپنی بیٹی میرے بیٹے کو دی اُسے جواب دیا داشتتم۔

بعض فقہاء کا یہ اور وجہ ہے کہ اگرچہ یہ نیت نہ کی ہو مگر اگرچہ یہ نیت نہ کی ہو مگر اگرچہ یہ نیت نہ کی ہو



سے یہ غلام ازادی نہیں دے سکے۔ اگر کسی نے کہا کہ میری قیمت یہ ہے کہ اگر اس کو نکالتا تو یہ کہنا اللہ تعالیٰ کی قسم کہ اپنے لئے اقرار کرے گی تو اس کا کہنا  
 بجا و طلاق کی قسم یہ ہے کہ اگر اس کو نکالتا تو یہ کہنا کہ اگر اس نے بعد میں وہ کام کر لیا تو اس کی بیوی پر طلاق پڑ جائیگی۔ اگرچہ یہ  
 یہ کہنے لگے کہ میں نے تو یہ چھوٹ کہا تھا تو اس کہنے کا کچھ اعتبار نہیں ہو سکتا۔ اگر کسی نے یوں  
 کہا کہ مجھے گھر کی قسم ہے میں یہ کام کروں گا تو یہ طلاق کی قسم کا اقرار ہے۔ اگر شہتری نے بائع سے  
 کہا کہ قیمت ہٹا دے بائع نے جواب دیا کہ ہٹاتا ہوں تو دونوں کے اس کہنے سے بیع فسخ ہو گئی۔ اگر  
 کسی نے یوں کہا کہ میں بخارا میں یا دہلی میں (جب تک ہوں) اگر فلانا کام کروں تو میری بیوی پر طلاق  
 ہے پھر یہ بخارا سے (یا دہلی سے) چلا گیا اور دوبارہ اگر اُس کام کو کیا تو اس کی بیوی پر طلاق نہیں پڑے گی۔  
 اگر کسی نے ایک گدھی بچی (جس کے ساتھ اُس کا بچہ بھی تھا) کو اسکا بچہ بیچ میں نہیں آئیگا۔ متنازع فیہ  
 (میں غالب) کے قبضہ سے نہیں نکالی جاسکتی جب تک کہ معنی اس بات کے (بچہ) گواہ نہ کرے کہ اس نے  
 کہ یہ زمین میری ملک ہے۔ جو زمین ایک قاضی کے زیر حکومت ہو سکی بابت اُس قاضی کا حکم درست  
 نہیں ہے۔ اگر کسی مقدمہ میں گواہوں کے ثبوت ہونے پر قاضی کچھ حکم لگا دے اور پھر یہ کہے کہ میں  
 اپنا حکم واپس لیتا ہوں یا کہے کہ مجھ کو اپنے فیصلہ کے خلاف ثابت ہوا ہے یا یہ کہے کہ میں گواہوں کے  
 دم میں آگیا تھا یا ایسی ہی کوئی بات اور کہے تو اس کے اس کہنے کا کچھ اعتبار نہیں کیا جائیگا اور جو حکم  
 پہلے دیا گیا ہو وہی بحال رہیگا۔ بشرطیکہ دعویٰ حق اور گواہ ٹھیک ٹھیک ہوں۔ اگر کسی نے کچھ لوگوں  
 کو ایک کمرے میں چھپا لیا اور پھر ایک آدمی سے (جو مدعا علیہ تھا) ایک چیز کا سوال کیا کہ میری  
 فلاں چیز تمہارے پاس ہے یا نہیں، اُس نے اسکا اقرار کر لیا اور یہ کمرے میں بند ہوئے لوگ اسکو دیکھ  
 رہے اور اُس کے اقرار وغیرہ کو سن رہے اور یہ اقرار کر کے والا انکو نہیں دیکھتا تھا۔ تو اس اقرار پر ان  
 لوگوں کی گواہی درست ہوگی۔ اور اگر وہ اُس کی باتیں سنتے تھے اور یہ نظر نہیں آتا تھا تو اب بھی گواہی  
 منظور نہیں ہونے کی دیکھو کہ آواز تو ایک دوسرے کی مشابہ ہو جاتی ہے نہ فقط آواز سننے پر  
 گواہی کا اعتبار نہیں ہو سکتا۔ اگر ایک شخص نے ایک زمین بیچ کی اور اسکا ایک رشتہ دار میں (مدعا  
 میں اُس وقت موجود تھا جسکو اس بیع ہونے کی اچھی طرح خبر تھی اب کدیر رشتہ دار اس زمین پر مدعا  
 کرنے لگے کہ یہ میری ہے تو اس کا دعویٰ طوس میں ہوگا۔ اگر ایک عورت نے اپنا مہر اپنے شوہر کو

دی۔ تو اس سے نکاح نہیں ہو جائیگا۔ اگر کسی عورت نے اپنے شوہر کو اپنے پاس آنے سے منع کیا حالانکہ یہ شوہر پہلے سے اسی کے پاس اسی کے مکان میں رہتا تھا تو یہ منع کرنا اس عورت کی نافرمانی میں داخل ہے یعنی اب اس عورت کا نان و نفقہ اس شوہر کے ذمے واجب نہیں رہنے کا۔ کیونکہ نافرمان بیوی کا نان و نفقہ شوہر کے ذمہ نہیں رہا کرتا اور اگر شوہر نے کسی کا مکان غصب کر رکھا اور اس غصب کے مکان میں یہ رہتا تھا اور اس وقت عورت اُس کے پاس آنے سے رُکی تو اب یہ نافرمان شمار نہیں ہو سکی یعنی ایسی عورت کا نان و نفقہ شوہر کے ذمے برابر رہیگا اگر کوئی عورت شوہر سے کہے کہ میں تیری لونڈی کے ساتھ نہیں رہتی اور میں علیحدہ مکان چاہتی ہوں تو عورت کو ایسا کہنا نہیں چاہیے کیونکہ شوہر کو خادم کی ضرورت ہوتی ہے وہ اس کے کہنے سے لونڈی کو الگ نہیں کر سکتا اگر ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مرا طلاق دے۔ یعنی مجھے طلاق دیدے اُسے جواب دہ گھر لیا کہہ کر دہ گھر لیا کہہ کر دہ گھر لیا کہہ کر دہ یعنی وہی ہوئی۔ لیلے یا کی ہوئی۔ لیلے یا دی ہوئی ہو جو یا کی ہوئی ہو جو تو اگر ان چاروں الفاظ سے اُسے طلاق دینے کی نیت کر لی ہے تو طلاق پڑ جائیگی اور اگر نیت نہیں کی یونہی زبان سے نکال دیئے ہیں تو طلاق نہیں ہوئیگی اگر شوہر نے اسے جواب میں دہ است یا کر دہ است یعنی دیدی یا کر دی ہے کہہ دیا ہے تو فوراً طلاق پڑ جائیگی خواہ نیت کی ہو یا نہ کی ہو اور اگر کہہ کر دہ انکار یا کہہ کر دہ انکار یعنی دی ہوئی جان یا کی ہوئی جان تو ان سے طلاق نہیں پڑنے کی گویا طلاق کی نیت بھی کر لے۔ اگر شوہر نے اپنی بیوی کی بابت یوں کہا کہ یہ مجھے قیامت تک یا عمر بھر نہیں چاہیے تو اس کہنے سے بغیر طلاق کی نیت کیئے طلاق نہیں پڑے گی۔ اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تو عورتوں کا جیلہ کر تو یہ کہنا تین طلاق دینے کا اقرار ہے اور اگر یوں کہا کہ تو اپنا جیلہ کر تو یہ تین طلاقیں کا اقرار نہیں ہے۔ اگر کسی عورت نے شوہر سے کہا کہ میں نے تجھے مہر بخشا اب تو مجھے لڑائی جھگڑے سے نجات دے تو اگر اسے جواب میں شوہر نے اُسے طلاق دیدی تو دطلاق پڑے گا مہر ساقط ہو جائیگا ورنہ نہیں ہوئیگا کیونکہ عورت کو یا مہر پر خلع کرنا چاہتی تھی یا مہر کے عوض طلاق یعنی چاہتی تھی۔ جب اُسے طلاق ملی تو اس کا مہر ساقط ہوئیگی بھی کوئی وجہ نہ رہی اگر آقا اپنے غلام سے یوں کہہ دے کہ اے میرے مالک یا اپنی لونڈی سے کہہ دے کہ میں تیرا غلام ہوں تو اس کہنے

میں قبضہ ہونا بھی شرط نہیں ہے۔ اگر ایک شخص نے نابالغ بچے پر ایک مکان کا دعویٰ کیا اور اس بچہ کے باپ نے اسکے مال میں سے کچھ دیکر مدعی سے صلح کر لی۔ تو اگر مدعی نے اپنے دعوے کا ثبوت گواہوں سے دیدیا اور اسکے باپ نے روپیہ بھی مکان کی قیمت کے برابر ہی دیا ہے یا اتنا زیادہ دیا ہے کہ جتنا لوگ قیمتوں میں زیادہ دیدیتے ہوں تو یہ صلح درست ہو جائیگی۔ اور اگر مدعی کے پاس گواہ نہ تھے یا گواہ تھے مگر وہ (گواہی کے قابل) یعنی عادل نہ تھے تو وہ صلح درست نہیں ہونے کی۔ اگر مدعی نے اول یہ بیان کیا کہ میرے پاس گواہ نہیں ہیں پھر گواہ پیش کر دیئے۔ یا درود آدمیوں نے یوں کہہ دیا تھا کہ (ظالم آدمی کے اس دعوے میں) ہماری گواہی نہیں ہے اور پھر گواہی دیدی تو وہ گواہ اور یہ گواہی مقبول ہوگی۔ جس امام دھاکم کو خود بادشاہ نے عہدہ دیا ہو اسکو اختیار ہے کہ شارع عام میں سے کسی شخص کو کوئی قطعہ زمین دیدے بشرطیکہ چلنے والوں کو تکلیف نہ ہو۔ جس شخص پر بادشاہ نے جُرمانہ کر دیا ہو اور یہ عین نہ کیا ہو کہ وہ اپنا مال بچکر ادا کرے (بلکہ اسکے ایک مقدار معین کا مطالبہ ہو) تو جُرمانہ کے سبب سے اسکو اپنا مال بچ کر دینا درست ہے اور اگر بادشاہ نے یہ حکم لگا دیا تھا کہ تو اپنا مال بچ کر جُرمانہ ادا کر تو اس صورت میں اس کا بیچنا درست نہیں ہونے کا کیونکہ یہ زبردستی کا بیچنا ہے اسکی خوشی سے بیچنا نہیں ہے ہاں اگر اب بھی یہ اپنی خوشی سے قیمت لینے تو بیع درست ہو جائیگی۔ اگر کسی نے اپنی بیوی کو مار سے ڈرایا (تاکہ وہ اسے ہر بخشہ دے) چنانچہ ڈر کے مارے بخشہ دیا تو اگر یہ شوہر اسکو مار سکتا تھا تو اس عورت کا بخشنا درست نہیں ہوا اور اگر مار نہیں سکتا تھا محض ڈرا وہی تھا اور پھر عورت نے ہر بخشہ یا تو یہ بخشنا درست ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں زبردستی ثابت نہ ہوئی جو نا درست ہونے کی باعث تھی) اگر شوہر نے بیوی سے زبردستی داسے مجبور کر کے خلع کرایا تو اس خلع سے طلاق پڑ جائیگی اور دہل خلع یعنی وہ مال (جو شوہر کے ذمہ ہے) ساقط نہیں ہونیکا (بلکہ شوہر کو اس عورت کے حوالے کرنا پڑیگا)۔ اگر ایک عورت کے ذمہ کچھ قرض تھا وہ قرض اس عورت نے اپنے ہر کے عوض دینے شوہر کے ذمہ کر دیا پھر ہر شوہر کو بخشہ یا تو اس کا یہ بخشنا درست نہیں ہوئے گا۔

دیکھو کہ اسکے ساتھ دوسرے کا حق متعلق ہو گیا ہے۔ اب عورت کو اس کا اختیار نہیں رہا، اگر کسی نے اپنی ملک میں ایک کنواں یا پلیدی کا کھتہ بنایا تھا۔ اس سے اسکے ہمسایہ کی دیوار کو تری پہنچی

بخشنا یا اور عورت مرگئی اسکے بعد اسکے وارثوں نے شوہر سے مہر کا مطالبہ کیا اور مہر بخشنے کی بات  
انھوں نے یہ کہا کہ اُسے مرض الموت میں بخشنا تھا۔ اور شوہر کہتا ہے صحت کی حالت میں بخشنا تھا۔ تو  
یاورث اپنے دعوے پر گواہ پیش کریں ورنہ شوہر کے قول کا اعتبار کیا جائیگا۔ اگر ایک شخص نے  
دوسرے کے قرض وغیرہ کا اقرار کر لیا پھر کہا میں نے تو یہ جھوٹا اقرار کیا ہے تو اب مقررہ کو (جسے  
لئے اقرار کیا تھا) یوں قسم دیجائیگی کہ اللہ کی قسم یہ مقررہ اپنے اقرار میں جھوٹا نہیں ہے اور نہ میں اپنے  
دعوے میں جھوٹا ہوں اقرار کرنا ملک کے لئے سبب نہیں ہو سکتا یعنی مثلاً اگر زید نے عمر کے  
لئے کچھ روپے کا اقرار کر لیا جو واقعہ میں زید کے ذمے نہ تھا تو یہ اقرار ہی عمر کے لئے اس روپے  
کے مالک ہونے کا سبب نہیں بن گیا بلکہ باعتبار اس عہد کے جو عمر و کے اور خدا کے درمیان میں ہی  
عمر کو اس مال کی ندادست نہیں ہے اگرچہ اُسکے دعویٰ کرنے پر حاکم اُسکو ضرور دلا دیکھا۔ مگر حکم دینی  
ہے امد سے دوسرے عالم میں پھر معاملہ طرنا ہے ہاں اگر زید اپنی خوشی سے دیہے اور یہ از سر نو  
مالک کرنا ہے یہ اس قرار کے سبب سے کرنا نہیں کہا جائیگا۔ (ملا مسکین و مترحم بڑھانوی) ت اگر  
ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ چیز بیچنے کے لئے تجھے وکیل کر دیا ہے وہ خاموش رہا۔  
زماں کا کچھ جواب نہیں دیا تو وکیل ہو جائیگا۔ اگر ایک شخص نے اپنی بیوی کو وکیل کیا کہ تو اپنے  
طلاق دے لے تو اب شوہر اس عورت کو (و کالت سے) معزول نہیں کر سکتا۔ اگر ایک شخص نے  
دوسرے سے کہا کہ میں نے اس کام کے لئے وکیل کر دیا ہے اس شرط پر کہ جب میں تجھے معزول  
کروں تو میرا وکیل ہو تو بعد میں اگر یہ مکمل اسے معزول کرنا چاہے تو دو مرتبہ یوں کہے کہ میں نے تجھے  
معزول کیا پھر اور معزول کیا۔ اور اگر اس موکل نے وکیل کر کے وقفہ یوں کہا یا تھا کہ جتنی دفعہ  
میں تجھے معزول کروں اتنی ہی دفعہ تو میرا وکیل ہے تو ایسے وکیل کو اگر موکل معزول کرنا چاہے  
تو یوں کہے کہ میں نے جو وکالت دشروطاً و معلق کی تھی اُس سے میں نے رجوع کر لیا اور اب جو  
وکالت ہو اُس سے میں نے تجھے معزول کیا۔ اگر کسی کے ذمہ کچھ روپیہ قرض ہو اور اس قرض کے  
عوض قرض ہی دینے پر صلح ہو تو صلح کے اس بدلہ پر یہیں بیٹھے قبضہ ہو جانا اس صلح کے درست  
ہونے کی شرط ہے۔ اور اگر قرض کے بدلے قرض پر صلح ہونے کی صورت نہیں ہے تو اس مجلس

یہ مسئلہ ہے کہ اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ چیز بیچنے کے لئے تجھے وکیل کر دیا ہے وہ خاموش رہا۔ زماں کا کچھ جواب نہیں دیا تو وکیل ہو جائیگا۔ اگر ایک شخص نے اپنی بیوی کو وکیل کیا کہ تو اپنے طلاق دے لے تو اب شوہر اس عورت کو (و کالت سے) معزول نہیں کر سکتا۔ اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے اس کام کے لئے وکیل کر دیا ہے اس شرط پر کہ جب میں تجھے معزول کروں تو میرا وکیل ہو تو بعد میں اگر یہ مکمل اسے معزول کرنا چاہے تو دو مرتبہ یوں کہے کہ میں نے تجھے معزول کیا پھر اور معزول کیا۔ اور اگر اس موکل نے وکیل کر کے وقفہ یوں کہا یا تھا کہ جتنی دفعہ میں تجھے معزول کروں اتنی ہی دفعہ تو میرا وکیل ہے تو ایسے وکیل کو اگر موکل معزول کرنا چاہے تو یوں کہے کہ میں نے جو وکالت دشروطاً و معلق کی تھی اُس سے میں نے رجوع کر لیا اور اب جو وکالت ہو اُس سے میں نے تجھے معزول کیا۔ اگر کسی کے ذمہ کچھ روپیہ قرض ہو اور اس قرض کے عوض قرض ہی دینے پر صلح ہو تو صلح کے اس بدلہ پر یہیں بیٹھے قبضہ ہو جانا اس صلح کے درست ہونے کی شرط ہے۔ اور اگر قرض کے بدلے قرض پر صلح ہونے کی صورت نہیں ہے تو اس مجلس



اور اسکو ختنہ ہونے سے سخت تکلیف اٹھانی پڑی تو اسکی ختنہ بھی نہیں کیجائیں، ختنہ کرانے کے لیے مستحب، وقت ساتواں سال ہے۔ گھوڑ دوڑ کرنی اور اونٹوں کو آپس میں دوڑانا یا پیادہ دوڑنا کہ دیکھیں کون آگے نکلے اور تیر اندازی (یا بند و بی چلائی) سیکھنا دجہاؤ کی غرض سے جائز ہے اور دونوں طرف سے شرط بندی حرام ہے اور ایک طرف سے شرط ہونی درست ہے، حرام نہیں ہے دونوں طرف سے شرط بدلنے کی صورت یہ ہر مثلاً احمد و محمود گھوڑ دوڑ کریں اور یہ شرط ٹھہرائیں اگر احمد کا گھوڑا آگے نکل جائے تو محمود سو روپے دے اور اگر محمود کا نکل جائے تو احمد دو سو روپے دے تو یہ حرام ہے۔ اور ایک طرفہ شرط کی صورت یہ کہ اگر احمد کا گھوڑا آگے نکل جائے تو محمود سو روپے دے اور محمود کا آگے نکل جائے تو احمد کچھ نہیں دیگا۔ یہ درست ہے و حاشیہ عربی کز و مترجم عنہ (مت پیغمبروں اور فرشتوں کے سوا اور لوگوں کے نام پر درود و سلام نہیں بھیجنا چاہیے مثلاً کوئی یوں کہے اللہم صل وسلم علی فلان۔ اس طرح کہنا ناجائز ہے) ہاں پیغمبروں اور فرشتوں کے ساتھ میں تبعیت کے طور پر جائز ہے مثلاً کوئی یوں کہے اللہم صل وسلم علی محمد و علی فلان۔ تو یہ جائز ہے۔ اور صحابہ کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ کہنا اور تابعین اور ان کے بعد سلف صحابین کے ناموں کے بعد رحمہم اللہ کہنا مستحب ہے اور راجح مذہب یہ ہے کہ اس کا عکس بھی درست ہے یعنی صحابہ کے ناموں کے بعد رحمہم اللہ کہنا اور تابعین اور ان کے بعد کے سلف صحابین کے ناموں کے بعد رضی اللہ عنہم کہنا بھی درست ہے و مترجم عنہ (مت کافروں کے تیوہاروں کے نام پر مثلاً نوروز جو بسیا کھ کے پہلے دن کا نام ہے) اور مہرگان (جو کاتک کے پہلے دن کا نام ہے) حیرات کرنی جائز نہیں ہے اور اسی حکم میں دوالی اور ہولی وغیرہ ہیں کیونکہ یہ بھی کافروں کے تیوہار ہیں، گوشتہ دار ٹوپوں کے اوڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے دگوشہ دار سے مراد کلاہ ہے برابر ہے اونی ہو یا سوئی ہو مگر ریشمی یا سونے چاندی کے زیادہ کام کی نہ ہو۔ سیباہ کپڑے پہنا اور عمامہ کا شملہ دونوں مونڈھوں کے درمیان آدمی کرتک نیچا رکھنا مستحب ہے بڑھے آدمی جاہل سے جوان آدمی جاہل (داعل) کو آگے بڑھکر چلنا جائز ہے۔ حافظ قرآن کو چاہیے کہ (رمضان میں سننے کے سوا) ایک قرآن شریف چالیس روز میں ختم کیا کرے ونا کہ پڑھنے میں جلدی اور گڑبڑ نہ ہو) ۴

لئے مستحب  
تو یہ فلاں  
نفس  
درود و سلام  
بجائے  
آن کا  
چھوٹا  
علیہ السلام  
او فلاں  
نفس پر درود  
اور سلام  
بجائے  
ترجمہ

اور ہمسایہ نے اس سے درخواست کی کہ تم یہ کنواں یا کھتہ پاٹ دو مجھے نقصان پہنچنا ہے۔ تو  
 کمزوریں والا پاٹ دینے پر مجبور نہیں کیا جائیگا۔ اگر اس تری سے ہمسایہ کی دیوار گر بھی پڑیگی تو کنوئیں  
 یا کھتے والے کو بدلہ نہیں دینا پڑیگا۔ اگر شوہر نے اپنی بیوی کے مکان میں اس سے اپنے روپیہ  
 سے ایک بیٹیک و غیرہ بنالی تو یہ عمارت اسکی بیوی کی ہوگی اور جو کچھ اس پر خرچ ہوا ہوگا وہ  
 اس عورت کے ذمہ ہوگا اور اگر اُسے بلا اجازت اپنے ہی بیٹے بنائی مٹی تو اب عمارت شوہر ہی  
 کی ہوگی اور اگر بیوی کے لئے ہارون اسکی اجازت کے بنا دی مٹی تو عمارت اس عورت کی ہوگی۔  
 اور جو کچھ اُس پر خرچ ہوا ہوگا وہ سلوک کرنے کے طور پر ہوگا گو یا اتنے روپیے کا اتنے عورت  
 کے ساتھ سلوک کر دیا ہے جو اُسے دینا نہیں پڑیگا کیونکہ یہ فرض نہیں ہے اگر کسی نے اپنے  
 قرضدار کو بچہ دیا تھا ایک اور شخص نے آکر اُسکے ہاتھ سے قرضدار کو چھڑا دیا تو چھڑانے والے  
 کے ذمہ یہ فرض نہیں ہو جائیگا۔ ایک شخص کے پاس دوسرے آدمی کا مال تھا جسکے پاس تھا  
 اُس سے بادشاہ نے کہا کہ یہ تو مجھے دیدے ورنہ میں دیکھے چوری کے جرم میں رکھ کر تیرا ہاتھ  
 کاٹا دوں گا یا تیرے پاس کوڑے لگوا دوں گا۔ اُس نے ڈر کے مارے وہ مال بادشاہ کو دیدیا  
 تو اب اسکو اس مال کا تاوان نہیں دینا پڑیگا کیونکہ اس سے وہ مال مجبور کر کے زبردستی لیا گیا  
 ہے ایک شکاری نے جنگل میں البقم اللہ اکبر کہہ کر گورخرو وغیرہ کا شکار کرنے کی غرض سے دانسی  
 کا ٹوی مٹی اور دوسرے دن آیا تو ایک گورخرو وغیرہ زخمی مرا ہوا وہاں پڑا پایا تو اس کا کھانا  
 درست نہیں ہے۔ بکری وغیرہ حلال جانوروں میں سے ان اعضاء کا کھانا مکروہ تحریمی ہے۔  
 اول پیشاب کا مقام۔ دوسرے کپورے تیسرے غزو چتھے پھکنار پانچویں پٹا۔ چھٹے جاری خون  
 ساتویں آلت ناسل۔ آٹھویں حرام مغز و غائب شخص اور نابالغ لڑکے اور پالے ہوئے لڑکے  
 کے مال کا قاضی کو اتنا اختیار ہے کہ جس کو چاہے قرض کے طور پر دیدے کیونکہ قاضی بلا ہلدی بیگنی  
 لگائے پھر وصول کر سکتا ہے اور وہ کو یہ اختیار نہیں ہے کیونکہ اُنکو بلا خرچ کیے وصول کرنا مشکل  
 ہے۔ اگر کسی لڑکے کی سپاری اتنی کھلی ہوئی ہے کہ اگر کوئی آدمی دیکھے تو اُسے ختنہ کیا  
 ہوا خیال کرے اور اب اُسکے ذکر کی کھال مشکل سے کٹی معلوم ہو تو اُسکو بے ختنہ ہی کیے رہنے  
 دیا جائے جیسا کہ اگر کوئی بڑھا مسلمان ہو اور تجربہ کار جراح یہ کہیں کہ اس میں ختنہ کی طاقت نہیں

اور ہمسایہ نے اس سے درخواست کی کہ تم یہ کنواں یا کھتہ پاٹ دو مجھے نقصان پہنچنا ہے۔ تو کمزوریں والا پاٹ دینے پر مجبور نہیں کیا جائیگا۔ اگر اس تری سے ہمسایہ کی دیوار گر بھی پڑیگی تو کنوئیں یا کھتے والے کو بدلہ نہیں دینا پڑیگا۔ اگر شوہر نے اپنی بیوی کے مکان میں اس سے اپنے روپیہ سے ایک بیٹیک و غیرہ بنالی تو یہ عمارت اسکی بیوی کی ہوگی اور جو کچھ اس پر خرچ ہوا ہوگا وہ اس عورت کے ذمہ ہوگا اور اگر اُسے بلا اجازت اپنے ہی بیٹے بنائی مٹی تو اب عمارت شوہر ہی کی ہوگی اور اگر بیوی کے لئے ہارون اسکی اجازت کے بنا دی مٹی تو عمارت اس عورت کی ہوگی۔ اور جو کچھ اُس پر خرچ ہوا ہوگا وہ سلوک کرنے کے طور پر ہوگا گو یا اتنے روپیے کا اتنے عورت کے ساتھ سلوک کر دیا ہے جو اُسے دینا نہیں پڑیگا کیونکہ یہ فرض نہیں ہے اگر کسی نے اپنے قرضدار کو بچہ دیا تھا ایک اور شخص نے آکر اُسکے ہاتھ سے قرضدار کو چھڑا دیا تو چھڑانے والے کے ذمہ یہ فرض نہیں ہو جائیگا۔ ایک شخص کے پاس دوسرے آدمی کا مال تھا جسکے پاس تھا اُس سے بادشاہ نے کہا کہ یہ تو مجھے دیدے ورنہ میں دیکھے چوری کے جرم میں رکھ کر تیرا ہاتھ کاٹا دوں گا یا تیرے پاس کوڑے لگوا دوں گا۔ اُس نے ڈر کے مارے وہ مال بادشاہ کو دیدیا تو اب اسکو اس مال کا تاوان نہیں دینا پڑیگا کیونکہ اس سے وہ مال مجبور کر کے زبردستی لیا گیا ہے ایک شکاری نے جنگل میں البقم اللہ اکبر کہہ کر گورخرو وغیرہ کا شکار کرنے کی غرض سے دانسی کا ٹوی مٹی اور دوسرے دن آیا تو ایک گورخرو وغیرہ زخمی مرا ہوا وہاں پڑا پایا تو اس کا کھانا درست نہیں ہے۔ بکری وغیرہ حلال جانوروں میں سے ان اعضاء کا کھانا مکروہ تحریمی ہے۔ اول پیشاب کا مقام۔ دوسرے کپورے تیسرے غزو چتھے پھکنار پانچویں پٹا۔ چھٹے جاری خون ساتویں آلت ناسل۔ آٹھویں حرام مغز و غائب شخص اور نابالغ لڑکے اور پالے ہوئے لڑکے کے مال کا قاضی کو اتنا اختیار ہے کہ جس کو چاہے قرض کے طور پر دیدے کیونکہ قاضی بلا ہلدی بیگنی لگائے پھر وصول کر سکتا ہے اور وہ کو یہ اختیار نہیں ہے کیونکہ اُنکو بلا خرچ کیے وصول کرنا مشکل ہے۔ اگر کسی لڑکے کی سپاری اتنی کھلی ہوئی ہے کہ اگر کوئی آدمی دیکھے تو اُسے ختنہ کیا ہوا خیال کرے اور اب اُسکے ذکر کی کھال مشکل سے کٹی معلوم ہو تو اُسکو بے ختنہ ہی کیے رہنے دیا جائے جیسا کہ اگر کوئی بڑھا مسلمان ہو اور تجربہ کار جراح یہ کہیں کہ اس میں ختنہ کی طاقت نہیں

تو ماں کو مکمل مال کی تنائی ملتی اور جو باقی بچتا اُس میں سے ایک چوتھائی بیوی کو ملکر باقی سب دادا کو ملتا اور یہی صورت بیوی کی جگہ شوہر ہونے پر ہوگی۔ (از حاشیہ اصل) ت اور دوسرا فرق یہ ہے کہ میت کا باپ زندہ ہوتے ہوئے باپ کی ماں یعنی میت کی دادی اپنے حصہ سے محروم ہو جاتی ہے اور میت کے دادے کے ہوتے ہوئے محروم نہیں ہوتی دان دو حکموں کے سوا باپ اور دادا دونوں برابر ہیں، چنانچہ میت کے بھائی اور بہنیں دادا کے ہوتے ہوئے محروم ہوتے ہیں۔ اور ذوی الفروض میں سے تیسری میت کی ماں ہی اور ماں کے لئے تنائی ہے۔ اور اگر میت کے کچھ اولاد ہو یا اولاد کی اولاد ہو اگرچہ کتنے ہی نیچے کی ہو دادا اور لڑکے ہوں یا لڑکیاں ہوں) یا دو یا دو سے زیادہ بہن بھائی ہوں (برابر ہے کہ حقیقی ہوں یا علانی ہوں یا اختیائی ہوں) تو انکے ہوتے ہوئے ماں کا چٹا حصہ ہی باقی بھائی بہن کی اولاد اگر ہو تو اس صورت میں یہ حکم نہیں ہے (ذوی الفروض میں سے چوتھی میت کی جدہ صحیحہ ہے) اور جدہ صحیحہ وہ ہے کہ اُس کا نانا مبت تک بیان کرنے میں جد فاسد نہ آئے (چنانچہ دادی اور نانی یا پڑدادی اور پڑنانی سب جدہ صحیحہ ہیں کیونکہ انکے نانا میں جد فاسد یعنی نانا نہیں آتا ہاں نانا کی ماں یا نانا کی دادی جدہ فاسدہ ہوگی کیونکہ نانا بیچ میں ہی اور جدات کے لئے خواہ کتنی ہی ہوں (یعنی ایک ہو یا کئی ہوں) چٹا حصہ ہی اور جس جدہ کے میت سے دور شے ہوں اور جس کا صرف ایک ہی حصہ ملنے میں یہ دونوں برابر ہوں گے دور شے اس طرح ہو سکتے ہیں کہ مثلاً ایک عورت کے ایک پوتا اور ایک لڑکی ہے اور ان دونوں کا آپس میں نکاح ہو گیا پھر انکے اولاد ہوئی تو انکی اولاد کی یہ عورت دور شتوں سے جدہ ہوگی یعنی انکی ماں کی جہت سے یہی نانی بنے گی اور باپ کی طرف سے یہی دادی ہوگی اور ایک رشتہ سے نانی اور دادی ہونا تو صاف ظاہر ہے ت اور قریب کے نانا کی جدہ ہوتے ہوئے دور کے نانا کی جدہ محروم ہو جاتی ہے اور ماں کے ہوتے ہوئے سب ہی جدات محروم ہو جاتی ہیں (قریب کی ہوں یا دور کی ہوں) اور ذوی الفروض میں پانچواں شوہر ہے اور شوہر کے لئے (بیوی کے ترکہ یا اولاد نہ ہونے کی صورت میں) نصف ہو اور اگر اولاد ہو یا بیٹے کی اولاد ہو خواہ کتنے ہی نیچے کی ہو چوتھائی ہو تا ہو اور ذوی الفروض میں تھپی میت کی بیوی ہے اور بیوی کے لئے (شوہر کے ترکہ میں سے) چوتھی

لے یعنی  
کے میت سے  
اولاد ہوا  
نہ اولاد کی  
اولاد ہو  
کے شوہر کے ترکہ  
ماں کو چھٹی  
چھٹی حصہ ملے گی  
آپس میں  
مت نکاح

# کتاب الفرائض

(میت کے وارثوں کے حصوں کا بیان)

ف میت کے مال سے تجہیز و تکفین کے بعد اول اُسکے ذمہ کا وہ قرض ادا کرنا چاہیے جس کے عوض اس میت کی کوئی چیز گرو ہو اور اسکے بعد اسکا ترکہ اس حساب سے تقسیم ہو گا جو آگے خود لکھ بیان فرماتے ہیں ت میت کے ترکہ میں سے اول اسکے کفن و دفن کا انتظام کیا جائے پھر جو کچھ اُس سے اسکا قرض ادا کیا جائے پھر اس سے جو کچھ بچے اُس میں سے اسکی وصیت پوری کی جائے۔ پھر جو کچھ بچے اُس کو میت کے وارثوں میں (حصہ رسد) تقسیم کر دینا چاہیے ف میت کے وارث تین طرح کے ہوتے ہیں اول ذوی الفروض۔ دوسرے عصبی تیسرے ذوی الارحام ت اور اول ذوی الفروض ہیں یعنی وہ حصہ والے کہ جنکا حصہ قرآن مجید یا حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے معین ہو چکا ہو (اور وہ بارہ آدمی ہیں ان میں سے اول میت کا باپ ہی۔ پس باپ کے لیے میت کے بیٹے یا بیٹے کے بیٹے وغیرہ کے ہوتے ہوئے چٹھا حصہ ہے (اور اگر باپ کے ساتھ میت کی بیٹی یا پوتی یا پڑ پوتی وغیرہ مؤنت اولاد چھوڑے تو باپ کو چٹھا حصہ بھی ملیگا اور جو ان ذوی الفروض کے حصے تقسیم ہو کر بچے گا وہ بھی باپ ہی کو ملیگا۔ اور اگر میت کے لڑکا لڑکی کچھ نہ ہو اور باپ ہو تو سارا باپ ہی کو ملتا ہے کیونکہ باپ عصبہ بھی ہے اور ان میں سے دوسرا میت کا دادا ہی اور دادا (میت کا باپ زندہ نہ ہونے کی صورت میں) مثل باپ کے ہے اگر اسکے اور میت کے مائے میں میت کی ماں نہ آتی ہو (جیسے باپ کا باپ یا دادا کا باپ یا اور اوتک) مگر ماں دو مسئلوں میں باپ اور دادا کے درمیان فرق ہے ایک تو یہ کہ جب میت ماں باپ اور مثلاً بیوی یا شوہر چھوڑے تو باپ کے موجود ہونے کے باعث شوہر یا بیوی کا حصہ دیکر جو بچتا ہے ماں کو اُس بچے ہوئے کی تہائی ملتی ہوتی اور اسی صورت میں اگر باپ کی جگہ دادا ہو تو اسوقت ماں کو کل مال کی تہائی ملتی ہے مثلاً ایک شخص مرا اور اسنے ایک بیوی اور ماں باپ چھوڑے تو اس صورت میں بیوی کو چوتھائی ترکہ پہنچے گا کیونکہ میت کے اولاد نہیں ہو اور چوتھائی ملنے کے بعد جو بچے گا اُس میں سے تہائی ماں کو اور باقی باپ کو ملیگا۔ اور اگر باپ کی جگہ دادا زندہ ہو تو

کے  
میت کے مال سے  
تجہیز و تکفین کے  
بعد اول اُسکے  
ذمہ کا وہ قرض  
ادا کرنا چاہیے  
جس کے عوض  
اس میت کی کوئی  
چیز گرو ہو اور  
اسکے بعد اسکا  
ترکہ اس حساب  
سے تقسیم ہو  
گا جو آگے خود  
لکھ بیان  
فرماتے ہیں  
ت میت کے  
ترکہ میں سے  
اول اسکے کفن  
و دفن کا  
انتظام کیا  
جائے پھر جو  
کچھ اُس سے  
اسکا قرض  
ادا کیا جائے  
پھر اس سے  
جو کچھ بچے  
اُس میں سے  
اسکی وصیت  
پوری کی  
جائے۔ پھر  
جو کچھ بچے  
اُس کو میت  
کے وارثوں  
میں (حصہ  
رسد) تقسیم  
کر دینا  
چاہیے ف  
میت کے  
وارث تین  
رح کے ہوتے  
ہیں اول  
ذوی  
الفروض۔  
دوسرے  
عصبی  
تیسرے  
ذوی  
الارحام  
ت اور  
اول  
ذوی  
الفروض  
ہیں یعنی  
وہ حصہ  
والے کہ  
جنکا  
حصہ  
قرآن  
مجید  
یا حدیث  
رسول  
صلی  
اللہ  
علیہ  
وسلم  
سے  
معین  
ہو  
چکا  
ہو (اور  
وہ  
بارہ  
آدمی  
ہیں  
ان  
میں  
سے  
اول  
میت  
کا  
باپ  
ہی۔  
پس  
باپ  
کے  
لیے  
میت  
کے  
بیٹے  
یا  
بیٹے  
کے  
بیٹے  
وغیرہ  
کے  
ہوتے  
ہوئے  
چٹھا  
حصہ  
ہے  
(اور  
اگر  
باپ  
کے  
ساتھ  
میت  
کی  
بیٹی  
یا  
پوتی  
یا  
پڑ  
پوتی  
وغیرہ  
مؤنت  
اولاد  
چھوڑے  
تو  
باپ  
کو  
چٹھا  
حصہ  
بھی  
ملیگا  
اور  
جو  
ان  
ذوی  
الفروض  
کے  
حصے  
تقسیم  
ہو  
کر  
بچے  
گا  
وہ  
بھی  
باپ  
ہی  
کو  
ملیگا۔  
اور  
اگر  
میت  
کے  
لڑکا  
لڑکی  
کچھ  
نہ  
ہو  
اور  
باپ  
ہو  
تو  
سارا  
باپ  
ہی  
کو  
ملتا  
ہے  
کیونکہ  
باپ  
عصبہ  
بھی  
ہے  
اور  
ان  
میں  
سے  
دوسرا  
میت  
کا  
دادا  
ہی  
اور  
دادا  
(میت  
کا  
باپ  
زندہ  
نہ  
ہونے  
کی  
صورت  
میں)  
مثل  
باپ  
کے  
ہے  
اگر  
اسکے  
اور  
میت  
کے  
مائے  
میں  
میت  
کی  
ماں  
نہ  
آتی  
ہو  
(جیسے  
باپ  
کا  
باپ  
یا  
دادا  
کا  
باپ  
یا  
اور  
اوتک)  
مگر  
ماں  
دو  
مسئلوں  
میں  
باپ  
اور  
دادا  
کے  
درمیان  
فرق  
ہے  
ایک  
تو  
یہ  
کہ  
جب  
میت  
ماں  
باپ  
اور  
مثلاً  
بیوی  
یا  
شوہر  
چھوڑے  
تو  
باپ  
کے  
موجود  
ہونے  
کے  
باعث  
شوہر  
یا  
بیوی  
کا  
حصہ  
دیکر  
جو  
بچتا  
ہے  
ماں  
کو  
اُس  
بچے  
ہوئے  
کی  
تہائی  
ملتی  
ہوتی  
اور  
اسی  
صورت  
میں  
اگر  
باپ  
کی  
جگہ  
دادا  
ہو  
تو  
اسوقت  
ماں  
کو  
کل  
مال  
کی  
تہائی  
ملتی  
ہے  
مثلاً  
ایک  
شخص  
مرا  
اور  
اسنے  
ایک  
بیوی  
اور  
ماں  
باپ  
چھوڑے  
تو  
اس  
صورت  
میں  
بیوی  
کو  
چوتھائی  
ترکہ  
پہنچے  
گا  
کیونکہ  
میت  
کے  
اولاد  
نہیں  
ہو  
اور  
چوتھائی  
ملنے  
کے  
بعد  
جو  
بچے  
گا  
اُس  
میں  
سے  
تہائی  
ماں  
کو  
اور  
باقی  
باپ  
کو  
ملیگا۔  
اور  
اگر  
باپ  
کی  
جگہ  
دادا  
زندہ  
ہو  
تو

تو نصف ترکہ ملیگا کیونکہ ایک بیٹی ہو تو اسے نصف ملتا ہے اور اگر دو یا دو سے زیادہ بہنیں ہوں تو انہیں دو تہائی بیٹگی کیونکہ دو اور دو سے زیادہ بیٹیوں کو دو تہائی ملتا کرتی ہیں) ذوی الفروض میں سے دسویں علاقائی بہنیں ہیں اور یہ حقیقی بہنوں کے ساتھ ایسی ہیں کہ جیسے پوتیاں بیٹیوں کے ساتھ (اور بیٹیوں پوتیوں کی نسبت ابھی نہ کوڑھو چکی ہے) اور بہنیں خواہ حقیقی ہوں خواہ علاقائی ہوں انکے بھائی انھیں عصبے کر دیتے ہیں (یعنی وہ تو عصبے ہوتے ہی ہیں انکی وجہ سے یہ بھی عصبے ہو جاتی ہیں) اور اسی طرح میت کی بیٹی اور پوتی بھی میت کی بہنوں کو عصبے کر دیتی ہیں (یعنی یہ سب ملکر عصبے ہو جاتی ہیں) اور ذوی الفروض سے بچا ہوا ترکہ سب یہی لے لیتی ہیں۔ اور ذوی الفروض میں سے گیارہویں اور بارہویں (اخیانی (بہنیں اور بھائی ہیں ان) بہنوں اور بھائیوں کے لیے ایک ہو تو چھٹا حصہ ہی اور اگر زیادہ ہوں تو ایک تہائی ہے ان میں مرد اور عورت دونوں کا حصہ برابر ہے (یعنی حقیقی اور علاقائیوں کی طرح یہ بہنیں ہیں کہ مرد کو عورت سے دوہرا حصہ ملے) اور بہن بھائی خواہ کیسے ہی ہوں حقیقی ہوں یا علاقائی ہوں یا (اخیانی ہوں) میت کے بیٹے اور پوتے پڑوتے وغیرہ نرینہ اولاد اور باپ دادا کے ہوتے ہوئے سب محروم ہو جاتے ہیں اور میت کی سگی بیٹی اور پوتی (اخیانی بہن بھائیوں ہی کو محروم کرتی ہے اور بس (یعنی حقیقی اور علاقائیوں کو یہ محروم نہیں کرتیں۔ وارثوں کی دوسری قسم عصبے ہیں) اور عصبہ وہ وارث ہوں کہ اگر اکیلا ہو (یعنی ذوی الفروض نہ ہوں) تو سارا مال اسی کو ملے اور اگر ذوی الفروض کے ساتھ ہو تو ان سے بچا ہوا اسکو ملے **ف** عصبہ دو قسم پر ہے ایک عصبہ بنی دوسرے بنی۔ عصبہ بنی اسکو کہتے ہیں جو نسب کے ذریعے سے ہوا (عصبہ بنی بنی مولیٰ خاقہ یعنی میت کے آزاد کرنے والے کو کہتے ہیں میراث میں عصبہ بنی مقدم ہوتا ہے اسکی پوری تفصیل سراجی وغیرہ سے معلوم ہو سکتی ہے **ف** اور ترتیب عصبوں میں یہ ہے کہ سب سے اول ورثہ کا عصبہ میت کا بیٹا ہے پھر پوتا پھر پڑوتا۔ اسی طرح آگے اگرچہ کہتے ہی نیچے تک ہوا اگر اس سلسلہ میں کوئی نہ ہو تو پھر میت کا باپ باپ نہ ہو تو دادا یہ نہ ہو تو پڑدادا اگرچہ کہتے ہی اوپر کا ہو اگر اس سلسلہ میں کوئی نہ ہو تو پھر میت کا سگا بھائی (اور اگر سگا بھائی بھی نہ ہو تو پھر علاقائی (یعنی باپ شریک) بھائی (اگر یہ بھی نہ ہو تو) پھر علاقائی بھائی کا بیٹا (اگر یہ بھی نہ ہو تو) پھر میت کے چچے (اگر یہ بھی نہ ہو تو) پھر

ہے (بہتر طیکہ اولاد یا اولاد کی اولاد نہ ہو اور اولاد کے ہونے سے پہلے کی اولاد کے ہونے کے اگرچہ کہنے  
 ہی نیچے کی ہو آٹھواں حصہ ہے (خواہ بیوی ایک ہو یا دو ہوں یا تین یا چار ہوں انکا حصہ چوتھائی یا آٹھویں  
 سے نہیں بڑھ سکتا یعنی چوتھائی مثلاً ہر کے اولاد نہ ہونے کی صورت میں اور آٹھواں اولاد ہونے  
 ہونے کی صورت میں بس۔ اور ساتویں ذوی الفروض میں سے میت کی بیٹی ہے اور میت کی بیٹی  
 کے لئے اگر ایک ہے تو ترکہ کا نصف ہو اور اگر دو یا دو سے زیادہ ہیں تو ترکہ کی دو تہائی ہیں اور اگر  
 وارث بیٹا بیٹی دونوں ہیں تو بیٹا بیٹی کو عصبہ کر دیتا ہے (یعنی اس وقت یہ دونوں عصبہ ہو جاتے  
 ہیں) اور عصبہ ہونے کی صورت میں ایک بیٹے کا حصہ دو بیٹیوں کے برابر ہوتا ہے۔ اور میت کا بیٹا  
 زندہ نہ ہوئے کی صورت میں پوتا بہتر لہ بیٹے کے ہو جاتا ہے (یعنی پوتے کا حق وہی ہو جاتا ہے  
 جیسے بیٹے کا ہوتا ہے) اور اگر میت کی بیٹی کے ساتھ میت کا پوتا بھی ہو تو بیٹی کو ترکہ کا نصف دیکر باقی نصف  
 پوتے کو ملیگا۔ اور ذوی الفروض میں سے آٹھویں میت کی پوتی ہے اور پوتی کو (خواہ ایک ہو یا کئی  
 ہوں) میت کی ایک بیٹی کے ہونے سے ایک چھٹا حصہ ملتا ہے تاکہ دو تہائی پورے ہو جائیں۔  
 دیکھو کہ پوتی بہتر لہ بیٹی کے ہے اس لئے دو تہائی جو بیٹیوں کا حق ہے ان میں پوری کر دیجائیں گی  
 مگر ان میں فرق مراتب ہونے کی وجہ سے بیٹی کو نصف ملیگا اور باقی کو چھٹا، اور اگر بیٹیاں دو ہوں یا  
 دو سے زیادہ ہوں تو اس صورت میں پوتیاں محروم ہو جاتی ہیں یا اگر ان کے ساتھ کوئی لڑکا ہو  
 (یعنی انکا بھائی ہو) یا ان سے نیچے کے درجے میں ہو (یعنی ان کے کوئی بھتیجہ ہو) تو وہ اپنے ساتھ والدین  
 اور پردہ ایلوں کو فرض والیوں کے سوا عصبہ بنا دیتا ہے اور جان سے نیچے کے درجے میں پوتیاں  
 ہوں انکو محروم کر دیتا ہے مثلاً ایک میت کی تین یا دو بیٹیاں اور ایک پوتی اور ایک پڑوتا اور  
 ایک پڑوتی اور ایک پوتی کی پوتی یعنی میت کی سڑوتی ہے تو اس صورت میں دو بیٹیوں کو دو تہائی  
 ملیگی اور ایک تہائی جو بچے کی وہ پڑوتی کے سبب سے پوتی پڑوتی پڑوتے تینوں میں تقسیم ہو جائیگی  
 ہاں پڑوتے کو ان لڑکیوں سے دونا ملیگا۔ اور میت کی سڑوتی جو پڑوتے سے نیچے کے درجے میں ہے  
 وہ محروم رہیگی (از حاشیہ اصل مختصراً) اور ذوی الفروض میں سے نوں میت کی بہنیں حقیقی ہیں  
 اور حقیقی بہنیں بیٹیاں (اور پوتیاں) نہ ہونگی صورت میں مثل بیٹیوں کے ہیں (اگر ایک بہن ہے)

ایک بیٹی کے بقول  
 دو وارث ہوں  
 ایک بیٹا اور  
 ایک بیٹی  
 اس وقت  
 ترکہ کی تقسیم  
 یوں ہوگی

ت اگر کسی کا فریض ایسی دو قراہتیں جمع ہوں کہ ایک کے اعتبار سے وہ محبوب ہوتا ہے اور دوسری کے اعتبار سے حاجب توقف حاجب ہونیکے اعتبار سے اسکو میراث یلگی مثلاً ایک آفتن پرست نے اپنی ماں سے نکاح کر لیا تھا اُس سے اُسکے ایک لڑکا ہوا تو یہ لڑکا اس عورت کا لڑکا کبھی ہے اور پوتا بھی ہے۔ اب جس وقت یہ عورت مر گئی تو اس لڑکے کو اس عورت کے بیٹا ہونے کے اعتبار سے میراث یلگی۔ کیونکہ پوتا تو بیٹے کے ہوتے ہوئے محرم یعنی بیٹے سے محبوب ہوتا ہے اور اپنی محرم کے نکاح کرنے کے باعث کسی کا فرکو میراث نہیں مل سکتی مثلاً کوئی کافر اپنی بیٹی یا ماں سے نکاح کر لے بعد میں یہ مرجائے تو اس کا فرکو شہرہ ہونے کے اعتبار سے اس عورت کا وارث نہیں مل سکتا اور حرام کی اولاد اور وہ بچہ جسکے سبب سے میاں بیوی میں لعان ہوا ہو اپنی ماں ہی کے وارث ہو ا کرتے ہیں اور باپ کے ترکہ کے وارث نہیں ہو سکتے کیونکہ باپ سے تو انکار رشتہ پہلے ہی ٹوٹ چکا ہے اور محل کیوا سٹے ایک بیٹے کے حصہ کی مقدار ترکہ روک لینا چاہیے (یعنی اگر میت کی بیوی حاملہ ہو اور وہ ترکہ تقسیم کرنا چاہیں تو محل کے لئے اُس ترکہ میں سے ایک بیٹے کا حصہ علیحدہ کر کے باقی مال تقسیم کر دینگے) پھر اگر یہ بچہ آدھے سے زیادہ ماں کے پیٹ سے نکلنے کے بعد مر گیا تو وہ حصہ اسکا شمار کیا جائیگا۔ اور اگر فقوڑا ہی سائل کر مر گیا تو یہ (اس حصہ کا) وارث نہوگا اگر چند رشتہ وار ڈوب کر یا جل کر مر جائیں تو ان میں ایک دوسرے کا وارث نہیں ہو سکتا۔ ہاں اگر مرنے والوں کی ترتیب معلوم ہو جائے کہ فلاں شخص پہلے مرا ہے اور فلاں پیچھے تو اُس وقت ان میں بچھلا پہلے کا وارث ہوگا۔ (تیسری قسم کے وارث ذوی الارحام ہیں) اور ذو رحم رشتہ دار کو کہتے ہیں کہ جو ذوی الفروض ہو یعنی نہ اُس کا شریعت سے حصہ معین ہو اور نہ وہ عصبہ ہو۔ اور ذو رحم ذوی الفروض یا عصبہ کے ہوتے ہوئے وارث نہیں ہو سکتا سوائے میاں یا بیوی کے کہ انکے ساتھ (باوجود انکے ذوی الفروض بھی ہونے کے) ذو رحم کو حصہ پہنچ جاتا جو جسکی وجہ یہ ہے کہ (میراث میں) ان دونوں پر رو نہیں ہو ا کرتا ف یعنی بچا ہوا مال میاں بیوی کو دوبارہ نہیں دیتے بخلاف اور ذوی الفروض کے کہ اگر انکے حصوں سے کچھ مال بچتا ہے تو وہ پھر انھیں کو حصہ رسد دیا جاتا ہے پس جب میاں بیوی کو دیکر کچھ بچے اور قانون شرعی کے باعث وہ انکو دوبارہ نہ دیا جائے اور انکے سوا اور کوئی ذوی الفروض یا عصبہ نہو تو اب اس مال کا وارث سوائے ذوی رحم کے اور کوئی ہے ہی نہیں اس وجہ

حرام کی اولاد باپ کے ترکہ سے محروم رہتی ہے

منہ گزشتہ سہ ماہی کا مجموعہ اس بار شائع ہو رہا ہے۔

باپ کے چچے تارے (دیہ بھی نہ ہوں تو) پھر دمیت کے) دامے کے چچے تارے اور اسی مذکورہ ترتیب کے ساتھ (یعنی ان سب میں گئے علاقوں پر مقدم رہیں گے سگوں کے ہوتے ہوئے علاقوں کو حق نہیں پہنچے گا) اور ان سب بشی عصبوں کے بعد میت کے آزاد کرنے والا کا درجہ ہے (جبکہ مولیٰ العاقہ اور عصبہ سببی کہتے ہیں اگر یہ بھی نہ ہوں تو پھر اسکے عصبوں کو اسی مذکورہ ترتیب سے پہنچے گا جو عصبہ سببی میں بیان کی گئی ہے) اور جن عورتوں کا حصہ نصف یا دو تہائی ہوتا ہے (جیسے بیٹیاں پوتیاں اور حقیقی اور علانی بہنیں) تو وہ بھائیوں کے ساتھ عصبہ نہیں ہوتیں اور جس شخص کی میت سے قرابت کسی کے ذریعے سے ہو تو اس ذریعے کے موجود ہوتے ہوئے وہ شخص محروم رہیگا (مثلاً دادا کی قرابت میت کے باپ کے ذریعے سے ہوتی ہے اور پوتے کی قرابت میت کے بیٹے کے ذریعے سے تو باپ کے موجود ہوتے ہوئے دادا اور بیٹے کے موجود ہوتے ہوئے پوتا محروم رہیگا) سولے اخانی بہن بھائیوں کے کہ انکی قرابت بھی ماں کے ذریعے سے ہوتی ہے لیکن وہ اس قاعدے سے خارج ہیں۔ لہذا وہ ماں کے ہوتے ہوئے محروم نہیں ہوتے) اور جو وارث کسی قریب رشتہ دار کی وجہ سے (نکرہ سے) محجوب (یعنی محروم) ہو جاتا ہو وہ اوروں کو محجوب کر سکتا ہے۔ مثلاً ایک میت نے دو بھائی یا دو بہنیں اور ماں اور باپ چار وارث چھوڑے تو اس صورت میں یہ دو بھائی یا دو بہنیں ماں کے حصے کو تنہائی سے چھٹے کی طرف محجوب کر دینگی (یعنی میت کا باپ زندہ ہونے کے باعث اگرچہ یہ دونوں بھائی یا دونوں بہنیں محروم ہی رہیں گی۔ لیکن تاہم انکی وجہ سے ماں کو چھٹا حصہ ملیگا اگر یہ نہ ہوتے تو ماں کو تنہائی ملتا۔ ماں جو شخص غلام ہونے کے باعث یا موثر کو اپنے ہاتھ سے قتل کر نیچے باعث یا دین مختلف ہونے کے باعث یا مالک مختلف ہونے کے باعث نکرہ سے محروم رہا ہو تو وہ کسی کو محروم نہیں کر سکتا۔ اور جس طرح مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں اسی طرح کافر بھی آپس میں نسب اور سبب و ونوں و زلیوں سے ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں و ذریعہ نسب مزا دیہ کہ مثلاً آپس میں باپ بیٹے یا بہن بھائی ہوں اور ذریعہ سبب یہ کہ مثلاً آپس میں میاں بیوی ہوں یا ایک دوسرے کا آزاد کردہ ہو اور ایک شخص دوسروں سے بھی وارث ہو سکتا ہے مثلاً ایک شخص نے کسی کی لونڈی سے نکاح کر رکھا تھا پھر اسے فرید کر آزاد کر دیا تو اس لونڈی کا یہ شخص شوہر ہونے کے سبب بھی وارث ہو گا اور آزاد کرنے کے سبب بھی



دو تہائی کیونکہ جہاں سے اس کے بطن یعنی درجہ کا اختلاف ہوا ہو وہاں ایک طرف نو اسالیب اور ایک طرف نو اسی کو نو اسے کے اعتبار سے دو تہائی ملے گا اور نو اسی کے اعتبار سے ایک تہائی اور جسے دو قرآن مجید میں مقرر ہوئے ہیں چھ ہیں یعنی آدھا چوتھائی اور آٹھواں اور دو تہائی تہائی اور چھٹا ہیں اور ان حصوں کے مخرج دیئے ایسے عدد جن سے یہ حصے نکل سکیں یہ (سات) ہیں آدھے کے لئے دو کا عدد دہی اگر آدھا ترکہ دینا ہو تو چاہئے کہ کل ترکہ کے دو حصہ کر لئے جائیں اور علیٰ ہذا القیاس اور چوتھائی کے لئے چار کا عدد ہو اور آٹھویں کے لئے آٹھ کا عدد ہو اور دو تہائی اور تہائی کے لئے تین کا عدد ہو یعنی اگر کسی وارث کو دو تہائی یا تہائی ترکہ دینا ہو تو کل ترکہ کے تین حصہ کر لئے جائیں حساب برابر ہو جائیگا اور چھ حصہ کے لئے چھ کا عدد ہو اور ان دونوں حصوں میں کچھ لے کر سے پہلے حصہ بھی نکل سکتے ہیں مثلاً آدھا دوست نکلتا تھا چار سے آدھا رکھتے تھے جس کو نکلتا ہو اور چوتھائی آٹھ سے نکل سکتا ہو اور جیسے تین سے تہائی اور دو تہائی نکلتی تھیں ایسے ہی چھ سے بھی نکل سکتی ہیں اور اگر ایک قسم کے حصے دوسری قسم کے حصوں سے مل جائیں یعنی اگر دونوں قسموں کے حصوں کے لئے والے وارث جمع ہو جائیں تو اس وقت مخرج بارہ اور چوبیس ہوتا ہو مثلاً ایک وارث چوتھائی کا لینے والا ہو اور دوسرا تہائی یا دو تہائی وغیرہ کا لینے والا تو اس صورت میں دونوں کے حصے نکالنے کے لئے مخرج بارہ ہو گا اور اگر ایک وارث آٹھویں کا مستحق ہو اور دوسرا تہائی وغیرہ کا تو اس صورت میں مخرج چوبیس ہو گا اگر کسی سے بھی معلوم ہو گیا کہ اگر ایک وارث آدھے کا مستحق ہو اور دوسرا تہائی وغیرہ کا تو اس صورت میں مخرج چھ ہو گا اس حساب اختلاف کے مخرج تین ہوئے اور ان مخرج کے حصے بڑھانے سے یہ مخرج عول ہوتا ہے ہیں و فرائض کے بعض مسئلہ میں ایسی صورت پیش آجاتی ہے کہ مخرج کے حصوں کا عدد کم ہوتا ہے اور اسے حصہ ملکر دیا ہوا ہو جائے ہیں تو وہاں مخرج کو ذرا بڑھا دیتے ہیں تاکہ سب وارثوں کو حصے بھیج جائیں اور اس بڑھانے کو علم فرائض میں عول کہتے ہیں اور یہ بڑھانا ان ہی تین مخرجوں میں ہوتا ہے جو دونوں قسموں کے حصہ ملنے سے پیدا ہوتے ہیں پس چھ کا عدد دوس تک عول ہو جاتا ہے طاق اور جفت دونوں یعنی چھ کے سات اور نو بھی ہو سکتے ہیں اور آٹھ اور دس بھی اور بارہ کا عول سترہ تک ہوتا ہے مگر طاق ہی جفت نہیں ہوتا یعنی بارہ کے تیرہ پنڈھ اور سترہ ہو سکتے ہیں چوٹو اور ملو نہ نہیں ہوتے اور چوبیس کا عول صرف ایک ستائیس تک ہوتا ہے یعنی نہ پچیس چوبیس ہوتا ہو اور نہ ستائیس سے بڑھتا ہے اور اگر وارثوں کے ایک فریق کا حصہ ان پر تو تقسیم نہ ہو مثلاً چار حصے ہوں اور ان کے لینے والے چھ ہوں تو اب دیکھنا چاہئے کہ اگر حصوں اور لینے والوں کے عدد کے درمیان توافق کی نسبت ہو تو وارثوں کے عدد کا وقتی لیکر اصل مسئلہ میں یعنی جو سب حصوں کا مخرج بنایا گیا تھا ضرب دیں گے و مثلاً آدھ پر

ملے  
چھ  
دو  
تہائی  
اور  
دو  
تہائی  
تہائی

عول کا بیان

ترجمہ حسن المسائل کا حل

ذی رحم انکے ہوتے ہوئے وارث ہوتا ہے **ت** اور ذوی الارحام کی ترتیب مثل عصبائے کی ترتیب کے ہے یعنی اول میت کے فروع مثلاً **ا** سبھی بیٹیوں کی اولاد وارث ہوگی اگرچہ کتنے ہی بیٹے کی بہو پھر اگر فروع نہ ہوں تو میت کے **ا** اصول مثلاً جد فاسدا ورجدات فاسدہ اگرچہ کتنے ہی **ا** دپر کی ہوں اور اگر یہ بھی نہ ہوں تو پھر میت کے ماں باپ کی فروع یعنی اخیانی یا علاتی بہن بھائیوں کی اولاد اور علیٰ ہذا التقیاس (یعنی بنیاداً) **ت** اور ذوی الارحام میں درجے کے قرب سے (اپس میں) ترجیح ہوتی ہے (مثلاً میت کی نواسی ورنہ میں میت کی نواسی کی بیٹی سے اور پوتی کی بیٹی سے مقدم ہوگی اور اگر درجہ میں فرق نہ ہو تو) پھر اصل کے وارث ہونے سے ترجیح ہوتی ہے۔

**ف** یعنی اگر ذوی الارحام میں سب برابر ہوں تو پھر وارث کی اولاد کو ترجیح ہوگی برابر ہے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہو یا ذوی الفروع کی اولاد ہو مثلاً پوتی کی بیٹی نواسی کی بیٹی سے مقدم ہوگی اور پوتی کا بیٹا نواسی کے بیٹے سے مقدم ہوگا کیونکہ ان دونوں مستوں میں یہ دونوں وارث میت کے قرب کے لحاظ سے اگرچہ درجہ میں برابر ہیں لیکن پہلی صورت میں پوتی کی بیٹی کی اصل یعنی پوتا اور دوسری صورت میں پوتی کے بیٹے کی اصل یعنی وہی پوتا وارث ہوتا ہے تو اس اعتبار سے انکو ترجیح ہوگی، یعنی **ت** اور ذوی الارحام کی جہت قرابت اگر میت سے مختلف ہو یعنی ایک میت کے باپ کی طرف سے قرابت رکھتا ہو اور دوسرا میت کی ماں کی طرف سے تو باپ کی طرف سے قرابت والے کو وگناٹے گا اس سے جسکی قرابت میت سے میت کی ماں کی طرف سے ہو (مثلاً ایک بوڑھا میت کا نانا ہو اور دوسرا میت کی ماں کا واد ہو تو پہلے کو دوسرا حصہ ملیگا اور دوسرے کو اکہرات اور ذوی الارحام کے اصول اگر مرد و عورت ہونے میں برابر ہوں تو ترکہ انکے دونوں پر تقسیم کیا جائیگا **ف** مثلاً میت کی ایک بہن یا دو بہنوں کی اولاد ہو پس اگر یہ لڑکے ہی ہیں تو انکو حصہ یا ملیگا اور اگر سب لڑکیاں ہی ہیں تب بھی برابر ہی ملیگا اور اگر لڑکے لڑکیاں ہوں تو چونکہ انکے اصول یعنی مائیں میت کی بہن ہونے میں برابر ہیں تو اس صورت میں ترکہ انکے دونوں پر تقسیم ہوگا۔ یعنی لڑکے کو دوسرا حصہ ملیگا اور لڑکی کو اکہرات اور اگر انکے اصول مختلف ہوں تو ترکہ انکی گنتی پر تقسیم ہوگا اور جس لطین (اور درجے) میں یہ اختلاف ہوا ہو۔

**ا** اس میں وصف کا د یعنی مرد و عورت ہونے کا فرق لحاظ کر لیا جائیگا مثلاً میت کی ایک نواسی کی بیٹی اور ایک نواسے کی بیٹی زندہ ہوں تو اس صورت میں پہلی کو ایک نہائی ملیگا اور دوسری کو دو

۱۱۔ یعنی ان دونوں میں سے جو سنہ ۱۱۰۴ھ تک اس میں سبکدہ سے مراد لافانی کتابیں اور حقائق امت ہیں جو پہلے مذکور ہو چکے ہیں اور آگے اکی میں تفصیل شروع ہوتی ہے۔

سیت کی دو بیٹیاں اور ایک باں (ہو) یا آدھے اور دو چھٹے (حصوں کے لینے والے) جمع ہوں مثلاً ایک حقیقی بہن اور ایک اغیا فی بہن (ہو) یا آدھے اور ایک تہائی (کے لینے والے) جمع ہوں۔ تو ان تینوں صورتوں میں مسئلہ پانچ سے کسا جائیگا۔ اور اگر وارث ایک جنس کے ہوں اور ان کے ساتھ کوئی ایسا وارث بھی ہو جس پر وہ نہیں ہو سکتا مثلاً اُن کے ساتھ میت کا شوہر ہو یا بیوی ہو تو اس صورت میں شوہر یا بیوی کے حصہ کا سب سے کم مخرج نکال کر اس میں سے اُس کا حصہ بدیا جائے اور باقی اُن ایک جنس کے وارثوں پر تقسیم کر دیا جائے مثلاً (ایک عورت مرے اور ایک شوہر اور تین بیٹیاں وارث ہوں اور اگر باقی حصے ایک ایک جنس کے وارثوں پر پورے طور پر تقسیم نہ ہو سکیں اور اُن کے عداویں اور ان حصوں میں توافق کی نسبت ہو تو اُن کے عداویں کا لکھ اسکو اُس وارث کے حصہ کے مخرج میں ضرب و بدیں چہرہ پر وہ نہیں ہو سکتا یعنی شوہر یا بیوی کے حصہ کے مخرج میں) مثلاً (ایک عورت کے وارث) ایک شوہر اور چھ بیٹیاں ہوں اور ان میں توافق کی نسبت نہ ہو (بلکہ تباہی کی ہو) تو وارثوں کے کُل عدا کو اُن ہی شوہر یا بیوی کے حصہ کے مخرج میں ضرب دینا چاہئے مثلاً (ایک عورت مرے اور اُس کے) ایک شوہر اور پانچ بیٹیاں (وارث) ہوں اور اگر شوہر یا بیوی کے ساتھ دو جنس کے وہ وارث ہوں جن پر وہ ہو سکتا ہو تو اُس کا مسئلہ نکال لینا چاہئے بعد میں ہر یا بیوی کو مخرج سے اُس کا حصہ و بیکر باقی کو اس مسئلہ کے عدد پر تقسیم کر دینا چاہیے (اگر تقسیم ہو سکے) مثلاً ایک میت کے وارث ایک بیوی اور چار جہات اور چھ اغیا فی بہنیں ہوں اور اگر مخرج سے شوہر یا بیوی کا حصہ دینے کے بعد باقی بچا ہوا ان وارثان مختلف کے حصوں پر پورا تقسیم نہ ہو سکے تو جن پر وہ ہو سکتا ہو اُن کے حصوں کو شوہر یا بیوی کے فرض کے مخرج میں ضرب دینا چاہیے مثلاً میت کے وارث چار بیویاں اور نو بیٹیاں اور چھ جہات ہوں اسکے بعد ان وراثہ کے سهام کو کہ جن پر وہ نہیں ہو سکتا اُن وراثہ کے اصل مسئلہ کے عدد میں ضرب دینا چاہیے کہ جن پر وہ ہو سکتا ہو پھر اُن کے سهام کو اُس عدد میں ضرب و جو رد نہ ہو سکے والے وراثہ کے مخرج سے باقی رہا جواب اگر اس تقسیم میں کسر پڑے (یعنی حصوں کا عدد وراثہ کے عدد پر پورا تقسیم نہ ہو) تو نو توافق قواعد نہ کو رد کے اسکی تصحیح کر لی جائے۔ اور اگر ترک تقسیم ہونے سے پہلے کوئی وارث مر جائے تو اُس وقت تقسیم نہ کر کے صورت یہ ہوگی کہ اول پہلے میت کے (اصل مسئلہ کی تصحیح کر لو اور ہر وارث کا بقدر حصہ بیٹھے اُسے دیدو یعنی معین کر دو) اسکے بعد دوسری میت کے اصل مسئلہ کی دیکھو وارثوں کے عدد پر (تصحیح کر لو) اعداد دیکھو کہ اس دوسری میت کو جو پہلی تصحیح سے حصہ پہنچا ہو اُس کے عداویں اور دوسری تصحیح (کے عداویں) تین نسبتوں میں سے ایک نسبت ضرور ہوگی۔ پس اگر اس دوسری میت کو پہلی تصحیح سے جو سهام کام عدد پہنچا ہے وہ دوسری تصحیح پر پورا تقسیم ہو سکتا ہو (اور کسر نہیں پڑتی) تو اب ضرب کی ضرورت نہیں پہلی ہی میت

بریکٹ والی مثال میں چاروں چار میں توافقی ہی کی نسبت ہو یعنی دونوں نصف ہو سکتے ہیں تو چھ کے  
 وفاق تین کو اصل مسئلہ میں ضرب دیدیں گے اور اگر حصوں اور ان کے لینے والوں کے عدد کے درمیان توافقی  
 کی نسبت نہ ہو (بلکہ تباہ ہو جیسے چار اور تین میں پانچ اور چھ میں) تو اس صورت میں سارا عدد ہی اصل مسئلہ  
 کے عدد میں ضرب دیا جائیگا اور جو حاصل ضرب ہوگا اس سے پھر سب حصے تقسیم کئے جائیں گے (دیکھیں)  
 اس حساب سے سب کو اپنا اپنا حصہ پہنچ جائیگا اور اگر کسر کئی جگہ ہو (یعنی وارثوں کے کئی فریق ہوں  
 اور ہر فریق کے حصے ان پر پورا نہ بٹ سکیں۔ بلکہ سب میں کسر آتی ہو) اور فریقیوں کے آپس میں تماشل ہو  
 (یعنی شمار میں سب برابر ہوں) تو ان میں سے ایک فریق کے عدد کو اصل مسئلہ کے عدد میں ضرب دے لینا  
 چاہئے اور اگر وارثوں کے عدد کے فریق آپس میں متداخل ہوں (یعنی ایسے ہوں کہ ان میں سے ہر ایک  
 چھوٹے پر پورا بٹ جائے کسر نہ پڑے) تو جس فریق کے آدمی زیادہ ہوں ان کے عدد کو اصل مسئلہ کے  
 عدد میں ضرب دے لیں اور اگر ان میں توافقی کی نسبت ہو (یعنی وہ ایسے عدد ہوں کہ انکو ایک تقسیم  
 ایک کے سوا قسما کر سکتا ہو جیسے آٹھ اور تین کو چار کا عدد قسما کر سکتا ہے) تو اس صورت میں ایک عدد کے  
 وفاق کو دوسرے پر سے عدد میں ضرب دیدیں گے اور حاصل ضرب پھر اصل مسئلہ کے عدد میں ضرب  
 دیا جائیگا اور اگر سب فریقیوں کے عدد آپس میں تباہ ہوں تو ایک فریق کے عدد کو دوسرے فریق کے عدد  
 میں اور پھر حاصل ضرب کو تیسرے فریق کے عدد میں اور پھر آخر کے حاصل ضرب کو اس مسئلہ کے عدد میں  
 اور اگر مسئلہ عولید ہو تو عمل میں ضرب دینا چاہئے اور ذوی الفروض کے حصہ دیکھ جو مال بچ جائے  
 تو وہ ذوی الفروض ہی کو ان کے حصوں کے موافق دیدینا چاہئے سوائے میاں یا بیوی کے کہ اگرچہ ذوی  
 الفروض میں ہیں (مگر انکو اس بچے ہوئے میں سے کچھ نہیں ملا کرتا پس دیکھا ہوا مال دوا بارہ اس طرح  
 دیا جاتا ہے کہ جن وارثوں پر وہ ہو سکتا ہو یعنی جنکو دوا بارہ دیا جاسکتا ہو اگر وہ ایک جنس کے ہیں تو اس کے  
 حصے ان کے شمار کے موافق کر لیں گے مثلاً اگر ایک میت کی وارث (صرف) دو بیٹیاں یا دو بہنیں ہیں۔ اور اگر جن  
 وارثوں پر وہ ہو سکتا ہو وہ کسی جنس کے ہوں تو اب مسئلہ ان کے حصوں کی گنتی سے ہوگا (یعنی پہلے اصل  
 مسئلہ میں سے جب قدر حصے انکو پہنچے ہوں انکو جمع کر لیا جائے اور جو حاصل جمع ہو وہ اصل مسئلہ کا عدد قرار دیا  
 جائے مثلاً اگر دو چھٹے حصے جمع ہوں (جیسے میت کی جدہ اور ایک اخیانی بہن) تو اس صورت میں مسئلہ  
 دوسرے کیا جائیگا اور اگر تہائی اور چھٹے حصہ والے جمع ہوں (جیسے ایک جدہ اور دو اخیانی بہنیں ہیں)  
 تو اس صورت میں مسئلہ تین سے ہوگا۔ اور اگر آدھے اور چھٹے کے لینے والے جمع ہوں (جیسے ایک بیٹی  
 اور ایک پوتی) تو اب مسئلہ چار سے ہوگا۔ اور اگر دو تہائی اور چھٹے حصے (کے لینے والے) جمع ہوں (جیسے

یہ کتاب مفید اور بجا آمد چیز ہے۔ عقلی مرتبہ بھی ہاتھوں ہاتھ کی انھوں نے کتاب سادوں مرتبہ بھر باضافہ مضامین و ترمیم مصنف جھکے  
 مطبع فاروقی دہلی میں تیار ہوئی ہے۔ قیمت ہر تحفۃ المند۔ ردہ و دیں لاجواب کتاب ہر فاروقی ۸

# فاروقی پریس دہلی کی خدمات اسلامی

ہر جہت کی اشاعت کا یہ بہت اچھا زمانہ آگیا۔ پریس ڈاک۔ ریل اور مارنے حقیقت میں زمین کی طباقیں کھینچ رہی ہیں اور لوگ جو کچھ  
 چاہیں جہاں کہیں آدھی دنیا میں پھیل سکتے ہیں اس وقت تمام مذاہب اپنے اپنے کام میں سرگرم ہیں عیسائی انجیل کے کروڑوں نسخے دنیا میں  
 شائع کر چکے ہیں اور ہمارے بھائی ہندو اور آریوں نے اسی طرح پریس کی قوت سے کام لینا شروع کر دیا۔ ہندو مسلمانوں کی اس فہم کی کوئی گتہا  
 نہ تھی جو محض اپنے دین کی پاک کتاوں کو صحیح چھاپکے شائع کرنی البتہ دہلی نے محض اس وجہ سے کہ نہ اٹھ کر کبھی کہی اچھے لوگوں سے خالی  
 نہ ہوئی تھی اس کام کا پیرا آٹھ بار اور گزشتہ سچاس برس میں قرآن شریف اور احادیث کو شائع کرنے میں مطبع کی قوت سے کام لیا جاتھا  
 آج ہندوستان میں ہر مذہب کی کوسٹنوں کے منے موجود ہیں اور دہلی کے جیسے ہوتے قرآن اور دہلی کی جیسے ہوتی کتاہیں گو مند گزشتہ میں  
 پہنچ گئی ہیں ان مطابع کے کام میں مستور و معروف اور بہت پرانے **فاروقی پریس** سے بہت بڑا حصہ دیا ہوا وغالہ اس کام لاکھوں  
 آدمیوں کی زبان پر ہے۔ اس مطبع نے اپنی غرض و غایت اور موضوع اسی کام کو قرار دیا اور قرآن وحدیث کے سولے (اس کو غرض ہے کہ اس نے  
 کوئی دوسری کتاب نہ چھاپی۔ اور بڑے بڑے فائدوں کے کام جان جان کر جھوٹا بنا دیا۔ اس مطبع کی کچھ خدمت نہیں ہو اٹھ لاکھ مسلمانوں  
 اس مطبع کے کام کی مدد دانی کی اور اس وجہ سے تمام ہندوستان میں اس مطبع کی بیضو صیت مشہور ہو گئی کہ وہ کچھ کلام اللہ اور کلام رسول اللہ  
 کے کوئی چیز نہیں چھاپا۔ اس مطبع نے ان دو مقدس چیزوں کے چھاپنے میں بھی خاص اہتمام کیا۔ طرح طرح کے قرآن مجید اور الگ الگ دوسرے  
 الگ الگ و متن خاص و صحت طبع کئے۔ یعنی نئی تحریریں اور حدیث کی کتاہیں بھی بلکہ بڑا چھاپ کر شائع کیں۔ سو کتاہیں رائج تھیں اور جو دوسرے  
 نامور ہونے کو محض اپنے صحیح نسخے منظر طلبہ و مصلحانہ و دینیہ منورہ سے منگا کر شائع کئے غیر مسلم مطابع کے ہاتھوں ہماری مقدس کتاہیں کو جھپٹنے سے جوئے  
 ادبی اور دینی حرمی مقصد و کفر و بدعت اور مسلمانوں کے دل و دھڑکے سے ہٹا کر دیکھ کر ہنس کر رہے ہیں لیکن اگر مسلمان خود غیر مسلم مطبعوں کے چھپے قرآن وحدیث کی کتاہیں کیستے  
 ہاتھ کھینچ لیں اور خود دیکھ کر شکایت مٹ جاتی ہو۔ اب ہم تجار و قدر قاب سے نہیں کہنے اس لئے کہ ہم کو زبان کی کسی ضرورت ہی نہیں ہو سکتی بلکہ محض  
 اس خیال سے کہتے ہیں کہ قرآن وحدیث کی ادنی سی بے ادبی کا جہاں ہمارے دل کو دکھاتا ہے اور ہم سے زیادہ کون اس بات کو جان سکتا ہے کہ عدم  
 اعتقاد کے ساتھ کوئی چیز چھاپی جائے تو مطبع والے کسی کبھی بے ادبی کرتے ہیں۔ اس کا علاج مسلمانوں ہی کے ہاتھ میں ہے اگر مسلمان اپنے ہی  
 مطابع کی چھاپی ہوئی دینی کتاہیں ایسے کا عہد کر لیں تو پھر غیر مسلمان مطابع ہماری پاک کتاہوں کو خود ہاتھ نہ لگائیں گے۔

**فاروقی مطبع**۔ تو اس طرح کلام الہی اور کلام رسالت پناہی کو ادبی حرام سے چھاپنے کا فرض اور کہی رہا ہو گا۔ کتاہوں کی خدمت  
 ہر مسلمان کا فرض ہے مطبع فاروقی کی خدمت کے سلسلے میں کتاب **چہن مسائل کامل** ترمیم کردہ کنز العمال بھی ہو جو نہایت محنت کیساتھ چھاپی  
 گئی ہے اور ذر کثیر ترس کے ترجمہ میں خرچ ہوا ہے۔ اگر کوئی قلمی کم لکھی نظر میں ہوا اور بالکلی شاعت دین الہی کے مفید خیال  
 کرتے ہیں تو اس مطبع سے خط و کتابت کریں کبھی آپ ہلی تشریف لائیں تو بڑا اخوت اسلامی جیسے آپ ہلی ہیں اپنی ہر ایک خدمت کے لئے آمادہ  
 ہائیکے بار بار یہ کہیں مسلمانوں میں بہت کم ہو گئی ہے اسے رقی دینی چاہئے اور اس نے تو ہر ایک عاتق مسلمان کی بلا کسی عرصہ کے لاکر کرنا اپنا فرض قرار دیا

مطبع فاروقی دہلی کی بعض اہم ترین کتابیں جو شائع ہو چکی ہیں اور ان کے مصنفین کے نام

ملنے کا پتہ :- مولوی سید محمد عظیم سید علیہ السلام مالک و مہتمم مطبع فاروقی دہلی بازار بلیماران

تصحیح کے عدد سے یہ دونوں مسئلے ٹھیک ہو جائیں گے اور اگر وہ پورا تقسیم نہ ہوں تو اب دغور کرو کہ ان دونوں میں (یعنی میت ثانی کے حصہ کے عدد اور دوسری تصحیح میں) کو کتنی نسبت ہو اگر لوافق کی نسبت ہو تو دوسری تصحیح کے وفق کو پہلی تصحیح کے مثل (عدد) میں ضرب دو داب جو انتہائی عدد تکلیف کا وہی دونوں مسئلوں کا صحیح مخرج بن جائیگا اور اگر ان دونوں میں تماین کی نسبت ہو تو اس وقت دوسری تصحیح کے انتہائی عدد کو پہلی تصحیح میں ضرب دینا چاہیئے اس ضرب سے جو انتہائی عدد تکلیف کا وہی دونوں مسئلوں کا مخرج ہوگا یعنی اس عدد سے ان دونوں میتوں کے وارثوں کے حصہ پر پوری تقسیم ہو جائیگی اور دونوں میتوں کے وارثوں میں ہر واحد کا حصہ معلوم کرنا چاہو تو پہلی میت کے وارثوں کے سہام کو دوسری تصحیح کے عدد میں یا اس کے وفق میں ضرب دو اور دوسری میت کے وارثوں کے سہام کو دوسری میت کے حصہ میں) یا اس کے وفق میں ضرب دو اور تصحیح میں سے ہر فریق کا حصہ اس طرح معلوم ہو سکتا ہے کہ ہر فریق کو جو (عدد) اصل مسئلہ سے ملا ہے اس کو اس میں ضرب دو جس کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا تھا اور فریق وراثہ میں سے ہر ایک کا حصہ اس طرح بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ اول یہ دیکھنا چاہیئے کہ ہر فریق کو جو اصل مسئلہ کے عدد سے سہام ملے ہیں انکو اس فریق کے رؤس کے عدد سے الگ الگ کیا نسبت ہو جب یہ نسبت معلوم ہو جائے تو پھر مضروب میں سے اسی نسبت کے موافق اس فریق کے ہر واحد کو دیدیا جائے۔ اور اگر دیت کے وارثوں اور قرضخواہوں میں ترکہ تقسیم کرنا چاہو تو اس کی صورت یہ ہو کہ اول ہر وارث کو یا ہر قرضخواہ کو جو سہام تصحیح سے ملے ہیں انکو ترکہ کے انتہائی عدد میں ضرب دو پھر ضرب سے جو عدد حاصل ہو اسکو تصحیح پر تقسیم کر دو اور اگر وارثوں میں سے ایک وارث اپنے حصہ کے بچہ یعنی کچھ روپیہ وغیرہ لیکر صلح کرے تو اب تقسیم ترکہ کے وقت اسکو ایسا سمجھو کہ گویا یہ ہی نہیں اور بقیہ ترکہ کو اور باقی وراثہ کے سہام پر تقسیم کر دو۔ باقی واللہ اعلم ۛ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى  
رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ خَيْرِ خَلْقِهِ وَإِلَى أَهْلِ بَيْتِهِ الطَّيِّبِينَ  
الطَّاهِرِينَ

اس کتاب کا حق کلونی رائٹ بچی مطبع فاروقی دہلی باضابطہ محفوظ ہے



مظاہر حق

رباعی حسن حسن درغل

بیسی چار از حسن حسن

# حسن المسائل کامل

ترجمہ اردو

## کنز الدقائق

کنز الدقائق عربی کا مشہور و معروف فقہ کا فتاویٰ ہے اس کی شہرت آفتاب نصف النہار سے بھی زیادہ ہے اس کے معبر ہونے کے لیے یہ پابن کا کافی ہے کہ وہ شرفاً غریبا تمام اسلامی درس کا بول ہیں پڑھی پڑھائی جاتی ہے۔ اور تمام علمائے حنفیہ سیر اہل اہل اندر کھسے میں سراسر ترجمہ میں یہ عربی ہے کہ عربی دان اصل سے ترجمہ کا مقابلہ کریں تو اصل اور ترجمہ کا لفظ لفظ مطابق ہو نا چلا جائیگا ترجمہ یا محاورہ ہو۔ اس لیے ترجمہ کی ضرورت ہے ہاں زائد الفاظ لائے ضروری تھے وہاں ان زائد الفاظ کو خطوط و حدائی (برکیٹ) میں لکھ دیا ہے علاوہ ترجمہ کے نئی و اسی اور قواعد بھی لکھے گئے ہیں۔ ت سے مراد ترجمہ اور ف سے مراد فائدہ۔ غرض تراشی شان کا یہ ترجمہ ہے کہ اب تک ایسا ترجمہ نہیں ہوا تھا۔ اسی خیال سے مطلع نے یہ کام اپنے ذمہ لیا اور اس ترجمہ کو شروع کر دیا۔ الحمد للہ کہ حسب وخواہ یہ ترجمہ ہو گیا اور اسلامی دنیا کی

ایک دیرینہ آرزو پوری ہو گئی۔ اب اس کی قدر دانی اور خاکسار کی بہت

افزائی اہل علم کا

کلام ہے۔ میں نے تو اپنا کام پورا کر دیا۔ واسع الشان علیہ الکمالان

المشتر سید عبدالسلام

مالک فاضل پریس دہلی

مظاہر حق  
ترجمہ اردو فقہ کا مشہور و معروف  
کنز الدقائق عربی کا مشہور و معروف  
فقیہ کا فتاویٰ ہے اس کی شہرت آفتاب  
نصف النہار سے بھی زیادہ ہے اس کے  
معبر ہونے کے لیے یہ پابن کا کافی  
ہے کہ وہ شرفاً غریبا تمام اسلامی  
درس کا بول ہیں پڑھی پڑھائی جاتی  
ہے۔ اور تمام علمائے حنفیہ سیر  
اہل اہل اندر کھسے میں سراسر  
ترجمہ میں یہ عربی ہے کہ عربی دان  
اصل سے ترجمہ کا مقابلہ کریں تو  
اصل اور ترجمہ کا لفظ لفظ  
مطابق ہو نا چلا جائیگا ترجمہ  
یا محاورہ ہو۔ اس لیے ترجمہ کی  
ضرورت ہے ہاں زائد الفاظ لائے  
ضروری تھے وہاں ان زائد الفاظ کو  
خطوط و حدائی (برکیٹ) میں لکھ  
دیا ہے علاوہ ترجمہ کے نئی و اسی  
اور قواعد بھی لکھے گئے ہیں۔ ت  
سے مراد ترجمہ اور ف سے مراد  
فائدہ۔ غرض تراشی شان کا یہ  
ترجمہ ہے کہ اب تک ایسا ترجمہ  
نہیں ہوا تھا۔ اسی خیال سے مطلع  
نے یہ کام اپنے ذمہ لیا اور اس  
ترجمہ کو شروع کر دیا۔ الحمد للہ  
کہ حسب وخواہ یہ ترجمہ ہو گیا  
اور اسلامی دنیا کی ایک دیرینہ  
آرزو پوری ہو گئی۔ اب اس کی  
قدر دانی اور خاکسار کی بہت  
افزائی اہل علم کا کلام ہے۔ میں  
نے تو اپنا کام پورا کر دیا۔ واسع  
الشان علیہ الکمالان